

ماہنامہ عین اسلام

فاروق اعظم



جنس مخیر کرم شاہ الازہری
ڈاکٹر خواجہ عبداللطیف

مرتب

ماہنامہ ضیاءِ محرم لاہور

فائق عظیم
مختار

مرتبین ○

○ پیر محمد کرم شاہ الازہری
○ خواجہ عابد نظامی

جملہ حقوق محفوظ ہیں

نام کتاب : فاروق اعظم نمبر (ماہنامہ ضیائے عرم لاہور)
ترتیب : پیر محمد کرم شاہ الازہری بجاوہ نشین بھیر شریف
خواجہ عابد نظامی

مدیر :
ناشر : ادارہ ضیائے عرم بھیر شریف ضلع سرگودھا

سرورق : یوسف مثالی

ملنے کا پتہ

دفتر ماہنامہ ضیائے عرم

بھیر شریف ضلع سرگودھا

ضیاء القرآن پبلی کیشنز، گنج بخش روڈ - لاہور

فہرست

صفحہ نمبر	مصنف	مضمون
۷	پیر محمد کرم شاہ صاحب الازہری	سرولبراں
۲۳	قاضی عبدالنبی کوکب	عمر بن خطاب قبول اسلام سے پہلے
۲۳	محمد رضا الدین صدیقی	فاروق اعظم کا قبول اسلام
۵۷	سید نصیر الدین گولڑوی	فاروق اعظم کی شخصیت
۶۳	پروفیسر غلام حبیبانی برق	فاروق اعظم کے کارنامے
۷۳	مولانا نعیم صدیقی	فاروق اعظم اور کفالت عامہ
۹۹	راجہ حامد مختار	فاروق اعظم کا نظم و نسق
۱۱۷	جس بدیع الزماں کیکاوس	دور فاروقی میں انسانی حقوق
۱۳۵	ڈاکٹر شاکر الحق	دور فاروقی میں صیغہ عدالت
۱۴۹	قاضی عبدالنبی کوکب	فاروق اعظم اور عمال کی تربیت
۱۵۷	ڈاکٹر محمد طفیل	فاروق اعظم کی مردم شناسی
۱۶۷	ڈاکٹر سید حامد حسن بگرامی	عہد فاروقی میں نظام تعلیم
۱۸۱	ملک خدا بخش بچہ	فاروق اعظم کا زرعی نظام
۱۸۹	ڈاکٹر انور اقبال قریشی	فاروق اعظم کی معاشی اصلاحات
۲۲۱	پروفیسر رحیم بخش شاہین	فاروق اعظم کی داخلی حکمت عملی

صفحہ نمبر	مصنف	مضمون
۲۲۱	مولانا محمد احمد غازی	فاروق اعظم کی خارجہ پالیسی
۲۵۱	بریگیڈیئر گلزار احمد	عمر بن خطاب بحیثیت کمانڈر اعظم
۲۵۹	میسجر جنرل مسفر از خاں	فتوحات فاروقی
۲۹۷	لیفٹیننٹ کرنل فضل الرحمن	دورِ فاروقی میں ہلالِ وصیب کی معرکہ آرا سیاں
۳۳۵	مولانا عبد القدوس ہاشمی	فتوحات فاروقی کی وسعت
۳۴۷	پیر محمد کرم شاہ صاحب الانہری	مقبوضہ ممالک فتح سے پہلے اور بعد
۳۶۱	ڈاکٹر اشتیاق حسین قریشی	فاروق اعظم اور غیر مسلم رعایا
۳۶۹	پروفیسر محمد مسعود احمد	فاروق اعظم کا غیر مسلموں سے حسن سلوک
۴۰۳	پروفیسر فاروق القدوری	حکمتِ فاروقی
۴۰۹	مولانا غلام رسول سعیدی	محدث خیر الامم
۴۱۷	مولانا معراج الاسلام	فاروق اعظم اور عشقِ رسول ﷺ
۴۲۵	پیر محمد کرم شاہ صاحب الانہری	فاروق اعظم اور اہلبیت رضی اللہ عنہم
۴۵۳	ڈاکٹر سید محمد عبد اللہ	فاروق اعظم کا فقہی اجتہاد
۴۵۷	انوارِ صولت	فاروق اعظم کا شعری ذوق
۴۶۵	خورشید احمد شیخ	فاروق اعظم کی شہادت

صفحہ نمبر	مصنف	مضمون
۴۷۳	محترمہ عذرا تبسم	اُمّ المؤمنین حضرت حفصہؓ
۴۷۹	پروفیسر اختر راہی	حضرت عبداللہ بن عمرؓ
۴۸۵	ڈاکٹر خالد علوی	فاروق اعظم اور حدیث نبوی
۵۰۷	پیر محمد کرم شاہ صاحب دہلوی	مسئلہ فدک اور فاروق اعظم
۵۲۷	مولانا محمود احمد رصوی	حدیث قرطاس اور فاروق اعظم
۵۳۷	مولانا عطا محمد بندیلوی	فاروق اعظم اور تحریک ممتنعہ
۵۵۳	صاحبزادہ عزیز احمد سیالوی	مسئلہ تراویح اور فاروق اعظم
۵۶۳	مولانا محمد بخش مسلم	فاروق اعظم اور مشتشرقین
۵۷۷	پروفیسر رحیم بخش شاہین	فاروق اعظم پر مختلف زبانوں میں کتابیں

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
عَمَلٌ دَلِيلٌ عَلَى رِسَالَةِ الْكَرِيمِ

سُرُوبِ رِیال

ضیاءِ حرم کا یہ شمارہ

فاروق اعظمؓ نمبر ہے، مہربانی اللہ تعالیٰ عنہ، دہر ضاع عنا

کون فاروق اعظم؟

وہ جسے اللہ تعالیٰ کے محبوب رسولؐ نے اپنے رب کریم سے دامن دعا پھیلا

کر مانگا تھا۔

جس کے مشرف باسلام ہونے سے کفر و شرک کے گھر میں صفِ ماتم بچھ گئی

متی۔

باطل کے صنمکدوں میں کھرام مچ گیا تھا۔

اسلام کی بے بسی کا دور ختم ہو گیا تھا اور اس کی شوکت و سطوت کے عہد کا

آغاز ہوا تھا۔

جو اپنے مرشدِ کریم کی نگاہِ لطف و کرم کا تارا تھا۔

جسے آغوشِ نبوت نے بڑے اہتمام اور ناز سے پالا تھا۔

جس کی زبان سے حق گویا تھا۔

جس کے دل روشن پر الوارِ الہی کا پیہم نزول ہوا کرتا تھا۔

جس کا سینہ علومِ محمدیہ علی صا جہنا افضل الصلوٰۃ والتسلیم سے معمور تھا۔

جس کی چشم بصیرت مستقبل کے دھند لکوں میں مستور حقائق کو بے حجاب دیکھ لیا کرتی تھی۔

جس کا نام نامی آج بھی عدل و انصاف، دیانت و امانت، حق گوئی و بیباکی جرأت و انتقامت کا جلی اور زیبا عنوان بن کر چمک رہا ہے۔

اپنے آقا و مولیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے جس کے ادب و نیاز نے عشق کو نیا ذوقِ جمال بخشا تھا۔

جس کے فہم رسا اور دانش نوری نے جہانِ عقل و خرد کو نئی شادابی اور تازگی آرازی فرمائی تھی۔

جس کے دُورے کی ہدایت سے باطل ہر وقت لرزہ بر اندام رہتا تھا۔

جس کے پیوند لگے لباس کے رعب سے شاہانِ عالم پر کپکپی طاری رہتی تھی۔

جس گلی سے وہ گزرتا تھا وہاں سے ابلیس بھاگ جاتا تھا۔

جس کی وسیع و عریض سلطنت میں کوئی بھوکا نہیں سوتا تھا۔

جس کی رعایا رات کو آرام کرتی تھی اور وہ خود راتوں کو جاگ جاگ کر سپرہ دیا کرتا تھا۔

جس کی درویشی اور فقر غیور نے انسانوں کو عزتِ نفس اور خود داری کا درس دیا تھا۔

حق گوئی و بیباکی جس کی سرشت تھی۔ وہ خود بھی حق گو تھا اور دوسروں کی حق گوئی سے خوش ہوتا تھا۔

وہ فاروقِ اعظم! جس کے بارے میں مفکرِ اسلام فیلسوفِ مشرق نے وادیِ بطنیا کے

نخلستان کو مخاطب کرتے ہوئے بعدِ حرمت کہا: سہ

اے نخیلِ دشتِ توبالندہ تر

برخیزد از توفاد و قے دگر

ہاں وہی فاروقِ اعظم! رضی اللہ تعالیٰ عنہ،

لیکن صد حیف! اس کی قوم اس کو بھولتی جا رہی ہے، اس سے دُور ہوتی جا رہی ہے۔

اس کے قدموں کی خاک کو اپنی آنکھوں کا سرمہ بنانے کے بجائے اس منبعِ نور کی تابانیوں

کی تاب نہ لا کر اس سے منہ موڑ رہی ہے۔

جس نسل کو خود پرستی کی شراب پلائی گئی ہے۔ وہ اس خدا پرست اور خود آگاہ کی عظمتوں کا ادراک کیسے کر سکتی ہے۔

عیش کو نشی اور سہل انگاری سے نڈھال مسافر اس برق رفتار راہبر کا ساتھ دینے سے قاصر ہیں۔

دنیا کی عقونٹوں پر مکھیوں کی طرح گرنے والے لوگ، عقاب کی پرکشائی کی قدر واقعی نہیں کر سکتے۔

فسق و فجور کے اندھیاروں میں مٹکنے والے وادی ایمن کا راستہ بھول چکے ہیں۔
بے عملی کی افیون سے اونگھنے والے، ان سیدہ نشینوں سے نفرت نہیں کریں گے تو کیا پیار کریں گے؟

لذتِ کام و دھن کے امیر ان چھنے آٹے کی خشک روٹی کھانے والے فاروق کو پسند کریں؟ ناممکن۔

وہ تو آج اس سے پیار کریں گے جو انہیں بے راہروی کا راستہ دکھائے۔
وہ تو آج اس کو اپنا مرشد بنائیں گے جو انہیں شریعت کی پابندیوں سے آزاد کر دے۔
وہ تو آج اسے لیڈر بنائیں گے جو انہیں جب تک وہ..... بیدار رہیں، رقص و سرود میں مست نہ کھے جب وہ سو جائیں تو انہیں غفلت کی میٹھی نیند کے مزے خوب لوٹنے دے۔
زندگی کی بلند چوٹیوں کو سر کرنا تو اب ان کے بس کا روگ نہیں وہ تو اب اس کو اپنا راہنما تسلیم کریں گے جو انہیں پستی کی طرف آسانی سے پھسلنے کا گرہ بتائے خواہ وہ پستی ذلت و نکبت کی پستی کیوں نہ ہو۔ تدریج و دوراندیشی اب فرسودہ الفاظ ہیں۔ ان نازک مزاجوں کو ان سے ذہنی غلامی کی لو آتی ہے۔

نظم و ضبط سے اب ان کے دل اکتا چکے ہیں۔ سنجیدہ، باوقار اور پُر عزم قیادت کی اب انہیں ضرورت نہیں انہیں ہر میدان میں دینی ہو یا سیاسی، اخلاقی ہو یا معاشی شعبہ ہائے بازوں کی ضرورت ہے۔ جو انہیں زندگی کے تلخ حقائق سے غافل نہ رکھنے میں مہارت رکھتے

ہوں۔

ہمارے نوجوان جس ڈگر پر چل رہے ہیں کیا ہم انہیں چلنے دیں؟
اس خوف سے کہ وہ برہم و برا فروختہ نہ ہو جائیں انہیں خود کشی کے اس راستے سے
نہ روکیں؟

نہیں میرے دوستو! ہم ایسا نہیں کر سکتے!
یہ بلوریں جام جس میں زیر قاتل گھول دیا گیا ہے اور جسے تم فرط شوق سے اپنے
لبوں کے قریب لے جا رہے ہو۔ ہم دیکھیں اور مہر بلب رہیں!
نہیں میرے دوستو! ہم ایسا نہیں کر سکتے۔
ریشم کے رنگین تاگوں سے بنا ہوا یہ نظر فریب جال جس کی طرف تم لپکتے جا رہے ہو۔
ہم جانیں بھی اور خاموش رہیں۔

نہیں میرے دوستو! ہم ایسا نہیں کر سکتے!
ضیائے حرم ایسا نہیں کر سکتا۔
ہمارا ایمان ہے کہ یہ اُمت بزمِ عالم کی شمع فروزاں ہے۔
یہ سمجھ گئی تو سارا جہان بے نور ہو جائے گا۔
ہمارا یقین ہے کہ یہ اُمت گلشنِ حیات کے لیے موسم بہار ہے۔
اگر یہ بیت گیا تو سارا گلشن بے کیف ہو جائے گا۔ عنادِ اداں ہو جائیں گے۔
یہ نوجوان، انسانیت کے قافلہ کے راہنما ہیں۔ اگر یہ بھٹک گئے تو ساری انسانیت ضلالت و
گمراہی کی دلدل میں پھنس کر رہ جائے گی۔
اس لیے ضیائے حرم، "ناسازگار حالات میں، ان تند و تیز آندھنیوں میں اپنا فرض ادا
کرنا چاہتا ہے۔

”ضیائے حرم“ اپنی کمسنی ہو شر باگرافی اور گونا گوں کمزوریوں کے باوصف اپنی ملت
کے سلیم الفطرت نوجوانوں کی خدمت میں بصد عقیدت و خلوص، ہزار محبت و پیار ”فاروق اعظم“
ممبر کا یہ گلہ سنہ پیش کر رہا ہے۔

ع بگ سبزا است تحفہ درویش

آؤ! اس نادرد روزگار سستی کو اسلام کے دشمنوں کی نگاہ سے نہ دیکھیں، کیونکہ عقلمند ایسا نہیں کیا کرتے بلکہ رحمت للعالمین، امام الاولین و الآخین، خاتم الانبیاء والمرسلین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نگاہ حقیقت شناس سے دیکھیں۔

قرآن کریم کی وہ صد ہا آیات جن میں مومنین، مہاجرین، مجاہدین اور شہداء کی تعریف و توصیف کی گئی ہے، حضرت فاروق اعظم ان تمام تعریفوں اور توصیفوں کے بدرجہ اولیٰ مستحق ہیں۔ آپ ایمان لائے، ہجرت بھی کی، جانی اور مالی جہاد میں بھی پیش پیش رہے اور جام شہادت بھی نوش کیا۔ اللہ تعالیٰ نے جن پاکبازوں اور جاں نثاروں کے بارے میں اولئک ہم المؤمنون حقاً وہی لوگ سچے مومن ہیں، کی شہادت دی ہو اور جنہیں بارگاہِ خداوند ذوالجلال سے لفظ رضی اللہ عن المؤمنین کا مشرودہ جانفزا سنایا گیا ہو، ان کی عظمتِ شان اور رفعتِ منزلت کے اظہار کے لیے کسی مزید دلیل کی ضرورت نہیں۔ لیکن میں ان صفیات میں ان ارشادات کو بیان کرنا چاہتا ہوں جو سرورِ عالم، شفیع المذنبین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے اپنی زبان حق و حبان سے حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے متعلق فرمائے تاکہ قارئین کرام کو پتہ چل جائے کہ جس باغبان نے یہ پودا لگایا تھا اس کا اس کے بارے میں کیا خیال تھا، جس استاد نے اس کی تربیت کی تھی اسے اپنے اس شاگردِ رشید پر کتنا ناز اور فخر تھا، جس مرشدِ کامل نے اپنی نگاہ فیض سے اپنے اس مریدِ باصفا کا تزکیہ قلب و نظر کیا تھا۔ اس کی اس کے بارے میں کیا رائے تھی۔

حضرت فاروق کے متعلق اگر کسی خفہ بخت کو اپنے اللہ تعالیٰ کا ارشاد بھی منظور نہ ہو اور رحمتِ دو عالم کی گواہی بھی اسے قبول نہ ہو تو وہ اچھی طرح جان لے کہ اللہ تعالیٰ کو بھی اس کی ضرورت نہیں، حضور علیہ السلام کو بھی اس کی پروا نہیں اس کے شبانہ روز و اوایل سے سپر ایمان و حکمت کا یہ تابندہ آفتاب گہنا نہیں جائے گا۔

حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے جب اللہ تعالیٰ کی توحید کی دعوت کا آغاز فرمایا تو مکہ کے مشرکین نے ایک طوفان برپا کر دیا، وہی زبانیں جو پہلے مدح کے پھول

پنچاؤر کیا کرتی تھیں وہ اب طعن و تشنیع کے تیر برساتے لگیں۔ وہ لگا ہیں جو فطر عقیدت سے راہوں میں بھیجی جاتی تھیں ان سے غیظ و غضب کے شعلے لپکتے لگے۔ جلدہ رحمی، قرابت داری کے سارے رشتے ٹوٹ گئے۔ جو روح بخار اور ظلم و ستم کے ایک کر بتاک دور کا آغاز ہو گیا۔ مسطحی مہر مسلمان جو نعمت ایمان سے مالا مال ہوئے تھے۔ وہ اہل مکہ کی اجتماعی قوت کا مقابلہ نہیں کر سکتے تھے۔ ہر شخص اپنے اپنے گھر میں عبادت کیا کرتا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اکثر وار ارقم میں تشریف فرما ہوتے اور جان نثار غلام وہیں شرف دیدار سے مشرف ہوتے۔ اگرچہ حضور پر ایمان لانے والے سب مخلص تھے۔ اور اپنے محبوب کے ادنیٰ اشارہ پر فرعونوں سے ٹکرا جانے کے لیے تیار تھے، لیکن رحمت عالم علیہ الصلوٰۃ والسلام اپنے ان مخلص ساتھیوں کو بلا وجہ اور قبل از وقت غیر ضروری آزمائش میں مبتلا کرنا مناسب خیال نہ فرماتے تھے۔ آئے روز کفار کی زیادتیاں بڑھتی ہی جاتی تھیں۔

حضرت سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ کہتے ہیں۔

کان رسول اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اذرای عمر بن الخطاب ادا یا جہل بن

حشام قال اللهم اشد دینک یا جہما الیک (طبقات ابن سعد)

یعنی جب کبھی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عمر بن خطاب یا ابو جہل کو دیکھتے اپنے مولا کریم کے حضور میں دعا کرتے اسے اللہ! ان دونوں میں سے جو تیرے نزدیک زیادہ پسندیدہ ہے اس سے اپنے دین کو قوت عطا فرما۔

حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ ایک مرتبہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے بارگاہ الہی میں التجا کی۔

اللهم اعز الاسلام بعمر اسے اللہ! اسلام کو عمر سے عزت عطا فرما!

دوسری روایت میں ہے۔ اللهم اید الدین بعمر بن خطاب! اسے اللہ عمر بن

خطاب سے اپنے دین کی مدد فرما (مستدرک)

اللہ تعالیٰ نے اپنے محبوب کے دل سے نکلی ہوئی دعا کو قبول فرمایا اور قبولیت دعا کی یہ کمند ایک روز عمر کو کشاں کشاں لے آئی اور اسے دار ارقم کے دروازہ پر لاکھڑا کیا۔

جہاں اللہ تعالیٰ کا حبیب اپنے غلاموں کے ساتھ تشریف فرما تھا۔ عرض کی گئی یا رسول اللہ دروازہ پر کھڑا ہے اور گلے میں ننگی تلوار حائل کیے ہے۔ تو سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے پھر اپنا دامن دعا بارگاہِ خداوند ذوالجلال میں پھیلا دیا اور عرض کی :-

اللهم هذا عمر بن الخطاب - اللهم اعتر الدين بعمر بن خطاب ! (ابن سعد)

الہی یہ عمر دروازہ پر کھڑا ہے، میرے مالک عمر کو مشرف باسلام کر اور اس کے مسلمان ہونے سے اپنے دین کو عزت بخش۔

ادھر زبانِ مصطفوی سے یہ جملہ نکلا ادھر اللہ تعالیٰ نے عمر کے دل کو نورِ ایمان سے منور کر دیا۔ عمر بلا اختیار پکار اٹھے۔

اشھد انک رسول اللہ ! اے اپنے خون کے پیاسوں کے لیے ہدایت کی دعا مانگتے والے میں گواہی دیتا ہوں کہ تو اللہ تعالیٰ کا سچا رسول ہے۔

مرشدِ برحق صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عمر کو اپنے پاس بٹھایا، اپنا دستِ فیض بخش تین مرتبہ ان کے سینہ پر پھیرا اور دعا کی - اللَّهُمَّ اخْرِجْ مَا فِي صَدْرِهِ مِنْ غِلٍّ وَأَبْدَلْهُ إِيمَانًا يَقُولُ ذِكْرًا ثَلَاثًا (مستدرک)

الہی اس کے سینہ میں جو غل و غش ہے اس کو نکال دے اور اس کے بدلے اس کو نورِ ایمان سے پُر کر دے۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ اپنی قسمت پر حبتا ناز کر رہے تھے یہ سعادت ان کے بغیر اور کس کو نصیب ہوئی۔ نبی پاک نے دامن دعا پھیلا پھیلا کر اپنے رب سے ان کے لیے سوال کیا اور اس لیے اس کو اپنے رب سے مانگا کہ اس کے اسلام لانے سے دین کو عزت و قوت نصیب ہو۔ پھر اپنے پاس بٹھا کر ان کے سینے پر بار بار ہاتھ پھیرا اس کی ہر غل و غش سے اور ہر نوع کی کدورت سے پاک صاف کر دیا اور اس کے پہلو میں ایمان کی شمع فروزاں کر دی۔

حضرت عمر کے اسلام لانے سے تمام صحابہ نے فرط مسرت سے بڑے جوش و خروش سے نعرہ ہائے تکبیر بلند کیے جن سے بطنی کی وادی گونج اٹھی۔ آج صرف نبی رحمت ہی

خوش و خرم نہ تھے، صرف صحابہ ہی مسرور نہ تھے بلکہ عالم بالا سے بھی تہنیت کے پیغام آرہے تھے۔

حضرت ابن عباس فرماتے ہیں:-

قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لما اسلم عمر لتاني جبرائيل فقال استبشرا اهل السما باسلام عمر (مستدرک)۔ (ابن سعد)
یعنی حضور نے فرمایا جب عمر مسلمان ہوئے تو جبرائیل میرے پاس آئے اور انہوں نے بتایا کہ عمر کے مشرف باسلام ہونے سے آسمان میں بھی خوشیاں منائی جا رہی ہیں۔
جس مقصد کے لیے حضور نے دعائیں مانگی تھیں، جس کے راہِ راست پر آنے سے زمین و آسمان کے اہل حق شاد ال و فرحان تھے۔ اس کا نتیجہ فوراً رونما ہو گیا۔ حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ کا ارشاد ہے۔

والله ما استطعت ان نصلي عند الكعبة ظاهرين حتى اسلم عمر (مستدرک) ۱
بخدا ہم کعبہ کے پاس کھلے بندوں نماز نہیں پڑھ سکتے تھے، یہاں تک کہ حضرت عمر اسلام لائے۔

حضرت صہیب بن سنان سے مروی ہے۔

كان لما اسلم عمر طهرا لاسلام ودعى اليه عبادنية و جلسنا حول البيت حلقا و طفنا بالبيت و انتصفنا من غلظ علينا۔
جب حضرت عمر اسلام لائے تو اسلام کو غلبہ نصیب ہوا۔ اس کی تبلیغ اعلانیہ شروع ہوئی۔ ہم حلقے باندھ کر کعبہ کے ارد گرد بیٹھنے لگے، بیت اللہ کا طواف کرنے لگے۔ اب جو ہم پر زیادتی کرتا ہم اس سے بدلہ لینے کے قابل ہو گئے۔
حضرت عبداللہ بن مسعود فرمایا کرتے تھے۔

كان اسلام عمر فتحا و كانت هجرة نصر و كانت امارته راحة لقد رايتنا ما نستطيع ان نصلي بالبيت حتى اسلم عمر و لما اسلم عمر قاتلهم حتى تركونا فصيئنا۔ (ابن سعد)

یعنی حضرت عمر کا اسلام لانا ہمارے لیے فتحِ مبین تھی آپ کی ہجرت ہمارے لیے نصرتِ الہی تھی۔ آپ کی خلافت سراپا رحمت تھی۔ میں نے وہ دن دیکھے ہیں جب ہم بیت اللہ شریف کے نزدیک نماز ادا نہیں کر سکتے تھے اور جب حضرت عمرؓ مشرف باسلام ہوئے تو آپ نے کفار سے مقابلہ کیا یہاں تک کہ انہوں نے ہمیں نماز پڑھنے کی آزادی دے دی۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی بیعت و جلالت سے صرف مکہ کے مشرکوں کا ہی زہرہ آب آب نہ تھا بلکہ ابلیس لعین بھی آپ سے لرزہ بر اندام رہا کرتا تھا۔ امام بخاری نے اپنی صحیح کے کتاب المناقب میں ایک حدیث روایت کی ہے جس کے آخری الفاظ یہ ہیں۔

وقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم - ايها يا ابن الخطاب والذى نفسى بيده - ما لعنت الشيطان ساءكاً فجاظاً الا سلك خجاً غير فجع -

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے ابن خطاب! اس ذاتِ پاک کی قسم جس کے دستِ قدرت میں میری جان ہے شیطان جس راہ پر آپ کو گزرتے ہوئے پاتا ہے وہ اس راستہ سے ہٹ جاتا ہے اور کسی دوسری راہ پر چلتے لگتا ہے کیا نشان ہے عمر کی! کیا جلالِ خدا داد ہے فاروقِ اعظم کا کہ شیطان اس کے سایہ سے بھاگتا ہے جس راہ پر آپ کا نقشِ پا ثبت ہو ابلیس کی مجال نہیں کہ ادھر کا رخ کر سکے۔

انے عمر آپ پر ہزاروں ہزار رحمتیں ہوں، نیری سطوت و جلال سے شیطان کے پھیلے ہی نہیں، باطل کے پرستار ہی نہیں خود شیطان اور سارا باطل محقر و حقیر کا نپ رہا ہے۔ حضرت ایوب بن موسیٰ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں۔

قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم ان الله جمل الحق على لسان عمر وقلبه وهو الفاروق - فرق الله بين الحق والباطل (ابن سعد)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، اللہ تعالیٰ نے حق کو عمر کی زبان پر جاری کر دیا ہے اور اس کے دل میں ثبت کر دیا ہے وہ فاروق ہے اللہ تعالیٰ نے ان کے ذریعہ حق و باطل میں تفریق کر دی ہے۔

اسی ارشادِ گرامی کے ہم معنی ایک حدیث حضرت ابوذر غفاری رضی اللہ عنہ سے منقول ہے۔

ملاحظہ فرمائیے۔

عن ابی ذر رضی اللہ عنہ قال صرفتی علی عمر وقال عمر نعم الفتی۔
قال فتبعہ ابو ذر فقال یا اخی استغفر لی فقال یا ابا ذر استغفرک وانت صاحب
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم قال استغفر لی قال لا ادخیر فی قال
انک صررت علی عمر رضی اللہ عنہ وقال نعم الفتی وانی سمعت رسول اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم یقول ان اللہ جعل الحق علی لسان عمر وقلبہ (مستدرک)

ترجمہ:

حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضرت فاروق اعظم کے پاس سے ایک
نوجوان گزرا۔ آپ نے فرمایا: بڑا پاکباز جوان ہے۔ ابو ذر اس کے پیچھے گئے اور
اسے کہا اے بھائی! میرے لیے مغفرت کی دعا مانگو اس نوجوان نے کہا اے
ابو ذر! کیا میں آپ کے لیے مغفرت کی دعا مانگو حالانکہ آپ صحابی ہیں۔ ابو ذر نے پھر
کہا میرے لیے مغفرت کی دعا مانگو اس نے کہا کہ جب تک آپ اس کی وجہ نہیں بتائیں
گے میں دعا نہیں مانگوں گا حضرت ابو ذر نے کہا کہ جب تم حضرت عمر فاروق کے
قریب سے گزرے تو آپ کے تیرے متعلق کہا بڑا پاکباز جوان ہے اور میں نے
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ حضور نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے عمر
کی زبان اور دل پر حق جاری کر دیا۔ یہ حق گوئی اور حق فہمی اس علم و عرفان کا طبعی ثمر
تھا جس کے سمندر آپ کے سینے میں ٹھاٹھیں مار رہے تھے فاروقی علوم و
معارف کا سرچشمہ وہ علم لدنی تھا جو اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب لبیب صلی اللہ
علیہ وسلم کو بے حد بکراں مرحمت فرمایا تھا۔

حضرت امام بخاری اپنی صحیح کے کتاب المناقب میں روایت کرتے ہیں۔

اخبرنی جبرۃ عن ابیہ ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم
قال بینا انا نا ثم شربت یعنی اللبن حتی انظر الی البری میجرى فی ظفری اونی
اظفاری ثم نادیت عمر فتالوا ما اولتہ قال العلم۔

ترجمہ :-

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ارشاد فرمایا حالت خواب میں میں نے دودھ پیا یہاں تک کہ اس سے خوب سیراب ہو گیا اور اس کی سیرابی کے آثار میرے ناخنوں میں نمایاں ہونے لگے پھر میں نے وہ دودھ حضرت عمر کو دے دیا۔ صحابہ نے عرض کی یا رسول اللہ اس خواب کی تعبیر کیا ہے فرمایا۔ علم۔

سبحان اللہ حضرت فاروق کا علم، علم نبوت کا فیضان ہے جس میں جہالت غلط فہمی شک و ارباب کا ادنیٰ واہمہ تک بھی نہیں ہو سکتا وہ نور ہی نور ہے وہ یقین ہی یقین ہے۔
وایسے بھی اگر کوئی خواب دیکھے کہ وہ دودھ پی رہا ہے تو اس کی تعبیر علم سے کی جاتی ہے یہاں دودھ دینے والا کوئی قرشتہ نہیں، کوئی عام انسان نہیں، کوئی ولی نہیں، کوئی دوسرا نبی اور رسول نہیں بلکہ سید الانبیاء، فخر رسل و اناسائے سبل، مولائے کل محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ذات اقدس و اطہر ہے۔ حضور اپنے دست بابرکت سے عمر کو دودھ پلا رہے ہیں۔ ویسے ہی نہیں بلکہ اپنا جھوٹا دودھ، اپنے لب لعین سے مشرف کر کے اپنے لعاب دھن کی آمیزش کے بعد۔

اس ایک ارشاد رسالت سے بخوبی اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ حضرت فاروق اعظم کے علم و فضل کا کیا پایہ ہے۔ آپ کی حق گوئی اور حقیقت شناسی اسی بحر علم کا فیضانِ عمیم ہے۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام علوم و معارف کا شہر ہیں حضرت فاروق اعظم اسی شہر کا ایک بارونق محلہ ہیں، جس طرح اس شہر علم کا دروازہ سیدنا علی ہیں اسی طرح اس محلہ کا دروازہ بھی علی مرتضیٰ ہیں نیز جس لعاب دھن نے حضرت علی کی دکھتی آنکھوں کو شفا بخشا اسی لعاب دھن نے اس دودھ میں آمیز ہو کر حضرت فاروق کے دیدہ دل کو شفا بخش دی اور اسے بنیا کر دیا۔ اسی نور بصیرت کے باعث جو حضور کی برکت سے فاروق اعظم کو نصیب ہوا تھا۔ رسول مکرم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ان کے متعلق یہ کلمات طیبات ارشاد فرمائے۔

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لئن کان بینا قبلكم من الامم محمد ثون فان یک فی امتی احد فانه کثر

اس حدیث کا ترجمہ پڑھتے سے پہلے محدثوں کا مفہوم ذہن نشین فرمایا لیجیے۔ اس لفظ کی تشریح کرتے ہوئے علامہ ابن حجر فتح الباری میں رقمطراز ہیں۔

المحدث المحدث وهو من ألقى في روحه شئ من قبل الملائكة والاعلى ومن بحري الصواب على لسانه بخير قصد۔

یعنی جس طرف من جانب اللہ الہام کیا جائے، عالم بالا سے جس کے دل میں حقائق کا القا کیا جائے بغیر ارادہ اور قصد کے جس کی زبان حق کی ترجمان بن جائے یعنی اس کی زبان سے جو نکلے وہ حق اور سچ ہو۔

اب حدیث کا لفظی ترجمہ ملاحظہ فرمائیے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ تم سے پہلے جو امتیں گزر چکی ہیں ان میں محدث ہوا کرتے تھے (جن کی زبان حق کی ترجمان ہوا کرتی تھی)، اور میری امت میں اگر کوئی محدث ہے تو وہ عمر ہے۔

گویا لنگاہ فاروق کے سامنے سے تمام حجابات الٹ دینے گئے تھے حقائق و اسرار آپ کے سامنے آشکارا تھے۔ یہی وجہ تھی کہ آپ کی ہر تدبیر ہم آہنگ تقدیر تھی، جو قدم اٹھتا راست سمت میں جو کام کیا انجام کو پہنچا۔ ہر منصوبہ کامیاب رہا۔ آپ کے شکر نے جبر کا رخ کیا فتح و ظفر نے قدم چومے ہیں۔ دنیا کا کوئی خاستہ، کوئی جرنیل، کوئی جہان بان کوئی تاجدار جو کسی پہلو سے بھی محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اس بوریہ نشین درویش کی ہمسری کا دعویٰ کر سکے۔ نہ اس کے مرشدِ کامل کا کوئی مثیل ہے اور نہ اس مرید یا صفا کی کوئی نظیر۔

محبوب رب العالمین کا ایک قول ملاحظہ فرمائیے یہ بھی امام بخاری نے اپنی صحیح میں نقل کیا ہے۔

عن ابی سعید الخدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول بیانا لنا تم ایات الناس عرفتوا علی وعلیہم قمص فمنها ما یبلغ الثدی ومنها ما یبلغ دون ذلک وعرض علی عمر وعلیہ

قمیص اجاڑا لو انما اذلتہ یا رسول اللہ قال الدین۔

ترجمہ

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے اللہ تعالیٰ کے رسول کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ اس اثنا میں سویا ہوا تھا، میں نے لوگوں کو دیکھا کہ وہ میرے سامنے پیش کیے جا رہے ہیں اور انہوں نے قمیص پہنی ہوئی ہیں، کسی کی قمیص سینہ تک ہے اور کسی کی اس سے نیچے حضرت عمر کو بھی مجھ پر پیش کیا گیا۔ انہوں نے ایسی فراخ اور لمبی قمیص پہنی ہوئی تھی کہ وہ زمین پر گھسٹتی جاتی تھی صحابہ نے عرض کی یا رسول اللہ اس خواب کی کیا تعبیر ہے؟ آپ نے فرمایا: دین بارگاہ رسالت سے آپ کو جو ان گنت نعمتیں اور برکتیں ارزانی ہوئی تھیں، جس نور علم و عرفان سے آپ کو نوازا گیا تھا۔ دین و ایمان کی جو خلعتِ فاخرہ آپ کو پہنائی گئی تھی۔ آپ کے قلبِ معزکی پر عالم بالا سے جن تجلیات کا ہر لمحہ نزول ہوتا رہتا تھا۔ انہی کے پیشِ نظر رحمتِ عالم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا تھا۔

لو کان بعدی نبی لکات عمی

اگر میرے بعد کسی نبی کا آنا ممکن ہوتا تو وہ عمر ہوتا

معلوم ہوا کہ آپ تکمیلِ انسانیت کے اس ارفع مقام پر فائز تھے جس سے آگے نبوت کا مقام ہے خاتم الانبیاء کے تشریف لانے کے بعد اب وہاں رسائی ناممکن ہے۔ جب حضرت فاروق اعظم جیسی ہمہ صفت موصوف شخصیت نبوت کے حریمِ قدس میں قدم نہیں رکھ سکتی تو کون ہے جو اس کی تمنا کر سکے۔

ایک دفعہ حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے بارگاہِ رسالت پناہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم میں حاضر ہو کر غمرہ کرنے کی اجازت طلب کی تو اس بندہ نواز آقا نے ارشاد فرمایا۔

یا اخی اشکرکنا فی صالح دعا رک ولا تشنأ

اے میرے بھائی! اپنی نیک دعاؤں میں ہمیں بھی شریک کرنا اور ہمیں فراموش نہ کرنا حضرت عمر اکثر فرمایا کرتے تھے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا یا اخی (اے میرے بھائی)

فرمانا میرے نزدیک دنیا بھر کی عزتوں سے زیادہ سرمایہ افتخار ہے۔

جس فرزندہ بخت کو نبی مکرم نے اپنے رب سے مانگ کر لیا ہو، جس کے مشرف باسلام ہونے سے اسلامی شوکت کے دور کا آغاز ہوا ہو، جس کو مصطفیٰ کریم نے علوم لدنیہ سے سیراب کیا ہو۔ اس کے انجام کے بارے میں شک و شبہ کی کہاں گنجائش ہو سکتی ہے لیکن مختلف مواقع پر بڑے دربار انداز میں نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے آپ کا نام لے کر بڑی صراحت سے آپ کے جنتی ہونے اور بارگاہ رب العزت میں بلند درجات پر فائز ہونے کی روح پرور بشارتیں دیں۔ آپ بھی پڑھیے اور اسلام کے اس مایہ ناز فرزند کی جلالتِ شان کا اندازہ لگائیے۔

عن ابی الاشهب ان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم زای علی عمر قیصا
وقال اجدید ام بیس فقال لا بل بیس فقال البس جدید او عش حمیدا
او تو فی شہید اولیٰ عطیک اللہ قرۃ عین الدنیا والآخرۃ۔ (ابن سعد)

ترجمہ

ابوالاشہب رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں، ایک روز حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمر کو ایک قمیص پہنے دیکھا۔ دریافت فرمایا کیا یہ نئی قمیص ہے۔
یا مستعمل عرض کیا نہیں میرے آقا! یہ مستعمل ہے۔ حضور نے ارشاد فرمایا اے عمر! نئی قمیص پہنو۔ تم قابلِ تعریف زندگی بسر کرو گے۔ تمہیں شرفِ شہادت بخشا جائے گا اور ذراے میرے دوریش، تجھے اللہ تعالیٰ وہ دیگا جس سے دنیا و آخرت میں تیری آنکھیں ٹھنڈی ہوں گی۔

حضرت امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ اپنی صحیح میں نقل کرتے ہیں:-

عن ابی موسیٰ قال کنت مع النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم فی حائط
من حیطان المدینۃ فجاء رجل فاستفتح وقال النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم افتح لہ ویشترک با لجنۃ ففتحت لہ فاذا هو ابوبکر فبشرته
بما قال النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم محمد اللہ ثم جاز رجل فاستفتح

فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ افْتَحْ لَهَا وَلِبْشَرُهَا بِالْجَنَّةِ
فَفَتَحَتْ لَهَا خَاذًا هُوَ عَمْرٌ. فَاخْبَرَتْهُ بِمَا قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَحَمْدُ اللَّهِ ثُمَّ اسْتَفْتَحَ رَجُلٌ فَقَالَ لِي افْتَحْ لَهَا وَلِبْشَرُهَا بِالْجَنَّةِ عَلَى بِلْوَى
لَصِيْبَةٍ خَاذًا عُثْمَانَ فَاخْبَرَتْهُ بِمَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى وَسَلَّمَ
فَحَمْدُ اللَّهِ ثُمَّ خَالِي وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ (بخاری شریف)

ترجمہ

حضرت ابو موسیٰ فرماتے ہیں کہ مدینہ طیبہ کے باغات میں سے ایک باغ میں میں
حضور کی خدمت میں حاضر تھا۔ باہر سے ایک آدمی آیا اس نے دروازہ پر
دستک دی۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے مجھے حکم دیا جاؤ اس کے لیے
دروازہ کھولو اور اسے جنت کی بشارت دو۔ میں نے دروازہ کھولا وہاں ابو بکر
کھڑے تھے۔ حضور کے ارشاد کے مطابق میں نے انہیں بشارت دی انہوں نے
اللہ تعالیٰ کی حمد کی۔ ان کے بعد ایک اور آدمی آیا، اس نے دروازے پر
دستک دی۔ حضور نے فرمایا اس کے لیے دروازہ کھولو اور اسے جنت کی خوشخبری
دو۔ میں نے دروازہ کھولا تو وہاں حضرت عمر کو کھڑا پایا۔ میں نے حضور کے ارشاد
کے مطابق خوشخبری دی۔ انہوں نے بھی سُن کر اللہ تعالیٰ کی حمد کی۔ اس کے بعد ایک
اور شخص نے دستک دی پھر حضور نے مجھے حکم دیا کہ اس کے لیے دروازہ کھولو۔
اسے جنت کی خوشخبری دو لیکن اسے آزمائش سے گزرتا پڑے گا۔ میں نے دروازہ
کھولا تو حضرت عثمان کو کھڑا پایا رسول مکرم کا ارشاد گرامی میں نے انہیں سنایا انہوں
نے سُن کر اللہ تعالیٰ کی حمد کی پھر کہا واللہ المستعان آزمائش کی ان گھڑیوں میں اللہ
تعالیٰ امیرا مددگار ہو۔

بخاری شریف کی ایک اور ایمان پرورد حدیث سماعت فرمائیے۔

حضرت انس بن مالک سے مروی ہے کہ ایک دفعہ حضور سرورِ عالم نبی مکرم صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم جبل اُحد پر تشریف لے گئے حضور کی معیت میں ابو بکر، عمر اور عثمان رضی اللہ تعالیٰ

عظم بھی تھے (جلالِ نبوت کی تاب نہ لا کر) احد کا پہاڑ لرز نے لگا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اپنے قدم مبارک سے اس کو بھٹو کر ماری اور فرمایا ”اَبْتُ اَحَدًا عَلَیْكَ الْاَنبِیَی اَوْ صَدِیْقِ اَوْ شَهِیدِ۔ اے اُحد! ٹھہر جا تجھ پر اس وقت نبی، صدیق یا شہید کے علاوہ اور کوئی نہیں۔“ آپ کو یقین تھا کہ نبی کریم روف رحیم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے شہادت کی جو بشارتیں انہیں دی ہیں وہ ضرور پوری ہوں گی لیکن آپ کو اس کے علاوہ ایک اور آرزو بے چین رکھا کرتی اس لیے آپ اکثر بارگاہِ الہی میں یہ التجا کیا کرتے۔

اللّٰهُمَّ ارْزُقْنِیْ شَہَادَۃً فِیْ سَبِیْکَ وَ مَوْتًا فِیْ بَلَدِ حَبِیْبِکَ
 الہی! مجھے اپنی راہ میں شہادت بھی عطا فرما نیز مجھے موت آئے تو تیرے حبیب کے
 اس پیارے شہر میں آئے۔

آپ کی یہ دعا بھی منظور ہوئی۔ آپ کو شہادت کا تاج پہنا یا گیا اور یہ تاب جو نشی آپ کی
 شہادت کے مطابق مدینہ طیبہ میں ہوئی۔ رحمتِ الہی نے اس کے لیے مسجد نبوی کی وہ متبرک جگہ منتخب
 فرمائی جو اس کے محبوب کے سجدوں سے معزز و محترم تھی اور اس وقت یہ العام بخشا گیا۔
 جب آپ صبح کی نماز کی امامت کر رہے تھے۔ زبان اس کے کلام مقدس کی تلاوت سے
 لطف اندوز ہو رہی تھی اور دل اس کے عشق اور محبت سے سرشار تھا۔ پھر ابدی آرام گاہ
 نصیب ہوئی تو اپنے مُرشد، اپنے مربی، اپنے نبی اور اپنے رب کے حبیب و محبوب صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے قدموں میں۔

یہ ہے وہ فاروقِ اعظم عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ، جس کی خدمتِ عالیہ
 میں یہ گلدستہ عقیدت و محبت بصدِ خلوص اور ہزار نیاز پیش کرنے کی سعادت اللہ تعالیٰ نے
 ضیائے حرم کو مرحمت فرمائی۔

رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا اِنَّكَ اَنْتَ السَّمِیْعُ الْعَلِیْمُ
 الْحَمْدُ لِلّٰہِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ وَالصَّلٰوۃُ وَالسَّلَامُ عَلٰی رَسُوْلِهِ رَحْمَۃً لِّلْعَالَمِیْنَ وَعَلٰی خَلَفَائِهِ الرَّاشِدِیْنَ
 وَعَلٰی اٰلِهِ وَاصْحَابِهِ الْجَمِیْعِیْنَ۔

عمر بن الخطاب

اسلام سے پہلے

تحریر: قاضی عبدالنبی کوکب

عمر بن الخطاب تقریباً تیس برس کی عمر کو پہنچ چکے تھے جب انہوں نے اسلام قبول کیا (1) اور دربار رسالت سے ”الفاروق“ کا خطاب حاصل کر کے تاریخ کی فقید المثال شخصیات میں داخل ہو گئے۔ قبول اسلام سے بعد کے ”الفاروق“ کی زندگی اپنی تفصیلات سمیت، آئینہء تاریخ میں پوری تابانی سے جگمگا رہی ہے مگر قبل اسلام کے ”عمر بن الخطاب“ کے بارے میں بہت کم معلومات ملتی ہیں، حتیٰ کہ تاریخ اور مورخین ایک عجیب تشنگی محسوس کر کے رہ جاتے ہیں۔

شبلی نعمانی کی تالیف ”الفاروق“ اس موضوع پر اردو میں لکھی جانے والی کتب میں اب تک عظیم اور ممتاز کتاب ہے اس میں شبلی شکایت کرتے ہیں: ”ان کی (فاروق اعظم کی) ولادت اور بچپن کے حالات بالکل نامعلوم ہیں..... ان کے سن رشد کے حالات بھی بہت کم معلوم ہیں اور کیونکر معلوم ہوتے، اس وقت کس کو خیال تھا کہ یہ نوجوان آگے چل کر فاروق

اعظم ہونے والا ہے (2)۔

شبلی کی ”الفاروق“ کے بعد محمد حسین ہیکل (مصری) کی تالیف ”الفاروق عمر“ ایک بلند پایہ کتاب ہے جو اپنے موضوع پر تمام پیشتر تصانیف سے آگے بڑھ گئی ہے اس میں دور جاہلیت کے حالات کا ذکر کرتے ہوئے فاضل مصنف نے عمر بن خطاب کے عہد جوانی کا ایک خاکہ، تاریخ اور تخیل دونوں کی مدد سے مرتب کیا ہے مگر اس کے ساتھ ہی یہ اعتراف بھی کیا ہے کہ:

”اگر قاری، ماقبل شباب کا خاکہ تلاش کرنا چاہے تو تاریخ کی قدیم و جدید کتب اس کی خاطر خواہ مدد نہیں کریں گی۔“ (3)

اس تشنگی کے سلسلے میں سب سے بڑھ کر عجیب و غریب بات طنطاوی نے کہی ہے، وہ اپنی عربی تالیف عمر بن خطاب میں رقم طراز ہیں:

”حضرت عمر پینسٹھ سال زندہ رہے، آپ کی زندگی کا نصف حصہ گمنامی میں گزرا، عمر کے اس حصے میں ان کی نہ کوئی شہرت تھی اور نہ وہ کسی بزرگی کے حامل تھے، آدھی زندگی عظمت کی روشنی میں گزری جبکہ وہ ایک بزرگ ترین ہستی اور نادر روزگار شخصیت تھے۔ نقطہ انقلاب وہ لمحہ تھا جبکہ انہوں نے اشهد ان لا الہ الا اللہ و اشهد ان محمد رسول اللہ پڑھا۔ درحقیقت عمر اسی گھڑی پیدا ہوئے اور یہیں سے ان کی تاریخی زندگی کا آغاز ہوا۔“ (4)

اسی بیان میں طنطاوی نے یہاں تک لکھا ہے کہ حضرت عمر کے خاندان میں سفارت اور منافرہ کے جو مناصب پائے جاتے تھے وہ بس برائے نام عہدے ہی تھے، قریش کے مخصوص حالات میں ان عہدوں کی کوئی اہمیت نہ تھی۔ حضرت عمر کے والد خطاب کے بارے میں طنطاوی یہ تاثر دیتے ہیں کہ وہ کوئی ممتاز یا بڑے آدمی نہ تھے بس وہ ایک سخت گیر انسان تھے۔ (5)

طنطاوی کے محولہ بالا خیالات میں سے یہ حصہ بالکل درست اور قابل تسلیم ہے کہ حضرت عمر کو اسلام ہی کی قوت نے عظمت فاروقی کے مقام رفیع تک پہنچایا۔ مگر طنطاوی کی یہ بات واقعات اور تاریخی منطق کے اعتبار سے سخت محل غور ہے کہ عمر کی شخصیت اور ان کے خاندان کو دور جاہلیت میں کوئی اہمیت حاصل نہ تھی۔ حدیث اور تاریخ کی مستند کتابوں میں ہمیں رسول اکرم ﷺ کی ایک دعا ملتی ہے جس میں ابوالحکم (ابو جہل) بن ہشام اور عمر بن خطاب کا مشترک ذکر کرتے ہوئے خدائے تعالیٰ سے یہ مانگا گیا ہے کہ ان دونوں میں سے ایک شخص مشرف بہ اسلام ہو جائے۔ دعائے نبوی کے الفاظ یہ ہیں:

”اللهم اعز الا سلام باحد الرجلین اما ابن ہشام واما عمر بن الخطاب“ (6)

(اے اللہ! ان دونوں میں سے کسی ایک کے ذریعے یا ابن ہشام اور یا عمر ابن الخطاب کے ذریعے اسلام کو عزت و قوت بہم پہنچا)۔

محمد حسین ہیکل نے اس دعا کو ان الفاظ میں نقل کیا ہے: اللهم ابد الا سلام باہی الحکم بن ہشام و بعمر بن الخطاب“ (7)

(اے خداوند من! ہشام کے بیٹے ابوالحکم (ابو جہل) یا خطاب کے بیٹے عمر کے ذریعے سے اسلام کی تائید فرما)۔

دعائے نبوی سے یہ بات عیان طور پر معلوم ہوتی ہے کہ زمانہء جاہلیت میں عمر بن خطاب اور ابو جہل کی حیثیت و اہمیت قریب قریب ایک جیسی تھی تبھی تو یہ فرمایا گیا ہے کہ ان دونوں میں سے جس کسی کو بھی حلقہ بگوش اسلام بنا دیا گیا وہ اسلام کے لئے قوت و عظمت کا ایک نیا دور ثابت ہو گا۔ اس حقیقت کو بھی فرمودات نبوی میں واضح فرمایا گیا ہے کہ زمانہ ماقبل اسلام (دور جاہلیت) میں جو شخصیات، عظمت انسانی کے جوہر سے بہرہ ور تھیں، وہ شخصیتیں اسلام کی روشنی میں آکر، عظمت و

رفعت کے آفتاب و ماہتاب ثابت ہوئیں۔ چنانچہ صحاح اور مشکوٰۃ المصابیح میں موجود درج ذیل حدیث سے اس مفہوم کی تائید ہوتی ہے:

”عن ابی ہریرۃ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: الناس معادن کمعادن النہب والفضۃ، خیارہم فی الجاہلیۃ خیارہم فی الاسلام اذا فقهوا“ (رواہ مسلم ۸)

(حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: انسانوں کی مثال کانوں کی سی ہے جسے سونے اور چاندی کی کانیں۔ ان میں سے جو لوگ دور جاہلیت میں ممتاز تھے، وہ زمانہء اسلام میں بھی ممتاز اور اعلیٰ انسان ثابت ہوئے۔ جب ان میں فقاہت (بصیرت اسلامی) پیدا ہوئی)

حضرت عمر رضی اللہ عنہ بھی ان اعلاظم رجال میں سرفہرست ہیں جو شخصی اور خاندانی اعتبارات سے، جاہلیت اور اسلام، ہردو ادوار میں ممتاز و برتر انسان شمار ہوتے تھے۔

حضرت عمر کا خاندان

حضرت عمر کا تعلق، خاندان بنو عدی سے تھا۔ عدی کی طرف منسوب ہونے کی بناء پر حضرت عمر کو ”العدوی“ کہا جاتا تھا (9)۔ دور جاہلیت میں، قریش کے جو قبائل، معزز ترین قریش قرار دیئے جاتے تھے، ”عدی“ کا خاندان ان میں شامل تھا۔ ”العقد الفرید“ کے مصنف نے باب فضائل العرب میں ان ممتاز قبائل کی تعداد دس بتائی ہے اور ان کی فہرست حسب ذیل طریقے سے درج کی ہے (10)۔

(1) بنو ہاشم (2) بنو امیہ (3) بنو نوفل (4) بنو عبد الدار (5) بنو اسد (6) بنو تیم (7)

بنو مخزوم (8) بنو عدی (9) بنو جمح (10) بنو سہم

حضرت عمر کے پدری شجرہ نسب میں آٹھویں پشت پر عدی کا نام ملتا ہے۔ جس کی تفصیل یہ ہے:

عمر، بن خطاب (1)، بن نفیل (2)، بن عبد العزی (3)، بن رباح (4)، بن

عبداللہ (5) بن قرط (6) بن رزاح (7) بن عدی (8) بن کعب بن لوی (11) (12)۔ لوی وہ شخصیت ہے جسے قریش کے فضل و شرف اور جاہ و حشم کا بانی کہا جاتا تھا۔ لوی کے ایک پوتے عدی بن کعب ہیں جو حضرت عمرؓ کے خاندان بنو عدی کے مورث اعلیٰ ہیں اور دوسرے پوتے مرہ بن کعب ہیں۔ یہ مرہ بن کعب حضرت ابوبکر کے خاندان بنو تیمم کے مورث اعلیٰ تیمم بن مرہ کے باپ تھے (13)۔ گویا حضرت عمر کی نویں پشت یعنی کعب بن لوی پر حضرت عمر اور حضرت ابوبکر کے شجرات نسب آپس میں یکجا ہو جاتے ہیں۔ مرہ بن کعب دوسری طرف رسول اکرم ﷺ کے اجداد میں بھی شامل ہیں جو حضور ﷺ کے شجرہ نسب میں ساتویں پشت پر واقع ہیں (14)۔ اسی طرح نویں پشت یعنی کعب بن لوی پر ہی حضرت عمر کا سلسلہ نسب رسول اللہ ﷺ کے شجرہ نسب سے جاملتا ہے۔ ہر سہ شجرات کے ملاپ کا نقشہ حسب ذیل طریقے سے سمجھا جاسکتا ہے:

محمد رسول اللہ ﷺ بن عبد اللہ (1) بن عبد المطلب (2) بن ہاشم (3) بن عبد مناف (4)

بن قصی (5) بن کلاب (6) بن مرہ (7) بن کعب بن لوی

کعب بن لوی

ابوبکر صدیقؓ بن عثمان (1) بن عامر (2) بن عمرو (3) بن کعب (4)

بن سعد (5) بن تیمم (6) بن مرہ بن کعب بن لوی

عمر فاروقؓ بن خطاب (1) بن نفیل (2) بن عبد العزی (3) بن رباح (4)

بن عبد اللہ (5) بن رزاح (6) بن عدی (7) بن کعب بن لوی

زمانہ جاہلیت میں قریش کے نامور قبائل کو کچھ خاص مناصب موروثی طور پر سپرد کر دیئے گئے تھے۔ اس سلسلے میں حضرت عمرؓ کے خاندان بنو عدی کے حصے میں سفارت اور فیصلہ منافرہ کے منصب چلے آتے تھے۔ سفارت کا مفہوم یہ تھا

کہ جب کبھی قریش کے کسی ایک قبیلے یا متعدد قبائل کی کسی دوسرے قبیلے لڑائی ٹھن جاتی تو حربی مذاکرات کے سلسلے میں 'قریش کا نمائندہ یا سفیر' خاندان بنو عدی کے سربراہ ہی کو بنا کر بھیجا جاتا اور منافرہ کا مطلب یہ تھا کہ کبھی دو قبیلوں میں ایک دوسرے سے شرف نجابت میں فائق و برتر ہونے کے مسئلے پر نزاع و مقابلہ ہو جاتا۔ ایسی نزاع میں فیصلہ کرنے والے کو منافر کہا جاتا تھا۔ قبائل قریش 'اپنا فیصلہ' منافرہ بھی عدوی خاندان کے افراد ہی سے کراتے۔ اس کی تصریح 'صاحب عقد القرید' نے حسب ذیل الفاظ میں کی ہے:

”ومن بنی عدی: عمر بن الخطاب و كانت اليه السفارة في الجاهلية، وذاك لانهم كانوا اذا وقعت بينهم وبين غيرهم حرب بعثوه سفيرا وان نافروهم حتى لمباخرة جعلوه منافرا ورضوا به“ (15)

عمر رضا کمالہ نے ابوالفرج بن الجوزی کی تالیف سیرۃ عمر بن الخطاب کے حوالے سے لکھا ہے کہ قبائلی لڑائی خواہ قریش کے مختلف قبائل کی آپس میں ہوتی یا قریش کی کسی دوسرے قبیلے سے ہوتی ہر صورت میں 'سفارت کی ذمہ داری بنو عدی پر ڈالی جاتی۔ (16)

دور جاہلیت کی تاریخ میں مذکورہ بالا سفارت و منافرہ کے مواقع میں سے دو واقعات کا تذکرہ مؤرخین نے بالعموم نقل کیا ہے۔ سفارت کے واقعے کی مثال 'حسین ہیکل کے بیان کے مطابق اس لڑائی سے متعلق ہے جو بنو ثقیف اور کسی قریشی قبیلے کے درمیان نمودار ہوئی۔ یہ واقعہ خود حضرت عمر کے زمانے میں ان کے اسلام لانے سے کچھ پہلے پیش آیا تھا۔ چنانچہ انہیں کو قریش کی طرف سے سفیر بنا کر بھیجا گیا اور اپنے پیش رو عدوی بزرگوں کی روایات کے مطابق حضرت عمر نے اس مسئلے کو نہایت خوش اسلوبی سے سلجھایا (17)۔ اور منافرہ کا ایک واقعہ حضرت عمر کے دارانفیل

بن عبدالعزیٰ کے زمانہء حیات میں پیش آیا۔ یہ منافرہ بنو ہاشم کے رئیس عبدالمطلب اور بنو امیہ کے سربراہ حرب بن امیہ کے مابین رونما ہوا، چنانچہ قریش کے دستور کے مطابق یہ مسئلہ 'خاندان بنو عدی کے سردار نفیل کے ہاں پیش ہوا۔ نفیل نے فریقین کے دلائل سننے کے بعد عبدالمطلب کے حق میں فیصلہ دیا (18)۔ اس فیصلے کے جو الفاظ کتب تاریخ و ادب میں منقول ہیں، ان سے نفیل کی معاملہ فہمی، حقیقت پسندی اور قوت خطابت کا کچھ اندازہ کیا جاسکتا ہے۔

عہد جاہلیت کا ایک اور سلسلہء واقعات 'خاندان عدی کی تاریخ اور قبائلی معاشرے میں ان کے رتبہء اہمیت نیز اس خاندان کے مزاج پر روشنی ڈالتا ہے۔ اگرچہ بنو عدی اپنے مرتبہ اور جاہ و حشم میں بنو ہاشم اور بنو عبد شمس (بنو امیہ وغیرہ) سے پیچھے تھے بلکہ نوفل اور عبدالدار کے خاندان بھی 'عدی سے بلند مرتبہ سمجھے جاتے تھے مگر عدی والے اپنی ذہنی صلاحیتوں اور مہم جویانہ طبیعت کے باعث 'عزت نفس اور خود اعتمادی میں بہت آگے نکلے ہوئے تھے۔ بنو عبد شمس میں سے جس طرح امویوں نے ہاشمیوں کے ساتھ فخر و منافرہ کی کشمکش شروع کی تھی، اسی طرح عبد شمس والوں کی 'بنو عدی سے بھی چھیڑ خانی جاری رہتی تھی اور یہ چھیڑ خانی بارہا خونریز لڑائیوں پر بھی منتهی ہو جاتی۔ چنانچہ ایسے ناخوشگوار واقعات میں 'عبد شمس اور بنو عدی ہر دو خاندان کے متعدد نفوس مارے جا چکے تھے۔ چونکہ اس کشمکش کے فریقین میں سے کوئی بھی شکست ماننے پر تیار نہ تھا۔ اس لئے بالاخر بنو عدی کے اکابر نے یہ فیصلہ کیا کہ وہ مکہ میں اپنی جائیدادیں فروخت کر ڈالیں اور بنو سہم کے حلیف بن کر ان کے علاقہ کسار (مضافات مکہ) کی طرف منتقل ہو جائیں۔ کتاب اخبار مکہ کے مصنف الاذرتی نے اس سلسلہء واقعات کی تفصیل بیان کی ہے (19)۔ جس سے اندازہ ہوتا ہے کہ خاندان بنو عدی کا مزاج نہایت مدافعانہ اور جنگویانہ تھا، وہ مقابلے کے میدان میں اپنے سے اونچے خاندانوں کی عظمت و فضیلت سے قطعاً 'مرعوب نہ

ہوتے تھے بلکہ حریفوں کو مسلسل چٹے رہتے۔ حتیٰ کہ الازرقی کے بیان کے مطابق بند عدی کو ”لعقته الدم“ (خون چوس لینے والے) کے نام سے پکارا جاتا تھا (20)۔ تاہم اس خاندان میں معاملہ فہمی اور حقیقت پسندی کا جوہر بھی موجود تھا۔ جب انہوں نے محسوس کیا کہ عبد شمس والوں سے ان کی خونریز لڑائیاں کبھی ختم نہیں ہو سکتیں (کیونکہ اگر بند عدی، عبد شمس سے شکست کھانے کے لئے تیار نہیں ہو سکتے تھے، تو دوسری طرف عبد شمس کو شکست دینا بھی ان کے بس میں نہیں تھا) تو انہوں نے صفا اور کعبہ اللہ کے درمیان واقع اپنے مکانات فروخت کر ڈالے اور بنو سہم کے خاندانوں کے حلیف بن گئے (21)۔

مذکورہ بالا سلسلہء واقعات کے نتیجے میں خاندان عدی کو بنو سہم کی مضبوط اور قابل اعتماد پشت پناہی حاصل ہو گئی۔ بنو سہم قبیلہ، عزت و منزلت اور قوت و تعداد کے اعتبار سے قریش کے ممتاز ترین قبائل میں متصور ہوتا تھا۔ الازرقی نے ان کے لئے یہ الفاظ استعمال کئے ہیں:

”وكانت بنو سہم بن اعز بطن في قریش وامنعوا كثره“ (22)
 (بنو سہم، قریش کے معزز ترین، قوی ترین اور کثیر التعداد قبائل میں سے تھا)
 حضرت عمر کے والد خطاب نے بنو سہم کی مدح میں جو اشعار کہے تھے، ان میں بنو سہم کو ”قریش کا سر“ کہا گیا ہے (23)۔ بنو سہم کے علاوہ بنو مخزوم، بنو اسد اور بنو فہم کے ساتھ بھی بنو عدی کے نہایت قریبی روابط تھے۔ موخر الذکر تینوں خاندانوں میں، بنو عدی کے متعدد افراد نے شادیاں کی تھیں۔
 ان شادیوں کی کچھ تفصیل آئندہ سطور میں آئے گی۔

خاندان عدی کے چند نامور افراد

(1) خطاب

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے والد خطاب بن نفیل کا شمار قریش کے ممتاز سرداروں

میں ہوتا تھا۔ ابن قتیبہ نے خطاب کا ذکر ان الفاظ میں کیا ہے:

”کان الخطاب بن نفیل من رجال قریش“ (24)

(خطاب بن نفیل عظمائے قریش میں سے تھے)۔

اپنے وقت میں خطاب اپنے قبیلے یعنی بنو عدی کے بھی قائد اور سربراہ سمجھے جاتے تھے۔ چنانچہ زمانہ جاہلیت کی معروف لڑائی حرب فجار میں بنو عدی نے شرکت کی تو ان کی قیادت خطاب اور ان کے بھتیجے زید کے سپرد تھی (25)۔

خطاب کو خاندان میں ایسی سرداری حاصل تھی کہ ان کے فیصلوں کو چیلنج نہیں کیا جاسکتا تھا۔ عبد شمس والوں کے ساتھ طویل خونریز کشمکش کے بعد یہ فیصلہ خطاب ہی کا تھا کہ بنو سہم کے ساتھ مخالفہ (حلیف بن جانا) کیا جائے اور ان ہی کے دیہات کی طرف نقل مکانی اختیار کر لی جائے۔ خطاب نے اپنے اشعار میں اس فیصلے کو اپنی ذات کی طرف منسوب کرتے ہوئے کہا تھا:

اسکنی قوم لہم نائل وجور بالمعرف من اللہ فظہ (26)

(اب مجھے اس قوم کے ہاں سکونت مل گئی ہے جو اچھائی اور سخاوت میں شہرہ

آفاق ہے)

اور خطاب کے اس فیصلے کو عدویوں نے بلا چون و چرا تسلیم کیا۔ چنانچہ انہوں نے مکہ میں اپنے مکانات فروخت کر دیئے (27)۔

خطاب نے معزز اور اونچے خاندانوں میں متعدد شادیاں کی تھیں۔ ان کی ایک بیوی اسماء خاندان بنو اسد بن خزیمہ سے تھیں (28)۔ یہ بنو اسد عدنانی قبائل میں عظیم ترین قبیلہ سمجھا جاتا تھا۔ علمائے انساب اس قبیلے کا تذکرہ ان الفاظ میں کرتے ہیں:

”اسد بن خزیمہ: قبیلۃ عظیمۃ من العلانۃ“ (29)۔

انہی اسماء کے بطن سے زید بن خطاب پیدا ہوئے تھے۔ (30)۔

خطاب کی ایک اور بیوی حنتمہ، خاندان بنو مخزوم بن مرہ سے تھیں۔ بنو مخزوم، قریش کے چوٹی کے چار مغزز ترین قبائل میں سے ایک تھا (31)۔

جب قریش کو کوئی لڑائی درپیش ہوتی تو جنگی تیاریوں کے لئے خاص خیمے لگا دیئے جاتے، یہ جنگی خیمے بنی مخزوم کی نگرانی میں ہوتے اور ان ہی کی نگرانی میں تمام سامان جنگ جمع کیا جاتا (32)۔ حنتمہ کے بطن سے عمر بن خطاب پیدا ہوئے۔ یہ حنتمہ، ہاشم بن مغیرہ کی بیٹی اور خالد بن ولید کی چچا زاد بہن تھیں (33)۔ کیونکہ مغیرہ کے ایک بیٹے ہاشم کی صاحبزادی حنتمہ تھیں اور مغیرہ کے ایک دوسرے بیٹے ولید (بن مغیرہ) کے صاحبزادے خالد (بن ولید) تھے گویا والدہ کے اس رشتے کے اعتبار سے حضرت عمر، خالد بن ولید کے ہمشیرہ زاد ہوتے تھے۔

بنو اسد اور بنو مخزوم جیسے قبائل میں خطاب کی شادیوں سے بخوبی اندازہ ہو سکتا ہے کہ نہ صرف اپنے خاندان ہی میں، بلکہ جمیع قریش و عرب میں ان کا معاشرتی مقام کتنا بلند تھا۔ سیادت و قیادت کے ساتھ، خطاب کی شخصیت کا علمی و ادبی پہلو بھی قابل ذکر ہے۔ جسے خطاب کی شاعری اور نسب دانی کے حوالے سے بیان کیا جاسکتا ہے۔ اس کا مختصر تذکرہ ہم آئندہ سطور میں کریں گے۔

(2) زید بن عمرو بن نفیل

خاندان عدی کے مشہور موحد، جنہوں نے دور جاہلیت میں اپنی سوچ و بچار اور فطرت سلیمہ کے باعث بت پرستی سے بیزاری کا اظہار کر دیا تھا۔ زید بن عمرو کا ذہنی سفر، نبوت محمدی اور اسلام کے ظہور سے ڈراما قبل دور میں تھا۔ اس لئے وہ دین برحق کی تلاش میں حیران و سرگرداں ہی رہے۔ مکہ میں انہوں نے حضرت عمر کے والد خطاب اور دیگر کفار قریش کے ہاتھوں بہت اذیتیں اٹھائیں۔ بالاخر وہ سرزمین شام کی طرف منتقل ہو گئے جہاں عیسائیوں نے انہیں قتل کر دیا۔ زید کی شاعری کا کچھ نمونہ عربی ادب کی کتب میں منقول ہوا ہے، جس کا موضوع وحدانیت معبود ہے۔

ابن قتیبہ کے حوالے سے ان کا ایک شعر ملاحظہ ہو:

اسلمت وجہی لمن اسلمت

لہ المزن تحمل عنبا "زلالا" (34)

(میں نے اپنا سر اس ذات کے آگے جھکا دیا ہے جس کے حسب فرمان

بادلوں کے قافلے شیریں پانی کے ذخیرے اٹھائے پھرتے ہیں)

زید بن عمرو کے خیالات اور ان کے ذہنی سفر سے خاندان بنو عدی کی ذہنی اور

معنوی بلندی کی غمازی ہوتی ہے۔ یہ زید بن عمرو نفیل بن عبد العزیٰ کے پوتے

تھے۔ اسی طرح حضرت عمر بھی نفیل کے پوتے تھے (35)۔ شجرہ یوں ہے:

عمر بن خطاب بن

زید بن عمرو بن نفیل بن عبد العزیٰ

خاندان بنو عدی کے دیگر نامور افراد میں نفیل بن عبد العزیٰ، زید بن

الخطاب اور سعید بن زید کے اسماء شمار کئے جاتے ہیں۔ نفیل حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے

دادا اپنے وقت میں عظیم زعمائے قریش سے متصور ہوتے تھے۔ پیچھے بیان کیا جا چکا

ہے کہ عبد المطلب اور حرب بن امیہ جیسے سرداران قریش نے اپنے مفاخرہ کے

مقدمے کے سلسلے میں نفیل کی طرف رجوع کیا تھا (36)۔ مؤخر الذکر ہر دو اصحاب

(زید اور سعید) نے نبوت محمدی کا زمانہ پایا اور اور ہر دو مشرف بہ اسلام بھی ہو گئے

تھے۔ زید بن الخطاب، باپ کی طرف سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے سگے بھائی تھے۔

انہوں نے شروع دور میں اسلام قبول کر لیا تھا۔ وہ بدر واحد کے مجاہدین میں سے

تھے، ان کی شہادت عہد صدیقی میں مسلمانوں کے لشکر سے مقابلہ کرتے ہوئے ہوئی

(37) اور سعید بن زید، اوپر مذکور ہونے والے عہد جاہلیت کے موحد زید بن عمرو

کے صاحبزادے تھے۔ یہ ان دس عظیم صحابہ میں شامل ہیں جن کو زبان نبوی سے

جنت کی خوشخبری سنائی گئی تھی، یعنی عشرۃ مبشرہ رضی اللہ عنہم اجمعین (38)۔ اختصار

کی غرض سے نامور ان بنو عدی کا تذکرہ نہایت اجمال کے ساتھ کیا گیا ہے۔

عمر بن خطاب

دور جاہلیت میں

جیسا کہ ہم پیچھے اظہار خیال کر چکے ہیں ہم ان مورخین سے اتفاق نہیں رکھتے جنہوں نے عمر بن خطاب کو دور جاہلیت میں 'ایک گمنام اور غیر اہم شخصیت قرار دیا ہے۔ اس کے برعکس تاریخی حقائق کی روشنی میں 'ہماری رائے یہ ہے کہ عمر اپنے دور جاہلی میں اور اس دور سے پیدا ہونے والے معاشرے میں نہ صرف اہم اور معروف بلکہ زور دار اور قد آور شخصیت کے مالک تھے۔ اپنے دور کی اس طاقت ور شخصیت کے دل و دماغ پر فتح پالینا 'یقیناً اسلام کی بہت بڑی حیرت انگیز فتح تھی۔

جسمانی صحت و قوت کے اعتبار سے اس شخصیت کی تصویر یہ ہے: عمر قوی الجشہ 'طویل القامتہ اور مضبوط جسم کے مالک تھے۔ طبقات ابن سعد کے حوالے سے نقل کیا جاتا ہے کہ عام لوگوں کے ہجوم میں جب کوئی شخص 'باقی سب سے تین بالشت کے قریب دراز قامت نظر آتا تو کہنے والے دور سے کہہ دیتے یہ عمر بن خطاب ہے (39)۔ عمر کالڑکھن اور عمد شباب ایک عربی فرزند صحرا کالڑکھن اور شباب تھا۔ وہ بادیه عرب کے وسیع صحراؤں اور ریگستانوں میں سالہا سال خطاب کے اونٹ چراتے رہے 'جہاں صحرا کی کھلی ہوا اور شعرائے عرب کے ریلے اشعار ان کے رفیق تہائی ہوتے (40)۔ عمر عکاظ کے میدان میں کشتی کے مقابلوں میں بھی حصہ لیتے اور شبلی کا یہ کہنا درست ہے کہ عکاظ 'چونکہ عربوں کا سالانہ قومی میلہ تھا 'جس میں اہل کمال اپنے فن کا مظاہرہ کرتے۔ لہذا یقیناً عمر نے کشتی اور پہلوانی میں رتبہ بہم پہنچایا تھا (41)۔ ہیکل کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ انہوں نے چوٹی کے پہلوانوں کو پچھاڑنے کا اعزاز حاصل کر لیا تھا۔ اسی طرح مورخین نے شہ سوازی اور سپہ گری

میں بھی حضرت عمر کے کمال کا تذکرہ کیا ہے۔ سپہ گری اور امور جنگ میں حضرت عمر کی مہارت و حذاقت کے سلسلے میں ہیکل نے اہم اشارہ کیا ہے کہ یہ چیز انہیں اپنے ننھیالی خاندان بنی مخزوم (خاندان خالد بن ولید رضی اللہ عنہ) کی طرف سے وراثتہ "ملی تھی" چنانچہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ بھی ان کی مہارت حربی کے معترف تھے (42)۔

ذہنی اور ثقافتی پہلو سے "عمر بن خطاب کی سطح یہ ہے کہ وہ ان سترہ قریشیوں میں سرفہرست تھے جو زمانہء جاہلیت ہی سے لکھنا پڑھنا (کتابت) جانتے تھے۔ البلاذری کے الفاظ ملاحظہ ہوں:

دخل الاسلام في قریش سبعۃ عشر رجلا کلہم یکتب عمر بن الخطاب و علی بن ابی طالب۔ (44)..... اسی مؤرخ کا بیان ہے کہ حضرت عمر کی صاحبزادی حضرت حفصہ (زوج النبی) بھی لکھنا سیکھے ہوئے تھیں (45)۔ صاحب عقد الفزید نے کتابان وحی کی جو فہرست درج کی ہے اس میں بھی حضرت عمر کا نام شامل ہے (46)۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی نسب دانی، شعر کے ناقدانہ ذوق اور وصف خطابت کے بارے میں بھی مؤرخین نے واضح شہادات نقل کی ہیں۔ "علم الانساب" عربوں کا اہم ترین علم تھا۔ یہ علم اس قدیم دور میں دراصل "علم تاریخ کی بنیاد کی حیثیت رکھتا ہے۔ الجاحظ کے بیان کے مطابق "اپنے وقت کے سب سے بڑے نسب دان حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ تھے اور ان کے بعد اس علم میں حضرت عمر کا مرتبہ مسلم تھا (47)۔ حضرت عمر کو نسب دانی کا کمال، خاندانی وراثت کے طور پر ملا تھا۔ الجاحظ ہی کی تصریح ہے کہ عمر بن خطاب کے دادا نفیل، عمر کے باپ خطاب اور خود عمر بن خطاب علم الانساب کے یکساں طور پر ماہرین تھے (48)۔ حضرت عمر نے یہ علم اپنے باپ خطاب سے حاصل کیا تھا۔ چنانچہ جب نسب کے کسی مسئلے پر مفصل گفتگو ہوتی تو حضرت عمر اپنے والد خطاب کے حوالے سے بات کرتے تھے کہ فلاں

بات میں نے خطاب سے سنی تھی اور فلاں بات نہیں سنی تھی (49)۔

ہمارے دور کے مسور خین نے حضرت عمرؓ کے خطیب ہونے پر کھل کر گفتگو نہیں کی۔ شبلی نے خیال ظاہر کیا ہے کہ اگرچہ تاریخ میں حضرت عمرؓ کی خطابت کی تصریح نہیں ملتی، مگر سفارت و غیرہ کے منصب کا انہیں سونپا جانا یہ بتاتا ہے کہ وصف خطابت ان میں موجود تھا (50)۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ہمارے معاصر مسور خین کی نظر الجاحظ کے حسب ذیل الفاظ پر نہیں پڑی، جن میں حضرت ابو بکر کی طرح، حضرت عمر کے خطیب ہونے کی بھی تصریح کر دی ہے:

کان ابو بکر خطيبا و كان عمر خطيبا (51)

شعر کا ذوق بھی حضرت عمر کے خاندان میں موروثی تھا۔ خطاب تو خود شاعر تھے۔ الا زرقی نے خطاب کے کچھ اشعار نقل کئے ہیں جو قبیلہ بنو سہم کی تعریف میں کہے گئے تھے۔ ان میں سے تین شعر یہ ہیں:

رجال من بني سہم بن عمرو

الی ایاتہم باوی اسطرد

ربیع المعلمین وکل جار

اذا نزلت اہم سنتہ کود

ہم الراس المقلم من قریش

وعند یوتہم تلقی الوفود (52)

(یہ خاندان بنو سہم کے عظیم لوگ ہیں، جن کے گھر بے یار و مددگار انسان کی پناہ گاہ ثابت ہوئے ہیں۔ جب قحط سالی حملہ آور ہوتی ہے تو یہ لوگ اپنے ہمسایوں اور قلاش خاندان کے لئے پیغام خوشحالی بن جاتے ہیں، درحقیقت قریش کے سردار اور سربراہ یہی لوگ ہیں، ان کے دروازوں پر قبائل عرب کے وفود کے تانتے بندھے رہتے ہیں۔)

حضرت عمر کے خود شاعر ہونے کی تو کوئی روایت نہیں ملتی۔ مگر عربی تاریخ و ادب کے ماخذ سے پتہ چلتا ہے کہ شعر شناسی میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا پایہ نہایت بلند تھا۔ الجاحظ نے تصریح کی ہے کہ عربین خطاب شعر کے سب سے بڑے عالم تھے۔ الفاظ یہ ہیں:

قال العائشي كان عمر بن الخطاب اعلم الناس بالشعر (53)۔ یہی مصنف محمد بن سلام الحنبلی کے حوالے سے بتاتا ہے، جب کبھی حضرت عمر کو کوئی اہم معاملہ پیش آتا، تو وہ اس کے مناسب حل کوئی نہ کوئی شعر ضرور پڑھتے (54)۔ عربی شاعری کے ساتھ، ان کی دوستی، لڑکھن کے اس دور سے شروع ہو گئی تھی جب وہ بادیہ عرب میں خطاب کے اونٹ چراتے تھے۔ خلافت کے زمانے میں ایک بار انھوں نے معروف عربی شاعر نابغہ جعدی کو بتایا کہ تمہارا فلاں منظوم کلام، میں نے خطاب کے اونٹ چراتے ہوئے مدتوں گایا ہے (55)۔ جاہلی عرب شاعری کا بڑا حصہ حضرت عمر کو محفوظ تھا اور وہ متعدد شعرا کے بارے میں اپنی ذاتی تنقیدی رائے رکھتے ہیں۔

ادبی اور ثقافتی سطح کے اس امتیازی تفوق کے ساتھ، اس شخصیت کی تصویر میں تجربہ و ممارست کا پہلو بھی بڑی اہمیت رکھتا ہے۔ دور جاہلیت کے عرب کی جبلت اجتماعی کا مظاہرہ عکاظ کے سالانہ ایام میں منعکس ہوتا تھا۔ جہاں زندگی کے مختلف شعبوں سے تعلق رکھنے والے بڑے لوگ مجتمع ہو جاتے۔ اس طرح یہ میلہ، وقت کی اہم شخصیات سے ملاقاتوں کا ایک باقاعدہ مرکز بن گیا تھا۔ اس میلے میں حضرت عمر، قبل اسلام کی زندگی میں ہر سال شرکت کرتے تھے۔ تجربہ و ممارست اور زندگی سے بھرپور عملی دلچسپی و باخبری کا ایک ذریعہ، شخصیت عمر میں یہ تھا۔

دوسرا ذریعہ، سفارت و منافرہ کے فرائض منصبی کی ذمہ داریوں نے بہم پہنچایا۔ اور تیسرا ذریعہ، ان کے وہ تجارتی سفر تھے، جن کا سلسلہ عراق و شام کے

دور دراز علاقوں تک پھیلا رہا۔ ان سفروں میں ممالک عرب و عجم کے متعدد سربراہوں سے ملاقاتوں اور گفتگوؤں کے مواقع مہیا ہوتے رہے۔ یہ سفر حضرت عمر نے زمانہ جاہلیت کی زندگی میں کئے تھے۔ افسوس ان سفروں کی تفصیلات ماحال مہیا نہیں ہو پائیں بنیادی حوالہ المسعودی کی مروج الذهب میں موجود ہے (56)۔

ان سفروں کے ذریعے سے ایک طرف اقوام و قبائل کے حالات جاننے اور دوسری طرف جزیرہ عرب اور اس کے آس پاس کے ممالک کی زمین اور ماحول سے واقفیت حاصل کرنے کے اہم مواقع کا مہیا ہونا ایک بدیہی امر ہے۔

اس شخصیت کی تصویر کشی میں اس کے خاندانی ماحول اور روایات کو جو اہمیت حاصل ہے اسے بھی پیش نظر رکھنا ضروری ہے۔ اسی غرض کے لئے خاندان بنو عدی اور اس کے بعض ممتاز اشخاص کے حالات پیچھے بیان کئے جا چکے ہیں۔

خاندان کی قابل فخر عظمت اور مشاہیر خاندان کے عظیم کارناموں کی روایات سے عمر بن خطاب کی شخصیت میں ایک مضبوط و مستحکم انا اور خود اعتمادی کے ایک بڑے جاندار احساس کا پیدا ہونا ایک قدرتی بات قرار دیا جائے گا۔ اس کے ساتھ جسمانی تنومندی اور ذہنی اعتبار سے عصری ثقافت سے بھرپور بہرہ مندی نے اس شخصیت کو اور بھی طاقتور بنا دیا تھا۔ پس دور جاہلی میں عظمت و اہمیت کے ہر معیار پر پوری اترنے والی قوت صلاحیت اور خود اعتمادی سے چھلکتی ہوئی یہ تھی منہ زور شخصیت عمرؓ۔ جس پر اسلام نے حملہ کر دیا۔

طاقت سے بھرے ہوئے عمرؓ اس حملے سے بہت جھنجھلائے۔ انہیں بے حد وحشت ہوئی۔ وہ اسلام پر حملہ کرنے کو اٹھے۔ مگر ان کے مقدر میں یہ آخری عظمت بھی درج تھی کہ وہ اسلام کے سامنے مفتوح ہو جائیں اور ہمیشہ کے لئے تاریخ کے اکلوتے ”الفاروق“ کی حیثیت سے یاد کئے جائیں۔ رضی اللہ عنہ وارضاه عنہ!



- 1:- طنطلوی: عمر بن خطاب (اردو ترجمہ: عبدالصمد صادم مکتبہ البیان لاہور ۱۹۷۱ء) ص ۹، ۱۰
- 2:- شبلی نعمانی: الفاروق (مطبوعہ تاج کمپنی لاہور) ص ۳۳
- 3:- محمد حسین بیگل (مکتبہ النهضة المصرية، القاہرہ ۱۲۶۲ھ) ص ۲۹
- 4:- طنطلوی: عمر بن خطاب (اردو ترجمہ) ص ۹
- 6:- ترمذی ابو یحییٰ: الجامع الصحیح، باب مناقب عمر: معین الدین ندوی: خلفائے راشدین (دار المصنفین اعظم گڑھ ۱۳۸۸ع) ص ۹۷
- 7:- محمد حسین بیگل، الفاروق عمر ص ۴۲
- 8:- ولی الدین محمد بن عبد اللہ الخطیب التبریزی، مشکاة المصابیح (بتحقیق البانی، المکتب الاسلامی بد مشق ۱۹۶۱ء) ۱: ۷۰ (البانی نے حاشیے میں بتایا ہے کہ امام بخاری نے بھی اس حدیث کو ابواب المناقب کے آغاز میں درج کیا ہے، البتہ بخاری کی روایت میں ”کمعاون الذهب والفضة کے الفاظ شامل نہیں)
- 9:- ابن قتیبة: المعارف (المکتبہ الحسینیتہ، مصر ۱۹۳۴ء)
- 10:- ابن عبد ربہ اللاندلی: العقد الفرید (مطبع: لجنة التالیف والترجمة والنشر، قاہرہ ۱۹۴۸ء) ۳: ۳۱۳
- 11:- العقد ۳: ۲۶۹
- 13:- ابن قتیبة: المعارف، ص ۳۲، معین الدین ندوی: خلفائے راشدین، ص ۱۲
- 14:- تفصیل یوں ہے: محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، بن عبد اللہ، بن عبد المطلب، بن ہاشم، بن عبد مناف، بن قصی، بن کلاب، بن مرہ، (بن کعب).... دیکھئے شبلی نعمانی: سیرۃ النبی (کوآپریٹو کمپنیل پر خشک پریس لاہور، طبع پنجم) ص ۱۶۰۔
- 15:- العقد الفرید ۳: ۱۱۳
- 16:- عمر رضا کحالیہ: العالم الاسلامی (المطبعۃ الباشیہ بد مشق ۱۹۵۸ء) ۱: ۱۳
- 17:- بیگل: الفاروق عمر، ص ۲۸
- 18:- الجاحظ: کتاب البیان والتبیین (المطبعۃ الرحمانیہ، مصر ۱۹۲۷ء) ۱: ۲۰۱، شبلی: الفاروق، ص ۳۲
- 19:- الازرقی، ابو الولید محمد بن عبد اللہ: کتاب اخبار مکتہ وما جاء فیہا من الآثار (LEIPZIG-1958) ۱: ۲۷۲
- 20:- مورخ مذکور کے الفاظ یہ ہیں: وکانوا ینو علی تلعی لعقۃ اللہ وکانوا لا یزالون یقتلون بمکتہ... دیکھئے محولہ بالا کتاب اخبار مکتہ، ۱: ۲۷۲

21'22:- حوالہء سابق

23:- کتاب اخبار مکتہ: ۱: ۴۳

24:- المعارف، ص ۷۷

25:- الفاروق عمر، ص ۳۱

26:- کتاب اخبار مکتہ: ۱: ۴۲

27:- حوالہء سابق

28:- المعارف، ص ۷۸

29:- عمر رضا کمالہ: معجم قبائل العرب (المطبعة الهاشمیہ دمشق ۱۹۳۹ء) ۱: ۲

30:- المعارف، ص ۷۸

31:- الفاروق عمر، ص ۳۱

32:- العقد الفرید، ۳: ۱۱۴

33:- المعارف، ص ۷۸: الفاروق عمر، ص ۳۲

34:- المعارف، ص ۷۸، ۲۸

35:- المعارف، ص ۷۷، ۷۸

36:- کتاب البیان والتبیین، ۱: ۲۰۱

37:- المعارف، ص ۷۸

38:- حوالہء سابق

39'40:- الفاروق عمر، ص ۳۳

41:- شبلی: الفاروق، ص ۳۵ (شبلی نے یہ روایت ابلادوری کی کتاب الاشراف کے حوالے سے بیان کی ہے)

42:- الفاروق عمر، ص ۲۴ تا ۲۷

43:- الفاروق عمر، ص ۳۳

44:- ابلادوری: فتوح البلدان (طبع ڈھویہ) ص ۷۱

45:- وہی کتاب صفحہ ۷۲

46:- العقد الفرید، ۴: ۱۸۸

47:- کتاب البیان والتبیین، ۱: ۲۰۸

- 48، 49:- وہی کتاب ۱: ۲۰۱
- 50:- شبلی، الفاروق، ص ۳۵، ۳۶
- 51:- کتاب البیان والتبيين ۱: ۲۲۷
- 52:- کتاب اخبار مکتہ، ۱: ۴۷۳
- 53:- کتاب البیان والتبيين ۱: ۲۱۹
- 54:- وہی کتاب، ۱: ۱۷۰
- 55:- الفاروق عمر، ص ۳۳
- 56:- المسعودی: مروج الذهب ومعاون الجوهري (مطبع السعلاة، مصر ۱۹۳۸ء) ۲: ۳۳۹

فاروق اعظمؓ کا قبولِ اسلام (قطرے سے گہر ہونے تک)

تحریر: محمد رضا الدین صدیقی

آتشِ غضب سے دہکتے ہوئے رخسار، معمول سے تیز رفتار — — ہاتھ میں برہنہ تلوار، صورتِ برقِ سرکُसार، آج ابنِ خطاب کے اندازِ اطوار غمازی کر رہے ہیں کہ یقیناً کوئی اہم مہم درپیش ہے۔

پہلوئے آمنہ سے ہویا ہونے والے شمسِ لولاک کی خواہش تو یہ تھی کہ ظلمتِ کفر کا نور ہو جائے۔ عصیاں و سرکشی کی شبِ دیخور دور ہو جائے۔ لوگ ایک صبحِ درخشاں کا روئےِ آباں دیکھ لیں۔ آتشِ جہنم کے کنارے کھڑے ہوئے فردوس و عِلّیٰن کے خیاباں دیکھ لیں۔

لیکن صد حیث ان پکیرانِ غرور و جہالت، پرہیزگار تک جسے صادق و امین کہتے تھے، جس کے عدل و سحابِ رحمت کی دعائیں مانگا کرتے تھے۔ آج اُسی صادق اللہجہ کی باتیں انہیں انہونی لگ رہی تھیں۔ چاہئے تو یہ تھا کہ یہ محسنِ انسانیت کی راہ میں آنکھیں بچھپاتے، برسرِ ظلم کھڑے، خود کو مستحقِ کوثر و دارم کرتے، لیکن یہاں تو معاملہ ہی برعکس تھا۔ جوں جوں حلقہٴ عشق و مستی بڑھ رہا تھا اور دارِ فُشگانِ حسنِ اذل کے دلوں پر صبغۃ اللہ چڑھ رہا تھا، توں توں کفر کے آتشِ انتقام بھی تیز تر ہو رہی تھی۔

ایک دن وہ سب دشمنانِ سرورِ عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صحنِ کعبہ میں جمع تھے۔ اہلِ اٹھا اور کہنے لگا:

”سے مشر قریش : تمہاری غیرتہ عدو شکن کو کیا ہو گیا ہے۔ تمہارا انہوہ کثیر اپنے دین سے روگردانی کر چکا ہے۔ تین روز ہوئے حمزہ بھی آبار و اجداد کی مقدس روایات کو ٹھکرا چکا ہے۔ تم اس روز روز کے جھجھٹ سے یکبارگی نجات حاصل کیوں نہیں کر لیتے۔“

تو اپنے بادۂ خوش رنگ میں زہر بھیر لا

یہ روز روز کا مرنا عذاب ہے ساقی
اسے دعوائے جرأت و بسالت رکھنے والو! اٹھو! تم میں سے جو شخص محمد
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شمع حیات گل کر دے گا، عظمت نہیں کی قسم!
میں اُسے سُرخ اونٹ اور چالیس ہزار درہم بطور انعام دوں گا۔“
”جو اب دو تم میں سے کون ہے جو یہ کارنامہ انجام دے!“
نعم ساقی میں جزۂ زہر ملاں کچھ نہیں باقی

جو ہو محفل میں اس اکرام کے قابل ٹھہر جائے
عمر کا جوان خون کھول اٹھا۔ دہن ابن خطاب بول اٹھا،
”لات دُعزئی کے تقدس کی قسم جب تک یہ معرکہ سر نہ کر لوں گا زمین
کی پشت پر بیٹھنے کی زحمت گوارا نہ کروں گا۔“

ششیر تابدار بے نیام ہو گئی۔ کفار میں یہ خبر عام ہو گئی کہ آج عمر سا جری اس قہر
پارینہ کا آخری باب رقم کرنے جا رہا ہے۔ (نعوذ باللہ) محمد بن عبد اللہ کا سر قلم کرنے جا رہا ہے۔
اپنا تک سر راہ گزار جب جو نعیم بن عبد اللہ دوبرو ہو جاتے ہیں۔
”عمر کہاں کے ارادے ہیں؟“

آج دین آبار سے منحرف ہو جانے والے اس شخص کے رُوح و جسد کا
رابطہ منقطع کرنے جا رہا ہوں۔ جس نے قریش کی یک جہتی کو پارہ پارہ کر دیا
ہے۔ جو ہیں احمق گردانتا ہے۔ جس نے ہر کوچہ و بازار ہمارے مبعودوں

کی مذمت کی ہے۔ ہمارے دین میں کیرٹے ڈالنے کی جرأت کی ہے۔
 نعیم نے کہا: ”اے عمر! تمہارے نفس گم کردہ راہ نے تمہیں دھوکے میں
 ڈال دیا ہے۔ اگر تم اپنے ارادہ میں کامیاب ہو بھی گئے تو کیا بنی عید منات
 تمہیں زمین پر مجبوراً مہونے کے لئے زندہ چھوڑ دیں گے۔“
 منہ زور جوان نے جواب دیا، ”مجھے کسی کا خوف نہیں مجھے تو یوں لگتا ہے کہ تم بھی
 اس گروہ عاقبت ناشناس میں شامل ہو گئے ہو۔ کیوں نہ پہلے تم پر ہی طوار
 کی دھار کو آزمایا جائے۔“

”مجھ پر وار آزمایا جائے؟ نعیم بن عبد اللہ نے کہا۔ مجھے کیا مزہ چکھا
 گئے کچھ اپنے گھر والوں کی بھی خبر ہے کہ درون خانہ کیا ہنگامے برپا ہیں۔“
 ”میرے گھر والے! کیا مطلب، کیا کہنا چاہتے ہو۔“ عمر نے مضطرب
 ہو کر پوچھا۔

”تمہاری بہن فاطمہ اور تمہارے بہنوئی سعید بن زید دونوں احمد مختار
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا طوق غلامی زیب گلو کر چکے ہیں۔“

یہ خبر گویا اک برق خاطف تھی کہ عمر خاکستر ہو گئے۔ وہ فوراً حیرت و استعجاب سے ششدر
 ہو گئے۔ ان کے لئے اس سے بڑھ کر اندوہناک خبر اور کیا ہو سکتی تھی کہ جس سیل رواں کو وہ اُمّ لقر
 کی وادیوں سے نابود کر دینا چاہتے ہیں۔ وہ ان کی اپنی دہلیز پار کر چکا ہے۔ وہ نورلم یزلی جسے عمر
 نجا دینا چاہتے ہیں، ان کے اقربا کے نہاں خانہ قلوب میں اپنی تابانیاں بکھیر لے لگتا ہے۔ حشوت
 کفر کے لئے یہ بات ناقابل برداشت تھی کہ۔

دل کے پھپھولے جل اٹھے سینے کے داغ سے
 اس گھر کو آگ لگ گئی گھر کے چسبہ داغ سے
 عمر نے جستجوئے رسول پاکؐ ترک کی اور بگولے کی تیزی سے بہنوئی کے گھر کی طرف روانہ ہوئے۔

اور اس طرف بھی دیکھئے! آفاتِ نامدار صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تشریف فرما ہیں۔ آپ

اپنے دستِ حق پرست فضا میں بلند فرما رہے ہیں۔ یہ وہ دستِ مقدس ہے کہ جب اشارہ بن کر اٹھتا ہے تو خورشیدِ افق سے واپس پھر جاتا ہے۔ تقاضا بن کر اٹھتا ہے تو مہِ کامل کا کیلجہ چمک جاتا ہے۔

آج یہ تمنا بن کر اٹھتا ہے۔ آج اس بے کس نواز نے دستِ دعا بند کئے ہیں۔ ذرا سُنو تو سہی اس لبِ حق طلب سے کیا شے نکل رہی ہے:

اللَّهُمَّ اشْدُدْ دِينَكَ بِأَحَبِّهِمَا إِلَيْكَ (طہات ابن سعد)

”بارِ الہا! عمر ابن خطاب یا عمر ابن ہشام (ابو جہل) میں سے جو تیرے

نزدیک زیادہ پسندیدہ ہے اُس کے ذریعے اپنے دین کو تقویت عطا فرما۔“

اور ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ سلطانِ کونین نے ایک بار دستِ دعا بند کئے اور بارگاہِ ربوبیت میں التجا کی:

اللَّهُمَّ اسْلَخْنِي الْإِسْلَامَ بِعَمَرٍ۔

”اے مولا! اے قدوس! اسلام کو عمر سے عزت عطا فرما۔“

ایک اور روایت کے مطابق سرکارِ دو جہاں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس جوانِ رعنا کو یوں طلب فرمایا:

اللَّهُمَّ آتِ الدِّينَ بِمَنْ بَيْنَ خَطَّابٍ

”اے اللہ! عمر بن خطاب کے قبولِ اسلام سے اپنے دین کی مدد

فرمائیے؟“

اللہ اکبر، وہاں دشمنی کا وہ عالم کہ سینہِ ارضی پر وجود تک گوارا نہیں۔ اور یہاں یہ نوازِ شیں کہ خود عطار و سخاوت بھی عیشِ عیش کر اٹھی ہے۔

آج کفرِ حیرال ہے، ظلمتِ شرک انگشتِ بدنداں ہے۔ اہمیتِ فوجِ گردِ پریشاں ہے کہ جس کی تلوار ہمیشہ مخالفتِ اسلام میں غریاں ہے۔ نبیِ مقدسؐ کی زبان پر اسی عمر کے لئے تمنا و دعاں ہے۔

لیکن انہیں کیا خبر کہ نبوت کا صحاب جو دو کم جب بھی برسا ہے دل کھول کر برا ہے

تم تو مجھ دوش ہوا نہیں اندیشہ فروا ہے۔
 تمہاری نظر میں ابن خطاب کی شکن آلود حسین ہے آقا کی نظر میں تقدیر ایران و فلسطین
 ہے۔ تمہاری نظر خشکیوں نگاہوں پر ہے، نبوت کی نظر یا ساریۃ الجیل کی اداؤں پر ہے۔
 نگاہ و نار ما برہنہ تلوار دیکھتی ہے، نبوت بدر و حنین کے کارزار دیکھتی ہے۔ ۵
 حشر میں اُس نے چن لئے داغ گنگا بہ عشق
 "ماژگنی ہزار میں اس کی نظر الگ الگ
 یہاں دُعاؤں کے زمرے تھے۔ دوسری طرف جلالتِ عمر کے ہمہ تھے۔ دروازے
 پر دستک دی۔

استفسار کیا، کون ہے؟
 "عمر ابن خطاب؟"

حضرت خباب بن الارت اُس وقت حضرت سعید اور فاطمہ کو قرآنِ مقدس کی تعلیم دے
 رہے تھے۔ وہ عمر کی پُر جلال آواز سن کر مکان کے اندر چلے گئے۔ بہن گبر اگئیں، افراطِ غیظ و
 غضب دیکھا تو تھرا گئیں۔

عمر پیکرِ جوش و اضطراب بنے ہوئے اندر داخل ہوئے۔
 بہن پر نظر پڑی تو آتشِ قہر عتاب اور بھڑک اٹھی،
 "یہ مترنم آوازیں کیسی تھیں؟"
 "کچھ نہیں ہم دونوں ہی مجھ گنگو تھے۔"

جلال ابن خطاب اپنی آخری حدوں کو چھونے لگا۔ "میں نے سنا ہے کہ تم دونوں بے دین
 ہو گئے ہو۔ سچ بتاؤ اس خبر میں کتنی حقیقت ہے۔ اس اطلاع جاں سوز میں کتنی صداقت ہے؟"
 "بے دین؟" سعید نے جواب دیا۔ نہیں ہم بے دین نہیں ہوئے۔ ہم نے تو ازل وابد کچھ
 حقیقتوں کو تسلیم کر لیا ہے؟

اب تیار۔ یہ ضبط نہ رہا۔ عمر یک لخت سعید پر ٹوٹ پڑے۔ دونوں باہم دست و گریباں
 ہو گئے۔ عمر مضبوط تن و قوش کے مالک تھے۔ سعید کو زمین پر دے مارا۔ ان کے سینے پر چڑھ

چڑھ گئے۔ یہ دیکھ کر فاطمہ آگے بڑھیں کہ اس نزاع سکون شکن کو ختم کرایا جائے۔ قریب آئیں تو وہ بھی آتش انتقام کی زمیں آگئیں۔ ایک زلزلے وار تھپڑ رسید ہوا۔

سر پر ضرب لگی۔ وہ پھٹ گیا اور خون بہہ نکلا۔ چہرہ لولہ مان ہو گیا۔ غصے سے کپکپاتے ہوئے گویا ہوئیں:

”او دشمنِ خدا آخر یہیں کس ناکردہ گناہ کی سزا دی جا رہی ہے۔“

”اس جرم کی کہ تم دونوں مسلمان ہو گئے!“

”اچھا! تو پھر اسے دستِ جفا شعار تو اپنے ظلم و جور کی انتہا کر دے

ہمارے پائے استقلال میں کوئی لغزش نہیں آسکتی۔ یاد رکھ ہماری زبانوں سے ماسوائے اس کے اور کچھ شنید نہیں ہوگا۔“

أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ

مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ؛

ادھر آستم گر ہنر آرمائیں

تو تیرا دام ہم جگہ آزمائیں

عمر نے بھلا ایسا جذبہ استقامت پہلے کہاں دیکھا تھا۔ انہیں کیا خبر کہ جسے وہ نگاہِ ناز ایک جرم سے بھی لوازدیتی ہے پھر وہ ساری عمر مستِ شرابِ عشق رہتا ہے۔

راہ کی صوبتیں، تکلیفیں، آلام کچھ بھی اس کی راہ میں رکاوٹ نہیں بن سکتا۔

راہِ وفا میں ہر سو کانٹے دھوپ زیادہ سائے کم

لیکن اس پر چلنے والے خوش ہی رہے پھٹائے کم

عمر نے فاطمہ کی زبان سے جب اعلانِ عزم و ثبات سنا تو نظریں لہو زدہ چہرے پر جم گئیں۔ بہنوئی کے سینے سے اٹھے۔ آہستگی سے بولے جو کچھ تم پڑھ رہے تھے ذرا مجھے بھی سناؤ:

فاطمہ کے لبوں پر وحیِ مقدس کے شیریں الفاظ رواں ہو گئے:

طه۔ مَا أَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِخَشْيَةٍ إِلَّا تَذَكُّرًا

لِمَنْ يَخْشَى ۚ تَنْزِيلًا مِمَّنْ خَلَقَ الْأَرْضَ وَالسَّمَوَاتِ

الْعُلَى ۝ الرَّحْمٰنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوٰی ۝ لَهٗ مَا فِی
السَّمٰوٰتِ وَمَا فِی الْاَرْضِ وَمَا بَیْنَهُمَا وَمَا تَحْتَ
الْثَّرٰی ۝ وَ اِنَّ تَجْهَرُ بِالْقَوْلِ فَاِنَّهُ یَعْلَمُ السِّرَّ وَ
اَخْفٰی ۝ اِنَّهٗ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ لَهُ الْاَسْمَاءُ الْحُسْنٰی ۝

کلام معجز نظام اپنا اثر دکھانے لگا۔ ابن خطاب کے دل کی دنیا بدلنے لگی۔ پیارے
مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی دعائیں در قبول تک پہنچ چکی تھیں۔ اجابت نے آغوش
رحمت وا کر دی تھی۔ آلائش کفر کا دھواں قطرہ اسے اشک بن کر رواں ہو گیا۔

چند آیات قرآنیہ کی شیرینی تمام عمر کی تندی و ترشی کا تریاق بن گئی۔

تجھ کو خبر نہیں تری سادہ سی اک نظر
تصویر زندگی میں کئی رنگ بھر گئی

اقبالؔ نے کیا خوب کہا ہے۔

نہی دانی کہ سوزِ قرأت تو
دگر گوں کو دقتِ دیرِ عمرؔ را

بھرائی ہوئی آواز میں گویا ہوئے :

”جانِ پرادور تم نے جو کچھ سنایا ہے وہ واقعی حق ہے۔ میں بھی شہادت
دیتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ کا کوئی شریک نہیں۔ مجھے بتاؤ وہ مسیحا نفس کہاں
ہے، جس کی بارگاہِ فیض و عطا سے تمہیں یہ گنجینہ اسرارِ ازل نصیب
ہوئے۔“

حضرت خبابؓ جو اندر تشریف فرما تھے وہاں سے برآمد ہوئے۔
”عمر مبارک ہو تمہارے بختِ بامراد کو؛ زبانِ نبوتؐ نے میرے روز
جو دُعا مانگی تھی وہ تمہارے حق میں قبول ہو گئی ہے۔“

عمر عاجزی سے التجا کناں ہوئے :

”بھائی مجھے اس رحمتِ تمام کا پتہ بتاؤ!“

خجائب کو یہ یقین ہو چکا تھا کہ یہ آتش عشق جو عمر کے سینے میں بھڑک اٹھی ہے اب کبھی سرد نہیں ہوگی ۔

عشق پر زور نہیں ہے یہ وہ آتش غالب
کہ لگائے نہ لگے اور بجھائے نہ بجھے
فرمایا : ” رسولِ مکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس وقت کوہِ صفا پر دارِ ارقم
میں جلوہ فرما ہیں ۔“

اب عمر از سر نو پیکرِ حسن و رعنائی کی تلاش میں تھے۔ منزل بھی وہی مسافر بھی وہی۔ ہاں
مقصود سفر بدل چکا ہے۔ تلاشی قبرِ لیم رہ نور و شوق بن گیا ہے۔ پہلے عداوت راہنما تھی۔ اب
محبت مقتدا ہے۔

دارِ ارقم کے درِ سعید پر دستک دی۔ لوگوں کو اندیشہ ہائے گناہوں نے پریشان کیا۔ اللہ
کے رسولؐ نے لوگوں کی یہ کیفیت اندیشہ و اضطراب دیکھی تو پوچھا ” معاملہ کیا ہے ؟“
” عمر دروازہ کھٹکھٹا رہے ہیں ۔“

حضرت حمزہؓ بولے ” تو کیا ہوا ؟ دروازہ وا کر دو۔ اگر عمر ارادہ بھلائی لیکر آیا ہے تو
بہادر نہ اسی کی تیغ برائے اس کا سر قلم کر دوں گا۔“

کمانِ نبوت سے ایک اور ناکب ناز و عطا نکلا اور سینہٴ عمر میں پیوست ہو گیا۔

اللَّهُمَّ هَذَا عُمَرُ بْنُ خَطَّابٍ أَلْفَتْهُ أَعْرَافُ الدِّينِ
بِعُمَرِ بْنِ خَطَّابٍ۔

” بارِ اہما ! یہ عمر ہے۔ اسے شرفِ اسلام بخش دے اور اس کے

اسلام لانے سے پیغامِ رشد و ہدایت کی عزت افزائی فرما۔“

دروازہ کھل گیا۔ حمزہؓ نے دستِ باطل گرفت سے باز و پکڑ لیا اور بارگاہِ نیر الانام میں
سے آئے۔ نگاہِ ناز اٹھی اور خرمینِ باطل کو خاکستر کر گئی۔ عمر پر رعب و دہد بہ نبوت کی وجہ سے
کپلی طاری تھی۔

خمیدہ سر، لب گریاں، نگاہ شہر مندہ
 دیارِ عشق میں کیا خوب باریاب ہوئے
 سرکار! اٹھ کھڑے ہوئے۔ دستِ مبارک بڑھا کہ عمر کی چادر اور تلوار کی مٹی کو پکڑ کر زور سے
 کھینچا کہ وہ بے بس ہو کر گھٹنوں کے بل گر پڑے :
 ”عمر تم آلائشِ کفر سے دوگردانی نہیں کرو گے؟ کیا تم چاہتے ہو کہ خدا نے
 بے نیاز تم پر بھی ولید بن مغیرہ جیسا عذاب مسلط کر دے۔ اسے عمر اسلام قبول
 کر لو۔“

زبانِ عمر بے اختیار پکار اٹھی :
 ”أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا
 رَسُولُ اللَّهِ.“

یہ منظر کچھ استغدر و لکشا اور رُوح پرور تھا کہ مسلمانوں پر ایک عالمِ کیف و سرور طاری
 ہو گیا۔ ان کی زبانوں پر اس زور سے نعرۂ تحکیر باندھوا کہ مکتے کے در و دیوار اور کوچہ و بازار گونج
 اٹھے۔ آقائے اپنا دستِ مقدس سینہٴ عمرؓ پر رکھ دیا۔
 ان لمحاتِ سعیدہ پر ہزاروں شبِ زندہ داروں کی عبادتیں قربان۔ جب مرتبہ دابِ اَلْمُ
 تَشْرِیح کا دستِ معبر عمرؓ کے سینہ پر ہوئے ہوئے گزشتہ کناں تھا۔ اور زبانِ حق ترجمانِ ستے
 کتنی پُر کیف و عاقل رہی تھی :

اللَّهُمَّ اخْرِجْ مَا فِي صَدْرِي مِنْ غُلٍّ وَابْدِلْهُ إِيْمَانًا .
 ”اے ربِ کعبہ و بطحا! اس کے سینہ میں کفر و شرک کی جتنی آلائشیں ہیں انہیں
 دور فرما دے۔ اور اُن کے عوض میں اسے نورِ ایمان و ایقان سے معمور کر دے۔“

اتہابِ بطحا کا چہرہ جمیل خوشی سے دمک رہا تھا۔ مہرِ کامل کے ارد گرد نظر آنے والے
 ستاروں کے لبوں پر دنوازِ بستمِ رقص کناں تھا۔ یہی نہیں عالمِ بالا کے مکین بھی فرطِ مسرت سے
 پیغامِ تنفیثِ ارسال کہہ رہے تھے۔

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا اسْلَمَ عُمَرُ

اتاقی جبریل فقال استبشرا هل السماء باسلام عمن

(روایت ابن عباس، مستدرک، ابن سعد)

اسی اشار میں سید الملائکہ جبریل امین حاضر ہوئے اور خبر دی کہ یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیک وسلم آج کینانِ سموات بھی فرحت و مسرت کے شادیاں بجا رہے ہیں کہ عمر اسلام لے آئے ہیں۔

عمر کے بخت رسا پر قربان جلیے۔ یہ سعادت کسی اور کو میسر نہ آسکی کہ رسول محترم نے دامن طلب پھیلا کر اسے مانگا ہو۔

اے مرا و نبوت! ناز کیجئے اس بندیِ تقدیر پر آپ جتنا بھی ناز کریں کم ہے۔

ایں سعادت بزورِ بازو نیست

تانا نہ بختِ خداے بخشنده

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے نبی مختار صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے استفسار کیا:

”یا رسول اللہ! (صلی اللہ تعالیٰ علیک وسلم) کیا ہم حق پر نہیں ہیں؟“

آقائے نامدار نے فرمایا:

”کیوں نہیں! قسم ہے اس خداے برتر کی جس کے قبضہ و اختیار

میں میری جان ہے، بلا شک و ارتیاب ہم حق پر ہیں۔“

”تو پھر اسے رسولِ مکرم! کیوں نہ اس پیغامِ حق و صداقت کی تبلیغ

اعلانہ کی جائے۔“

سرکارِ مکہ کی تو پہلے سے ہی یہی روش تھی۔ ہاں عام مسلمان ابھی اعلانہ تبلیغ نہیں فرمایا کرتے۔

تھے لیکن اب تو دعائے رسولِ مستجاب ہو چکی ہے۔ سعادتِ اسلام نصیبِ ابنِ خطاب ہو چکی ہے۔

آقائے اجازت دے دیے

”ہاں اب تم لوگ کھلم کھلا اسلام کی تبلیغ کر سکتے ہو۔“

تمام مسلمان دو قطاروں میں باہر تشریف لے آئے۔ ایک کے آگے عمرؓ تھے اور دوسری کی قیادت حمزہؓ کر رہے تھے۔

سرفروشی کی تمنا اب ہمارے دل میں ہے
دیکھنا ہے زور کتنا بازوئے قاتل میں ہے
جماعت مشرکین تو محو انتظار تھی کہ دیکھے آج ابن خطاب کی شمشیر آبدار بے نیام تھی اور
مٹلاشی غیر الانام تھی، لیکن یہاں تو ماجرا ہی اور تھا۔ رنگ ہی جدا تھا۔
عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لبوں پر نام خدا تھا۔ چہرے پر ایک نیا جوش و ولولہ تھا۔ صرف
عمر ہی نہیں ہر نفس، قدسی صفت کی نگاہوں سے وہ جذبہ ترشح ہو رہا تھا کہ آفتاب و ماہتاب
بھی نگاہیں ملانے کی جرأت نہ کر سکیں۔

دنیلے کفر میں صعب ماتم بچھ گئی۔ رنج و الم چہروں سے نحوست بن کر ٹپکنے لگا۔ یہ شمع
رسالت کو بجھانا چاہتے ہیں کہ اپنی تنویریں نہ پھیلانے۔ تجلیاں نہ بکھیرے۔ اس مقصد مذموم کے
لئے انہوں نے دامن جبل ابی قیس کا سب سے زور آور طوفان بھیجا تھا۔
لیکن انہیں کیا خبر تھی کہ صرصر کفر مسلمانوں کے لئے نسیم سحری بن جائے گی۔ اور نہ صرف
یہ کہ قندیل تاباں گل نہیں کرے گی بلکہ بہت سے چراغوں کی آتش مدھم کو تیز کر دے گی۔ آفاتیز
کو دے گی کہ خرمن کفر کے خس و خاشاک ان کی پیش محسوس کرنے لگیں گے۔
اُسی دن قاسم خزائنہ قدرت نے عمرؓ ابن خطاب کو فاروق اعظم کے لقب سے
مشرق کیا تھا۔

”اِنَّ اللّٰهَ جَعَلَ الْحَقَّ عَلَى لِسَانِ عُمَرَ وَقَلْبُهُ وَهُوَ الْفَارُوقُ۔“

”فَرَّقَ اللّٰهُ لَهُ بَيْنَ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ۔“

”اللہ نے عمرؓ کے دل و زبان کو حق سے زینت بخش دی ہے۔ وہ فاروق

ہے اور مولائے قدوس نے اس کے وجود مسعود کو کے ذریعے حق و باطل کے

درمیان فرق واضح کر دیا ہے۔“

مسلمانوں کی مدت سے یہ خواہش تھی کہ وہ جہنم نیاز میں مچلتے ہوئے سجدوں کو شنگ

حرم پر بچھا کر رکھیں۔ مقام ابراہیم اور قربِ حطیم پر سر جھکائیں۔ اور سبحان ربی الاعلیٰ کے مقدس
 نعرے سے مشامِ جاں کو معطر کریں۔ لیکن اب تک یہ خواہش قدیم پوری نہ ہو سکی تھی۔
 ان حسرتوں سے کہہ دو کہیں اور جا بیس
 اتنی جگہ کہاں ہے دلِ داغدار میں
 لیکن حبیب عمر، فاروق بن کرمودار ہوئے تو مرادِ رسول کے صدقے ان کی یہ مراد بھی
 برآئی۔

”واللہ ما استعظنا ان فصلی عند الکعبۃ تظاہرین
 حتی اسلمہ عمر۔“

(مسندک۔ ابن عبد اللہ)

حبیب بن سنان فرماتے ہیں :
 ”بچہ اہم کعبہ کے پاس کھٹے بندول، نماز ادا کرنے کی سعادت حاصل نہیں
 کر سکتے تھے یہاں تک کہ عمر ایمان لائے۔“

”لہذا اسلمہ عمر ظہر الاسلام ودعی الیہ علانیۃ و
 جلسۃ احوال البیت، حلقاً وطفناً بالبدیت، وانتقمنا منہ
 غلظ علیہ۔“

”عمر کے اسلام لانے سے دینِ حق کو غلبہ حاصل ہوا۔ اس کو تبلیغ
 علانیہ ہونے لگی۔ ہم حلقہ بنا کر بیٹھ اللہ کے گرد بیٹھنے لگے۔ اس کا
 طواف کرنے لگے۔ صرف یہی نہیں بلکہ جو ہم پر زیادتی کرتا اس کا بدلہ
 لینے کے بھی قابِل ہو گئے۔“

بیاد فائقِ اعظم رضی

وہ عمر جس کے اعدا پہ شیدا سقر
اُس خدا دوست حضرت پہ لاکھوں سلام
نزدِ جہانِ نبی، ہم زبانِ نبی !
جانِ شانِ عدالت پہ لاکھوں سلام

اعلیٰ حضرت بریلوی

تحریر: صاحبزادہ سید نصیر الدین گولڑہ شریف

فائق اعظم شخصیت کی

کسی با عظمت انسان کے اعترافِ عظمت کے لیے کسی با عظمت انسان کا ہونا ضروری ہے۔ میں نے کئی مرتبہ مصر کی روایتی بڑھیا کی طرح یوسف کی خریداری کا ارادہ کیا، مگر یہ سوچ کر کہ مذاح اور ممدوح میں ذرہ و آفتاب کی نسبت بھی نہیں ہر بار یہ عزم توڑ دیا۔ ارادے باندھتا ہوں سوچتا ہوں توڑ دیتا ہوں کہیں ایسا نہ ہو جائے کہیں ویسا نہ ہو جائے۔ مگر آج ممدوح کے اخلاق کریمانہ اور اطوارِ بزرگانہ کا سہارا لے کر کلکِ ارادت کو قرطاسِ اخلاق پر نا صیہ فرما کرنے کی جرات کر رہا ہوں۔ اگرچہ ممدوح کی ذات والا گہر میری تعریف کی محتاج نہیں بلکہ تعریف خود محتاج ہے۔ کیونکہ تعریف کسی انسان کو متعدد اوصاف سے مزین اور پیراستہ کرتی ہے مگر حسنِ خداداد مشاطہ کا منت پذیر نہیں ہوتا۔

حسنِ کامل بے نیاز از منتِ مشاطگان

کاملان را احتیاجِ جبہ و دستار نیست

میرا یہ دعویٰ نہیں کہ میں اپنی تعریف سے ممدوح کو عزت بخشوں گا۔ بلکہ لفظ تعریف کی اس لیے عزت کی جائے گی کہ یہ لفظ فلاں ممدوح کے لیے استعمال کیا گیا ہے۔ اسی لیے تو

بزلیور ہا بیارائند وقتے خو بُرویاں را
تو سمین تن چناں خوبی کہ زلیور ہا بیارائی

چونکہ سلسلہ شوق دراز ہوتا چلا جا رہا ہے اور بات طول پکڑ رہی ہے۔ تو سنیے
میرے ممدوح، روحِ حکمت، ذیہ فقر، زینتِ اخلاص، اصلِ نجابت ممدوح ممدوح
خلاقِ عالم، لوکانِ نبی بعدی لکانِ عمر ہیں۔ سیدنا عمر کی ذاتِ عالی مرتبت مجموعہ اوصافِ تھی
چنانچہ وہ وسیع النظر، دقیق الفکر اور رقیق القلب ہونے کے ساتھ ساتھ قوی الجشہ،
جدید البصر، یلح الوجہ، صبیح العذار، قلیل الکلام کثیر الصمت بھی تھے۔ اگرچہ حالتِ ایمان میں
تو ایک محیر العقول امتیاز کے حامل ہی تھے اتنا ہم حالتِ کفر میں پر وقار مستقل مزاج
عدل پسند، غریب پرور، گدائوارے یارِ باش اور مر سجاں مرغِ انشان تھے۔ فطری صلاحیتیں تو
صغیر سنی ہی کے سیمائے سعادت ریز سے ٹپک رہی تھیں، لیکن اب صرف ایک ایسے
مرئی مزاج دان کی ضرورت تھی جو ان جیلی قوائے خفیہ کو اپنے تصرفِ نظر سے منصفہ شہود
پر لا سکے چونکہ

صلاحیت نباشد، پچ شے جز صحبت نیکاں
کہ نظرہ تا نیفتد در صدف گو ہر غمی گردد

آخر ایک دن کائناتِ شوی لذتِ ایمان چہ شناسی کے جاوہ دراز کو طے کرنے والا عمرؓ
جو والیانِ ملک اور اہل عرب میں اپنی دھاک بٹھائے ہوئے تھا اور جس کی جبینِ غیرت
آگیں، سلاطینِ جبارہ اور اہلِ دُول کے دروازوں پر خم نہیں ہو سکی آج وہ ایک مجسمہ
حسن، شاہِ خوباں اور بادشاہِ ناز واداس کے دروازہ فیضِ انداز پر اپنا وہ خود دار اور غیرت
سرشت سر جھکا رہا ہے۔

آپ کے مشرف بہ اسلام ہوتے ہی دنیا کے اسلام میں ایک ایسا تاجرِ بدامان انقلاب و
تغییر رونما ہوا۔ کہ منارۃِ عدل و انصاف پر لوائے گدا پروری جنباں ہو گیا اور نگارِ علمِ حرم
وانش و فکر میں رقصال ہو گیا، تیغِ انصاف و عدالت نے ظلم و ستم کا رگِ جاں سے کلا کاٹ
دیا۔ جلالِ فاروقی سے نبضِ شرک میں ہمکتا خونِ شدت بہاں سے قرعہ زہری بن گیا۔

جبارہ کی گردنیں خم ہو گئیں، عناد پسند عناصر اور رعوت سرشت قراعین بارگاہِ عجز و نیاز میں
ایڑیاں رگڑنے لگے، ستم کی لچکتی کمانیں ٹوٹ کر رہ گئیں، بادۂ ہوش ربا کے جا میہائے بلورین
پارہ سیاب کی طرح تھر تھراتے لگے اور زہد و تورع کے پرچم لہرانے لگے۔

بزمِ عیش و عشرت میں رقصِ بتانِ آذری ریشہ خوف بن کر رہ گیا دنائت کی نبضیں
چھوٹ گئیں۔ شرافت کے جسم بے روح میں از سر نو خونِ نجابت پر افشاں ہوئے لگا۔
زمین پر سرت و شادمانی کی شہنائیاں بجائی گئیں، آسمان پر ملارِ الاعلیٰ نے خوشی کے شادمانے
بجائے پو پھٹی، ہوا سکی شاخیں ہلے، دریا بہے، پھول کھلے غنچے چٹکے طیور چپکے چہرے
ہمکے، صنوبر و شمشاد نے بغلیں سجائیں، بتانِ گلہام کی میخانہ بدوش انکھڑیاں شراب کیف و
وجدان کی جنون بخش و فردستاں بارشیں برسانے لگیں، زلفِ غلم و فکرِ فقیہانِ عسر کے
شانوں پر لہرانے لگی شاہِ آفاق بعدِ فخر و مباہات خاورِ حسن سے اٹھلا اٹھلا کر طلوع
ہونے لگا، ماہِ دیرِ افروز ضیائے نرم بن کر دیر و تنخانہ کو بے نور و ظلمت آگیاں کرنے
لگا، انجمِ فلکِ افروز بدیدہ سحرِ زمیں کی طرف جھانک جھانک کر دیکھنے لگا زمین پر
برنائیاں چھانے لگیں آسمان کو انگڑائیاں آنے لگیں، ظلم، بالِ عنقا، عدلِ ظلِ ہما کفر خانہ
بدوش، ایماں لوائے سروشِ جہن لرزہ براندام، شجاعتِ تیغ بے نیام جہلِ مرغ پر
شکستہ، علمِ شہباز کمر بستہ افلاس، قاتلِ مفرور، دولتِ مرہمِ ناسور خیانت، شامِ الم،
دیانت، صبیحِ وطن، محبتِ ابراہیم و دودِ بعض و عداوتِ پشہ منرود، رعوت، مسلوب
تکبرِ مضروب، تشنہِ نابود، سود بے سود، حرامِ خواری کا عدم، رشوتِ ستانی، ندیم و تدم،
صدق، مہر و خشاں، کذب، مرغِ پَر افشاں بن کر کرۂ ارض سے عنقا ہو گیا۔ آتشِ فسق و
فساد پر نجابتِ دامن کا پانی پھر گیا، نتیجہ یہ نکلا کہ یہ

نوعِ انسانی کو اندازِ تکلم آگیا
وہ تکلم جس سے باتوں میں حکم آگیا
وہ حکم جس سے لہجوں میں ترغم آگیا
وہ ترغم جس سے موجوں میں تلاطم آگیا

وہ تلام جس سے پیغام صبا آنے لگا

وہ صبا جس میں پر جبریل لہرا نے لگا

نہ جاتے کتنے یتیموں، بیواؤں، بے گھرول اور خاتہ بدوشوں کے ڈوبتے ہوئے
دلوں سے صدا گئے آفریں نکلی ہوگی۔ کہ آج وہ قاطع ظلم اور قانع ستم محمد کا خدا سے مانگا
ہو اعتراف بربریت عدالت پر متمکن ہونے والا ہے۔ کہ رہتی دنیا تک ارباب نظر اس کی محبت کا دم
بھریں گے اور جس کی خاک کف پا کو اولیائے کاملین اپنی آنکھوں کا سرمہ بنائیں گے۔ اللہ اللہ
عمر کا اسم گرامی اہل دل کے لیے حرز جاں ہے۔ انتہا یہ ہے کہ عمر کے دشمنوں کے لیے جو کسی
صورت عمر کا نام لینا تو درکنار تصور عمر سے بھی چین بہ جبین ہوتے ہیں۔ میر قضا کا یہ فیصلہ اور
واضح لغت کا یہ کرشمہ قابل التفات ہے۔ کہ اُن دشمنانِ عمر کی مدتِ حیات کا نام عمر رکھ دیا۔
تاکہ جس وقت دشمنانِ عمر کے اُن کی عمر کا سوال کریں گے تو نعم البدل لفظ نہ ملنے کی صورت میں
عمر کا لفظ استعمال کرنا ہی پڑے گا۔ فاروق اعظم کے اسم اعظم کی شان تو یہ تھی کہ اب آپ مسمیٰ
کے مدارجِ علیا کا اندازہ خود لگالیں۔ قیاس کن زگلستان من بہارِ مرا،
یہ سیدنا عمرؓ کی ایک بین اور مستند کرامت نہیں تو اور کیا ہے۔
بہر صورت وہ دل والوں سے دل کو چھین لیتے ہیں مچل کر مسکرا کر، رُوٹھ کر تن کر خفا ہو کر
تدبر کا یہ عالم کہ بڑے بڑے سیاست دان ملکی معاملات میں حضرت کے محتاجِ توجہ رہتے
وجاہت ایسی کہ شیطان اُن کو دیکھتے ہی واہمہ لات و ہیل بن جاتا۔
عدل ایسا کہ اگر ایک پیرزن دروازہ فیضِ اندازہ پر مصروفِ فغاں ہوتی تو عمرؓ کے
رونگٹے کھڑے ہو جاتے۔

پیرزن کی آہ جس کی رُوح کو تڑپا گئی

جس کو غیروں کے الم پر جھرجھری ہی آگئی

صداقت ایسی کہ جب سرِ منبر ایک شخص کے سوال پر آپ نے جواب دیتے ہوئے یہ فرمایا
کہ بیت المال سے عمر اور عوام الناس کا حق برابر ہے، رہا قمیص کا سلسلہ تو میرے لڑکے نے
اپنے حصے کا کپڑا مجھے دیا، اس لیے میری قمیص لابی ہے۔

سادگی کا یہ عالم کہ اگر مسجد میں نیند آگئی تو وہیں محو خواب ہو گئے اور اگر ایک سایہ دار درخت کے نیچے جگہ پائی تو ایٹھ کا تکیہ رکھ کر سو گئے۔

مساوات محمدی کا صحیح منظر یہ کہ

واہ کس شان سے امت کا امام آتا ہے۔ آپ پیدل ہے سواری پہ غلام آتا ہے مگر آج کی مساوات کا تصور مہر اسروین متین اور ملت بیضا کے خلاف ہے۔ اُس مساوات میں نفس ایمان کی حیثیت سے عمرؓ اور پیغمبر کی ذات برابر تھی مگر فطری خصوصیات اور مدارج ذاتیہ کی نسبت زمین و آسمان کا فرق تھا۔ کیونکہ

ہر مرتبہ از وجود حکمے دارد

گر فرق مراتب نکنی زند یقی

آج کل ذہنی مساوات کا دور دورہ ہے، عملی تو ہو ہی نہیں سکتی

نیا ز کا یہ عالم کہ وفات سے چند گھنٹے پہلے اپنے صاحبزادے کو حضرت عائشہؓ کے دروازے پر جوار رحمت میں دو گز زمین کی اجازت کے لیے بھیجتے ہیں تاکہ عمرؓ نے جس محورِ حسن کا ساری رات طواف کیا آج عمرؓ کی لاش بھی اُس کے قریب تر سپردِ خاک کی جائے۔

دفن کرنا مری میت کو بھی مینخانے میں

تاکہ مینخانے کی مٹی رہے مینخانے میں

اب وہ انفاس کی سجاوت نکر کی صحت، عقول کی فراست، قلوب کی طہارت کردار کی عظمت کہاں رہی بقول اکبرؒ

رہ گئے کم عزنی شعر سمجھنے والے

چل بسے کیسے لیلے میں الجھنے والے

اب وہ دور کہاں کہ اہل علم و فضل کو موتیوں میں تو لاجائے اور بزرگ کی یہ عقل نہ بسال کے اس قولِ زریں کے پیش نظر ہر کہہ و مہمہ خرد و بزرگ شیخ و شاب، شاہ، امیر و غریب کے قولِ مفتی بہ کو بہ چشم انصاف و صحت دیکھا جائے۔ میدانِ عمرؓ کا یہ استقلال اور یہ عزم ان کی صداقت اور حق کا نتیجہ ہے۔

کیوں کہ انسان کی جاسوس نگاہیں دوسرے کے معائب اور خامیاں جلدی دیکھ لیتی ہیں، مگر جب اپنی چوریاں پکڑنے کے لیے کچھ دیر اپنی گھات میں بیٹھا جائے تو ہزاروں معائب و امن زہر پر شراب ناب کے چھنیٹے بن کر ابھر آتے ہیں نظیری نے خوب کہا۔

خواہی کہ غیب ہائے تو روشن شود ترا

یکدم منافقانہ نشیں در کمین خویش

یہی وجہ تھی کہ ایسے مشفق و مہربان خلیفہ کی وفات پر اغیار تک کی آنکھوں سے اشکِ غم بہہ نکلے کہ۔

آنکھوں میں آ کے کون الہی نکل گیا

کس کی تلاش میں مرے اشکِ رواں چلے

اب اس عمر کی نظیر بہت مشکل بلکہ ناممکن ہے، زمانے نے ایک ایسا عمر پیدا کیا تھا کہ جس کا ذکر رہتی دنیا تک صفحہ ہستی سے نہیں مٹ سکتا، اب شاید ہی کوئی ایسا مجموعہ اوصافِ انسان دیدہ روزگار سے گزرے۔

بدلوں روتی ہے چشمِ حسرت اہل چین

سالہا رہتے ہیں گریاں دیدہ چرخِ کہن

تب کہیں ہوتا ہے پیدا ایک نخلِ گلبدن

بازید اندر خراسان یا اولیں اندر قرن

زندگی رہتی ہے برسوں غوطہ زن در خاک و خول

تاز بزمِ عشق تک دانائے راز آید بروں

چونکہ سیدنا عمرؓ کے مناقب دائرِ قرطاس میں نہیں سما سکتے اس لیے یہ کہہ کر اپنا قلم روکتا ہوں۔

خامہ بشکستیم و لبِ بستیم از تحریف دوست

کیں نہ در تحریرِ ما گنجد نہ در تقریرِ ما

پروفیسر ڈاکٹر غلام جیلانی برقی

پروفیسر ڈاکٹر

فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کے کارنامے

تحریر: پروفیسر غلام جیلانی

اگر ہم سے کوئی پوچھے کہ صحابہ میں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد سب سے بڑا زائدہ عاقل فقہیہ فاتح سیاست دان، مدبر اور مقبول کون تھا؟ تو جواب ہوگا عمر فاروق اعظمؓ زائدہ تو اور بھی ملیں گے، لیکن وہ فاتح نہیں ہوں گے اگر فاتح ہیں تو بعض دیگر اوصاف سے خالی ہوں گے ہماری تاریخ میں حضرت عمرؓ وہ واحد شخصیت ہیں جو اوصافِ بالا کا حسین و جمیل امتزاج تھے۔ آپ کا خصوصی وصف حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے عشق تھا آپ لطیف غذا، عمدہ لباس اور دیگر سامانِ شان و شوکت سے محض اس لیے دور رہتے تھے کہ حضور اور ان کے بعد حضرت صدیقؓ نے ان چیزوں سے اجتناب کیا تھا۔ ایک دفعہ چند افراد نے فاروق اعظمؓ کی دختر حضرت حفصہؓ سے کہا کہ اپنے والد کو اچھا کھانے اور پہننے کی ترغیب دیجیے۔ آپ نے یہ بات اپنے والدِ محترم سے کہی تو انہوں نے فرمایا۔

اے دخترِ عمر! تم جانتی ہو کہ حضور رسالت مآب اور خلیفہ اول نے کتنی زائدہانہ و غریبانہ زندگی گزاری تھی اور میری آرزو بھی یہی ہے کہ میں ان عظیم شخصیتوں کا اندازِ زندگی اختیار کروں۔“

(طبقات ابن سعد، ج ۲، ص ۷۷)

ایک مرتبہ کسی اور صحابی نے یہی بات کہی تو فرمایا۔

کیا تم مجھے اُن لوگوں میں شامل کرنا چاہتے ہو جن کے متعلق یہ آیت نازل ہوئی

ہے۔

أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا وَاسْتَمْتَعْتُمْ بِهَا، فَالْيَوْمَ تُجْزَوْنَ

عَذَابَ الْهُونِ.... (حقائق: ۲۰)

(تم دنیوی زندگی میں اچھی چیزوں سے لطف اندوز ہو چکے ہو اس لیے آج تمہیں

ذلت کی مار دی جائے گی)

علامہ شبلی فرماتے ہیں کہ آپ کا روزانہ خرچ صرف دو درہم یعنی سات آنے تھا۔

اگر وقت مل جاتا تو مزدوری کر کے یہ رقم خود کمالاتے ورنہ بیت المال سے لے لیتے۔

(الفاروق ص ۲۷۴)

روایت ہے کہ ایک مرتبہ قیصر روم کا سفیر مدینہ میں وارد ہوا۔ اور کسی سے پوچھا

کہ تمہارے شہنشاہ کا محل کہاں ہے؟ اُس نے کہا ہمارے ہاں نہ کوئی شہنشاہ ہوتا ہے اور

نہ محل۔ البتہ ایک خادم ضرور ہے جسے ہم خلیفہ کہتے ہیں اور وہ اُس وقت سامنے کی گلی

میں گارا اٹھا رہے ہیں۔ سفیر نے وہاں جا کر پوچھا تو کسی نے کہا کہ وہ سامنے دیوار کے سائے

میں ریت پر لیٹے ہوئے ہیں۔ سفیر کہنے لگا۔

”کیا یہ ہے وہ انسان جس کی ہیبت سے دنیا کے فرما زواؤں کی نیند اڑ چکی

ہے۔ اے عمر! تو نے انصاف کیا اور تمہیں گرم ریت پر نیند آگئی۔ ہمارے

بادشاہوں نے ظلم کیا اور انہیں سنگین حصاروں میں محصور و کمخواب کے بستر

پر بھی نیند نہ آ سکی“

(دانش عرب و عجم، صفحہ ۱۶۱)

حضرت عمرؓ ہماری تاریخ کا روشن ترین باب تھے۔ اگر اس باب کو تاریخ سے نکال دیا

جائے تو ہماری تاریخ تاریک سالوں کی لپیٹ میں آجائے گی۔ اور ہم ایک ایسی شخصیت

سے محروم ہو جائیں گے۔ جس کی فتوحات، عدل و انصاف، رعایا پروری، زہد، انکسار و تدبیر سیاست دانی اور عشق رسولؐ کی کہانیوں سے فضائے گیتی آج تک گونج رہی ہے ہم بے خوف و تردید کہہ سکتے ہیں کہ عمر حبیباً کلیمؐ پوش فاتح اور عادل حکمران کسی قوم کی تاریخ میں موجود نہیں ہم ان کے کارناموں پر نازاں ہیں اور بہت نازاں ۲۵۔ لاکھ مربع میل سلطنت کا مقتدر فرمانروا پھٹا پرانا لباس پہنتے، کبھی مسجد کی سیڑھیوں اور کبھی سایہ دیوار میں سویا نظر آتا ہے۔ ستویا کھجور کھا کر اللہ کا لاکھ لاکھ شکر ادا کرتا ہے اپنا ہو یا پرایا۔ گورنر ہو یا کوئی مزدور کسی سے کوئی رعایت نہیں کرتا۔ عمال کو باریک کپڑا پہننے، چھنا ہوا آٹا کھانے کی ترکی گھوڑے پر سوار ہونے اور رہائش گاہ کے سامنے حاجب رکھنے کی اجازت نہیں دیتا۔ حیب آپ تک یہ خبر پہنچی کہ ایران کے گورنر حضرت سعد بن ابی وقاص نے مکان کے سامنے ایک ڈیوڑھی بنالی ہے اور دربان رکھ لیا ہے تو آپ نے حضرت محمد بن مسلمہ کو بھیجا کہ مکان کو جلا دے اور ایسا ہی ہوا۔ (عمر فاروق ص ۱۹۰)

حضرت عیاض بن غنم الجزیریہ (عراق کا حصہ) کے گورنر تھے۔ کسی نے فاروق اعظم کو اطلاع دی کہ وہ باریک کپڑے پہنتے ہیں۔ آپ نے محمد بن مسلمہ کو بھیجا کہ انہیں جس حال میں پائے پکڑ لائے جب وہ خلیفہ کے سامنے پیش ہوئے تو خلیفہ نے ان کے باریک کپڑے اتروا کر موٹے کمبل کا ایک کرتہ پہنا دیا۔ اور ہاتھ میں ایک لٹھی دے کر کہا۔ کہ تم انسانوں پر حکومت کرنے کے قابل نہیں ہو۔ اس لیے آج سے بیت المال کے دیوڑھی چڑاؤ۔

(عمر فاروق ص ۱۸۹)

عہد فاروقی میں جزیرہ نما شامی عرب نے تاریخ میں پہلی مرتبہ ایک ایسی زقند لگائی جس کی مثال کسی قوم کی تاریخ میں نہیں ملتی یہ زقند انتشار سے اتحاد، جہالت سے علم و حشت سے تہذیب و بدیت سے حضارت، قبائلی زندگی سے وحدت آدم مادیت سے روحانیت، بت پرستی سے خدا پرستی بدکاری سے پرہیزگاری اور قبائلی آمریت سے جمہوریت تک تھی یہ نتیجہ تھا قرآن حکیم کی مقدس تعلیم کا جسے عملی صورت دیتے ہیں حضرت عمرؓ نے کوئی کسر باقی نہ چھوڑی۔ اور اس پیغام کو عرب سے باہر ایران، شام، ایشیائے صغیر اور چین

کی مغربی سرحدات تک پہنچا کے چھوڑا۔

وہ رہ کے خیال آتا ہے کہ عمر کیا تھے؟ جواب ملتا ہے کہ وہ کیا نہیں تھے۔ وہ نوشیرواں سے بڑے عادل سکندر اعظم سے بڑے فاتح، مسلمان سے بڑے زاہد، سولن اور جمورانی سے بڑے قانون ساز اور بزجمرد نوشیرواں کا وزیر اعظم، سے بڑے مدبر تھے۔ یہ ان کے حسن تدبیر فراست اور سیاسی بصیرت کا نتیجہ تھا کہ ان کی حکومت شمال میں اناطولیہ، جنوب میں ہندو کش، مشرق میں چین اور مغرب میں درہ وانیال تک وسیع ہو گئی تھی۔

وسعت سلطنت کا راز

پچھلی دو صدیوں میں یورپ کی بعض اقوام مثلاً برطانیہ، فرانس، بلجیم، اٹلی، ہالینڈ اور پرتگال نے افریقہ و ایشیا کے بہت سے حصوں پر قبضہ کر لیا تھا باوجود کہ یہ اقوام تمام جدید علوم و فنون سے آراستہ اور مہیب اسلحہ سے مسلح تھیں ان کا تسلط دیر پا ثابت نہ ہوا اور یہ بہت جلد اپنی مقبوضات کو چھوڑنے پر مجبور ہو گئیں اس کی وجہ ایک ہی تھی کہ ان اقوام کا مقصد مفتوحہ ممالک کی خدمت نہیں بلکہ استحصال یعنی لوٹ کھسوٹ تھا۔ دوسری طرف مسلمان اپنے ساتھ اشیائے ذیل لے کر گئے تھے۔ وہ جہاں جہاں پہنچے دنیا نے انہیں دیدہ دل میں جگہ دی۔

(ا) ایک روشن اور سیدھا سادہ دین جس کی ہر ہدایت کا لازمی نتیجہ فلاح، سعادت اور کامرانی تھا۔

(ب) ایک عادلانہ نظام حکومت جو بادشاہ و گدا میں کوئی امتیاز روا نہیں رکھتا تھا اور جو ہر

سے قدیم یونان کا ایک مقس جس نے یونان کا پہلا دستور اور ضابطہ قوانین تیار کیا تھا۔ اس کی ولادت

۶۳۹ ق م میں ہوئی تھی اور وفات ۵۵۹ ق م میں (برطانیکا)

۲ بابل کا ایک بادشاہ جو ۲۲۲۳ ق م میں فوت ہوا۔ یہ عمارات کا شوقین اور بہت بڑا فاتح تھا۔ تیسرے قانون دان (پیلز انساٹیکلوڈیا مالا)

قسم کے استحقاق سے پاک تھا۔

(ج) ایک ایسا پیغام جو انسان کی روحانی و اخلاقی بلندی کا ضامن تھا۔
(د) ایک ایسا علم جس کی روشنی سے زندگی کی شاہراہ چمک اٹھی تھی اور اُجالے لامکاں تک پھیل گئے تھے۔

(۱۴) ایک ایسی تہذیب جس کی بنا طہارت و تقدس پر ڈالی تھی۔
(و) ایک ایسا نظام عبادت جس نے بندوں میں ذوقِ خدائی پیدا کر دیا تھا اور اُن کے دست و بازو میں وہ قوت بھر دی تھی کہ

دو نیم ان کی ٹھوکر سے صحرا و دریا
سمٹ کر پہاڑ ان کی مہیت سے رائی

(ز) ایسے متور چہرے، سفید عمامے اور خوبصورت داڑھیاں کہ جس کی نظر پڑتی، قربان ہو جاتا۔

۳۰ انہیں دیکھا تصدق کر دیا دل

کسی کو کیا مری آنکھیں مراد دل (داغ)

(ج) اُس وقت دنیا میں ہر جگہ حریص، عیاش، بدچلن، بوالہوس اور ظالم بادشاہوں کی حکومت تھی۔ جن کی دراز دستی، فحاشی اور لوٹ مار سے دنیا شے انسان ازلیں نالال تھی جب مسلمان اپنے ہمراہ جذبہٴ خدمت، حسین کردار، عدل، علم، عبادت اور قلندری لے کر نئے ممالک میں پہنچے تو دنیا اُن پر ٹوٹ پڑی اور اُن کے طرزِ حیات کو ہمیشہ کے لیے اپنا لیا۔ وہ لوگ ترکی، شام، عراق، اردن، ایران، فلسطین اور شمالی افریقہ میں آج سے چودہ سو سال پہلے پہنچے تھے اور آج تک وہیں ہیں گو آج اُن کے کردار میں وہ عظمت باقی نہیں رہی تاہم دنیا اُن سے بدستور متاثر ہو رہی ہے۔ برصغیر میں ان کی تعداد اکیس کروڑ ہو چکی ہے اور افریقہ کا سیاہ براعظم بڑی تیزی سے اسلام قبول کر رہا ہے۔ آج (۲۰۱۷ء) اس کی آبادی ۲۵ کروڑ کے لگ بھگ ہے اور مسلمانوں کی تعداد ۲۵ کروڑ سے کم نہیں۔ اسلام تیزی سے وسطی افریقہ کی طرف بڑھ رہا ہے اور ہمارے دیکھنے دیکھتے ماریطانیہ، مالی، نائجر، نائجیریا

سینیکال، آپر والٹا، آئیوری کوسٹ چاڈ، غانا، صومالیہ، یوگنڈا، ٹوجو اور دھومی اسلامی ممالک بن چکے ہیں۔ یوں کہہ لیجیے کہ کانگو اور کینیا کے شمال میں اسلامی ریاستیں ہیں اور جنوب میں غیر اسلامی۔ جن کی طرف اسلام تیزی سے بڑھ رہا ہے۔

خطبہ خلافت

آپ کی سیرت پر اُس خطبہ سے بھی روشنی پڑتی ہے جو آپ نے مسندِ خلافت سنبھالنے کے بعد دیا تھا۔ فرمایا

”اے لوگو! میں تمہی میں سے ایک ہوں۔ اگر میں خلیفہ رسول (حضرت ابو بکرؓ) کی حکم عدولی کر سکتا تو بارِ خلافت کبھی نہ اٹھاتا یا اللہ میں سخت ہوں مجھے نرم کر۔ کمزور ہوں، قوت دے۔ بنجیل ہوں سخی بنا، اللہ نے میرے دو رفقا حضور (صلی اللہ علیہ وسلم) کو اٹھا کر اور مجھے باقی چھوڑ کر میرے ساتھ تمہیں اور تمہارے ساتھ مجھے ابتلا میں ڈال دیا ہے۔ خدا کی قسم میں تمہاری ہر مشکل کو حل کر دوں گا اور دیانت و امانت کو کسی صورت ہاتھ سے نہیں جانے دوں گا۔ تمہارا ہر کمزور آدمی میرے نزدیک اُس وقت تک قوی ہوگا۔ جب تک میں اُسے اس کا حق نہ دلا دوں اور ہر طاقتور اُس وقت تک کمزور رہے گا۔ جب تک میں اُس سے حق نہ وصول کر لوں۔“ (طبقات ج ۳، ص ۷۷)

فاروق اعظمؓ کے اقوال

آپ کے چند اقوال سیرت نگاروں نے محفوظ کر لیے ہیں مثلاً

- خدا اس شخص کا بھلا کرے جو میرے پاس میرے عیوب کا تحفہ بھیجتا ہے۔
- کسی کی دیانتداری پر اُس وقت تک اعتماد نہ کرو جب تک وہ لالچ سے آزاد نہ ہو جائے۔
- جو شخص اپنا راز پوشیدہ رکھتا ہے۔ وہ اپنا اختیار اپنے پاس محفوظ رکھتا ہے اور

راز ظاہر کرنے کے بعد اپنا اختیار دوسرے کو دے دیتا ہے۔
 ۶ نیکی کے بدلے نیکی کرنا تو نیکی کا حق ادا کرنا ہے اصل نیکی وہ ہے جو بدی کے جواب میں
 کی جائے۔

۶ حلال و حرام ایک جگہ جمع ہو جائیں تو حرام غالب آجاتا ہے۔
 ۶ تین چیزوں سے محبت بڑھتی ہے مجلس میں دوسرے کو بٹھانے کی جگہ دینے۔ سلام
 کہنے، اور اچھا نام لے کر پکارنے سے۔

۶ تھوڑی دنیا تو آزاد رہو گے، زیادہ لوگے تو پابند ہو جاؤ گے۔
 ۶ چند چیزیں چند دیگر چیزوں کے بغیر قبیح معلوم ہوتی ہیں۔

علم	پرہیزگاری کے بغیر
بادشاہ	انصاف کے بغیر
درویشی	قناعت کے بغیر
تونگری	بخشش کے بغیر
اور مرتبہ	تواضع کے بغیر

۶ کم کھانا صحت، کم بولنا حکمت اور کم سونا عبادت ہے۔

اولیاتِ عمرؐ

چند چیزیں ایسی ہیں جن کی ابتدا حضرت فاروق اعظمؓ نے کی تھی مثلاً
 (ا) سالِ ہجری سے پہلے تعیینِ واقعات کے لیے عام الفیل اور رومیوں کے سال سے
 کام لیا جاتا تھا۔ ۱۶ھ میں حضرت عمرؓ نے سالِ ہجرت کی ترویج کی اور یہ آج تک جاری
 ہے (ہیکل نم ۵۸)

(ب) آپؐ نے حکم دیا تھا کہ تمام غلاموں کو آزاد کر کے ان کے گھروں میں بھیج دیا جائے۔
 (ایضاً ۵۹)

(ج) محکمہ قضا سب سے پہلے آپؐ نے قائم کیا تھا اور ان صحابہ کو قاضی مقرر فرمایا تھا۔

و قاضی شریح کو کوفہ میں

و ابو موسیٰ اشعری کو بصرہ میں

و قیس بن ابی العاص بھی کو مصر میں

اور ابوالدرداء کو مدینے میں (ایضاً ۶۰۳)

(د) وظائف کا سلسلہ آپ ہی نے شروع کیا تھا اور تمام صحابہ و صحابیات کی حسب مراتب تنخواہیں باندھ دی تھیں۔

(ا) حضرت عباسؓ کی بارہ ہزار درہم سالانہ

(ب) اہمہات المؤمنین کی دس دس ہزار

(ج) شترکائے بدر اور امام حسنؓ، امام حسینؓ کے پانچ پانچ ہزار درہم سالانہ

(د) شترکائے احد کے چار چار ہزار درہم سالانہ

(ه) فتح مکہ سے پہلے کے مہاجرین تین تین ہزار درہم سالانہ

(و) جو لوگ فتح مکہ کے دن ایمان لائے وہ دو ہزار درہم سالانہ

(ز) اہل بدر کی اولاد دو دو ہزار درہم سالانہ

(ح) انصاری و مہاجرین کی بیویاں دو سو سے چار سو درہم سالانہ

(ط) نومولود سودرہم اور بچہ دو سو درہم۔ (ایضاً ۶۱۵)

(ک) وظیفہ خوروں کے حسب تیار کرائے تھے اور فرمایا تھا کہ اگر میں ایک سال اور زندہ رہا

تو مفلس ترین آدمی کو دولت مند ترین کے مساوی کر دوں گا (ایضاً ۶۱۷)

(ل) بیت المال قائم کیا۔ (الفاروق ص ۲۷۷)

(ز) زمینوں کی پیمائش کرائی۔ (ایضاً ۶۰۰)

(ح) مردم شماری کرائی نہریں کھدوائیں، نئے شہر آباد کیے (مثلاً کوفہ، بصرہ، موصل،

فسطاط وغیرہ) جیلخانے بنوائے۔ فوجی چھاوٹیاں قائم کیں۔ پرچہ نویس مقرر

کیے (ایضاً ۶۰۸)

(ط) مکہ سے مدینہ تک مسافروں کے لیے سرائیں بنوائیں۔ (ایضاً ص ۲۷۸)

کے نماز تراویح کو لازمی قرار دیا۔

(ل) شراب نوشی کی حد مقرر کی

(م) نمازِ حنازہ میں چار تکبیر پہ اجماع کرایا۔

(ن) قصائد میں عورتوں کا نام لینا جرم قرار دیا۔ (الضیاء ص ۸۷۷)

اولیات کی تعداد اس سے کہیں زیادہ ہے لیکن ہم انہیں از خوفِ طوائف نظر انداز کرتے ہیں۔

طلوع و غروب

قاروق اعظم کی ولادت ۸۲-۵۸۰ء میں ہوئی تھی ۶۱۶ء میں اسلام لائے اس وقت ان کی عمر چھتیس سال تھی۔ ۲۲ ہجری اولیٰ ۱۳ھ (۶۳۴ء) کو مسندِ خلافت سنبھالی دس برس چھ ماہ اور چار دن کے بعد ۲۶ ذی الحجہ ۲۳ھ کو شہید ہو گئے۔

إِنَّا لِلّٰهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ

زمانہ ہزار کروڑ ہے، حالات لاکھ بدلیں، لاتعداد انقلابات آئیں۔ ارتقاء نے انسانی کوئی رخ اختیار کرے۔ عمر جیسا زائد، عادل، فقیر، خاک نشین اور عابد سلطان و فاتح شاید ہی پھر کبھی آئے۔

فاروق اعظمؓ کفالت نامہ

تحریر: مولانا نعیم صدیقی

ابتداء

پہلے پہل آدمی شوق سے لکھتا ہے، پھر لکھنا فرض ہو جاتا ہے اور آخر میں وہ مرحلہ آتا ہے جب قلم کش دردِ پنہاں کے ہاتھوں مجبور ہو کر کلکِ خونچکاں کا سہارا لیتا ہے۔

میرے لیے ضیائے حرم کے فاروقِ اعظم نمبر کے لیے جو چیز لکھنے کی محرک بنی ہے وہ بس ایک تپشِ مسلسل اور خلشِ بے پایاں ہے۔ یہ تپش اور یہ خلش عطیہ ہے اس طاغوتی ماحول کا جس نے انسانیت کو باطل افکار کی تاریک فصیلوں میں محصور کر کے اس کے گرد اخلاقی غلاظتیں جمع کر رکھی ہیں۔ آنکھیں نور کی ایک کرن کے لیے ترس گئی ہیں۔ کان ایک ذرا سے حرفِ دلبرانہ کے پیاسے ہیں تاکہ رقاصہٴ ثقافت کے بدن سے اُٹھنے والی بدبو سے بھٹی جا رہی ہے۔ تلوؤں میں دشتِ تہذیب کے رنگین کانٹے ہیں، بدن سیاست کے تازیانہ ہائے تشدد سے لہولہاں ہے۔ دامنِ تاریک پر ملہرانہ ادب اور دروغ افروز صحافت اور نفرت زدہ خطابت کی اُچھالی ہوئی گندگی کے چھنیٹے پھیلے ہوئے ہیں پیٹ حلال کے ایک ایک لقمے کے لیے قراقرگِ سنگی کا شکار ہے۔ دماغ میں گرہ درگرہ

سوالات مارہائے سچاں کی طرح اذیت دے رہے ہیں اور لبِ اظہار کا یہ ابتلا کہ اذنِ
فغان بھی نہیں۔

ایسے میں جی چاہتا ہے کہ افق کے اُس پار اگر میری آواز پہنچ سکے تو سیدنا عمر فاروق
رضی اللہ عنہ کو پکاروں اور سنتِ الہی اگر اس شہیدِ جلیل کو اجازت دے تو یہ دعوتِ دہل کہ
خدا را اس فتنہ و شر کی نگری میں ظہور کیجئے، اپنا لہجہ پائے خلافت بچائیے، اپنی پیوند زدہ قبا
کی سرسراہٹ سے منعمین و مترفین کو شرمسار کیجئے، اور اپنا کوڑا لہرا کر عدل و احسان کا
وہی نظام ایک بار پھر ہمارے اوپر جاری فرمائیے جس میں انسان تو کیا بیت المال کے
اُونٹوں اور گھوڑوں تک کو بھی اطمینان تھا کہ ان کی خبر گیری کے لیے خلیفہ وقت بہ نفسِ
نفس خادمانہ کردار انجام دینے کو موجود ہے ہاں اگر ایسا ہو سکتا تو میں ہزار نالہ ہائے
نیم شبی کے ساتھ پکارتا کہ اے فاروق اعظم! آئیے اور ایک طرف اس دور کے قصور و کئی
کوسرنگوں کو دیکھیے اور دوسری طرف امتِ محمدیہ کو ان سفہار و منافقین سے نجات دلائیے
جو اسلام کا نام لے لے کر عین اسلام کے روئے زیبا پر زخم لگاتے ہیں۔

پھر سوچتا ہوں کہ اگر مشیت کی طرف سے ایسا ممکن بھی ہوتا تو کیا عظمتِ فاروقی ہمارے
درمیان ظہور کرنے پر راضی بھی ہو سکتی؟ ہمارا حال یہ ہے کہ ہماری شامتِ اعمال اب
ہمیں اس مقام تک لے آئی ہے کہ ہم اپنے رسولِ مقدس (صلی اللہ علیہ وسلم) کے عطا کردہ
نظامِ حیات کے اصول و مقاصد سے منہ موڑ کر تہذیبِ الحاد کے دروازے پر نظریات
کی بھیگ مانگنے کے لیے دستک دے رہے ہیں۔ اپنی تاریخ کے روشن ترین ابواب سے
ہم نے اپنا ذہنی تعلق توڑ لیا ہے۔ اور ہم نے چاند تاروں کی سی لمعانی رکھنے والی اپنی عظیم
شخصیتوں کو فراموش کر دیا ہے جنہوں نے انسانی زندگی کو اس کی انتہائی رفعتوں تک پہنچایا اور
آج دنیا میں جہاں کہیں بھی کوئی خیر موجود ہے، اس کی بقا میں ان کی قربانیوں اور جانفشانیوں
کا حصہ شامل ہے۔

اگر ہماری نگاہیں اپنی تاریخ میں خلافتِ راشدہ کے دریں باب پر مرکوز رہ سکی ہوتیں اور
خصوصاً ہم دورِ فاروقی کی سعادت و برکات کا اندازہ کر سکے ہوتے تو آج ہماری یونیورسٹیوں

میں خلافتِ راشدہ کو ایک مستقل مضمون کی حیثیت حاصل ہوتی اور اس وسیع موضوع کے علاوہ سیدنا عمر رضی اللہ عنہ کی شخصیت آپ کے کارناموں، آپ کی شانِ قیادت اور آپ کی سیاسی، جنگی، معاشی، معاشرتی انتظامی اور روحانی و اخلاقی حکمت پر ریسرچ کا وسیع کام جاری ہوتا اور ہر چہار جانب بہت سے علمی و تحقیقی ادارات دورِ فاروقی کا ایک ایک پہلو قوم اور ساری دنیا کے سامنے اُجاگر کر رہے ہوتے ایسا ہوتا تو آج ہمارا ہر بیدار دل نوجوان مغربی تہذیب اور کمیونزم کے رتھ کھینچنے والے قلیوں میں شریک ہونے کے بجائے پوری خود اعتمادی کے ساتھ دنیا کے سامنے نظامِ خلافتِ راشدہ کا علم لہراتا پھر رہا ہوتا۔

آج ہمیں نبی اکرمؐ اور آپ کے خلفائے محترم کے چلائے ہوئے نظام سے روگردانی کر کے انبیاء کی ذہنی غلامی کے نتیجے میں جو نعمتیں دورِ حاضر نے دی ہیں، وہ ہمیں بھوک، افلاس، نفرت، تشدد، آمریت، جبریت، خیانت، نفاق، تفرقہ، تصادم، فحاشی، بدکاری، جرم، فساد، تشکک، اضطراب، انتشار، ہرج مہرج، خوف مایوسی اور پورے کرۂ ارضی پر مسلسل جنگیں ہیں۔ انقلابات ہیں خون ریزیاں ہیں، سازشیں ہیں، انسانی حقوق کی پامالیاں ہیں۔ نسلوں اور طبقوں کے تصادم ہیں، قوموں اور ملکوں کی تقسیمیں ہیں، بنیادی انسانی رابطوں کی تباہی ہے۔ پروپیگنڈے کے نام سے مھوٹ اور فریب کا سیلاب اٹھ رہا ہے اور پیسے کے بُت کے آگے انسانی شرف و کرامت کا سر جھک رہا ہے۔

آؤ سنو! تاریخ کے ایوان میں فام و وقِ اعظم کی جگہ گاتی شخصیت تمہیں بکا رہی ہے کہ اٹھو اور طاغوت کے اس عالمگیر طلسم کو پاش پاش کر دو جس نے تمہارے دل و دماغ کو مسخ کر دیا ہے۔ ابھرو! اور اس منحوس مگر نظر فریب تہذیب کے خلاف بغاوت کر دو جو نظریاتِ باطل کے اصنام کو عقلیت کے بہروپ خانے میں مرغوب کن فلسفوں کے زرق

لے لکھتے دلتے دل میں یہ خواہش بھی آئی کہ کاش کہ اہل مجوزہ ہم کا پہلا ہمرک صاحبِ ضیائے حرم سرِ کراہیں محترمی پیر محمد کرم شاہ مدظلہ ہر لحاظ سے اس مقام پر ہیں کہ فاروقِ اعظم اکیڈمی کی تاسیس کر ڈالیں۔ آغاز چاہے کتنا ہی چھوٹا ہو لیکن اگر حرکت شروع ہو جائے تو معاملہ ایک لٹو کی طرح ہوگا کہ نیچے باریک نوک ہوتی ہے اور اوپر پھیلاؤ بڑھتا جاتا ہے (ن ص)

برق لباس پہنا کر علوم کے ایٹج پر لاتی ہے اور جس کا منتہا تخریبِ انسانیت کے سوا کچھ نہیں

میں از خود دار فنگی کے عالم میں تہید کے ظرف نے کچھ زیادہ لکھ گیا ہوں اب میں اس فقرے پر بات ختم کرتا ہوں کہ ہماری دنیا ایک فاروقِ اعظم کا انتظار کر رہی ہے۔

اسلامی ریاست کی ذمہ داریاں

ہم کسی بھی مسلم حکمراں کے کام کی جانچ اس وقت تک نہیں کر سکتے جب تک یہ متعین نہ ہو کہ اسلامی ریاست کی ذمہ داریاں کیا ہیں۔ مشہور آیت سامنے آتی ہے۔

الَّذِينَ اِنْ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْاَرْضِ اَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَآمَرُوا بِالمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ..... (الحج - ۴۱)

یہ وہ لوگ ہیں کہ اگر ہم ان کو زمین میں غلبہ عطا کریں تو یہ نماز قائم کریں گے۔ زکوٰۃ دیں گے۔ معروف کا حکم دیں گے اور منکر سے روکیں گے۔

اس آیت سے اسلامی ریاست کی چند ذمہ داریاں واضح ہیں۔ جو اس کے حکام اور عوام پر مجموعی طور پر عاید ہوتی ہیں۔

- (۱) اقامتِ صلوٰۃ اتیانے زکوٰۃ اور دیگر عبادات کا باقاعدہ انتظام و انصرام
- (۲) نظامِ زکوٰۃ میں یہ اشارہ از خود مسخر ہے کہ اہل حاجت کی معاشی کفالت کے لیے دولت مند طبقے سے مال لیا جائے گا۔ ظاہر ہے کہ فقر و افلاس اور بیمار یوں اور مصائب میں مبتلا معاشرہ اقامتِ صلوٰۃ، اقامتِ عدل اور اقامتِ جہاد کے فرائض بخوبی انجام نہیں دے سکتا۔

- (۳) امر بالمعروف اور نہی عن المنکر سے رہنمائی ملتی ہے کہ خدا کی شریعت کے لیے جو کچھ معروف ہے اسے قائم کرنے اور جو کچھ منکر ہے اسے روکنے کے لیے تعلیم، تبلیغ

احتساب، قانونی قوت، عدالتی نظام، انتظامیہ اور اخلاقی ماحول سے کام لیا جائے گا۔

(۴) کسی خطے میں اقامتِ صلوٰۃ اور اتیانے زکوٰۃ اور امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کو عمل میں لانے کے لیے اولین ضرورت اسے دشمنوں کی مداخلت سے محفوظ کرنے کے لیے دفاعی انتظامات اور سرگرمی جہاد کی ہے بلکہ تمکین فی الارض کا مترادف آیت متذکرہ کے رو سے دیا ہی ان لوگوں کو جارہا ہے۔ جنہیں وعدہ نصرت کے ساتھ دشمنوں سے جنگ کرنے کی اجازت دی جا رہی ہے۔ چنانچہ تفسیر ابن الجوزی میں التکمین فی الارض کا مطلب یہ بیان کیا گیا ہے۔

”نصر تہم علی عدوہم“ یعنی خدا کی طرف سے دشمن کے خلاف ان کی مدد وہ چیز ہے جو غلبہ دلا سکتی ہے۔

(۵) یہ تمام کام جن کا ذکر کیا گیا ہے۔ عقائد، عبادات اخلاق اور دیگر ضروری امور اور فنون کی تعلیم دینے بغیر ہو ہی نہیں سکتے لہذا سب سے بڑا معروف بجائے خود اسلامی نظام تعلیم ہے جسے قائم کرنا لازم ہے۔

اگرچہ اس ایک آیت سے ضروری اشارات مل جاتے ہیں۔ مگر قرآن اور حدیث دونوں میں نہایت وسیع طور پر اسلامی ریاست کی ذمہ داریاں بیان کی گئی ہیں اور یہ ساری ذمہ داریاں دورِ فاروقی میں بوجہ احسن پوری ہوئیں۔

فلاحِ عامہ اور مسلم حکام

ہم اپنے خاص موضوع کی طرف جانے سے پہلے اسلامی ریاست کی تمام ذمہ داریوں کو ایک جامع اصطلاح ”فلاحِ عامہ“ میں سمیٹ دیتے ہیں۔ اسلامی فلاح کا مقام پانے کے لیے معاشرے میں علم کا ہونا بھی ضروری ہے۔ یہی وہ چیزیں ہیں جن کے لیے ہر فرمانروا کو آخرت میں سخت باز پرس سے گزرنا ہوگا۔ جیسا کہ رسولِ صادق و مصدق

لے ملاحظہ ہو نزاد المیسر طبع ۶۵ ج ۵ ص ۴۳۷

نے فرمایا۔ من یكون امیراً فانه من اطول الناس حساباً و اغلظ عذاباً۔۔۔۔۔ الخ جو شخص حکمران ہو اس کو سب سے زیادہ بھاری حساب دینا ہوگا اور وہ سب سے زیادہ سخت عذاب کے خطرے میں مبتلا ہوگا۔ انہی چیزوں کے لیے مناصب کو امانت قرار دیا گیا جیسا کہ حضور نے حضرت ابوذرؓ اور حضرت ابن جحیرۃ الشیخ سے طلب امارت کے جواب میں فرمایا ”انھا امانۃ الخ یہ عہدے تو امانت ہیں انہی مقاصد کے لیے حاکم پر لازم کیا گیا کہ وہ مسلمانوں کا خیر خواہ ہو اور ان کے مسائل حل کرنے کے لیے سخت محنت کرے ورنہ وعید سنائی گئی کہ جنت میں داخلہ نہ ہو سکے گا۔ انہی اغراض کے تحت حضورؐ نے خدا سے حکام کے بارے میں دعا کی کہ جو بھی صاحب امر میری امت کے لوگوں کو مشقت میں ڈالے تو بھی اس کو مشقت میں ڈال اور جو صاحب امر ان سے اچھا سلوک کرے تو بھی اس سے اچھا سلوک کرے نیز یہ کہ جس کسی کو اللہ کسی درجے میں مسلمانوں پر اختیار عطا کرے پھر وہ ان کی حاجات و ضروریات اور ان کی معاشی غربت کو حل کرنے کے بجائے سامنے لانے میں رکاوٹیں حائل کرے تو اسے اللہ تو بھی قیامت کے دن اس کی حاجات و ضروریات اور تہی دستی کے آگے رکاوٹیں حائل کر دے (یعنی ان پر توجہ نہ فرما اور ان کو حل نہ کرے)

کفالت عامہ

ہماری اردو اصطلاح کفالت عامہ کے بالمقابل عربی زبان میں کام کرنے والے مسلم مفکرین نے التكافل الاجتماعی کی اصطلاح استعمال کی ہے۔

- ۱۔ کنز العمال ج ۵ - ح ۲۵۰۵ (خ م)
 ۲۔ کتاب الاموال - ابو عبید قاسم بن سلام نمبر پیرا گراف ۴، ص ۳۴ ریاض الصالحین
 باب ۷۸ فی امر دلاء الامور بامرفق برعایا روایت ابی یعلیٰ معقل بن یسار (متفق علیہ)
 ۳۔ کتاب مذکورہ باب ۷۸، روایت حضرت عائشہ نمبر روایت ۵۲ (مسلم)
 ۴۔ ایضاً روایت ابو مریم ازدی - نمبر روایت ۴۵۴ (ابو داؤد و ترمذی)

کفالتِ عامہ کے نظامِ عمل کی بنیادیں خود حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے رکھیں
سائلوں اور محتاجوں کو بیت المال سے عطیات دیے، خمس اور فقی اور زکوٰۃ کی رقوم
نے مسلمانوں کے قرض اور خونبھا ادا کیے اہل افلاس کے نکاح کرائے اور کبھی
کبھی تو بیت المال خالی ہونے کی صورت میں اہل حاجت کو ذاتی طور پر مال حاصل
کر کے دیا۔

پھر قاعدہ کلیہ یہ وضع کر دیا کہ۔

مَنْ تَرَكَ مَالًا فَلَا حِلَّ لَهُ وَمَنْ تَرَكَ دَيْنًا أَوْ ضِيَاعًا فَانِيٌّ وَعَلَىٰ

”جو کوئی مال چھوڑ کر دنیا سے اٹھے، تو وہ مال اس کے اہل و عیال کا حق ہے اور جو
شخص قرض چھوڑ جائے یا اہل و عیال (ایسے حال میں ہو کہ ان کی کفالت کا سامان نہ ہوں)
تو وہ میرے حق میں ہیں اور ان کی ذمہ داری مجھ پر ہے۔“

یہ فرمان دو باتوں پر صریحاً ولایت کرتا ہے۔ ایک یہ کہ اگر زندگی میں ناکافی معیشت
کی وجہ سے کوئی شخص مقروض ہو گیا تو چونکہ ریاست پر اس کی کئی معاش کو پورا کرنے کی ذمہ
داری تھی لہذا اس کمی کو پورا کرنے کے لیے اس نے جو قرض لیا ہو وہ ریاست ادا کرے
گی دوسرے یہ کہ کسی شخص کے پسماندگان اگر ذریعہ کفالت نہ رکھتے ہوں تو ان کی کفالت کرنا
حکومت پر لازم ہے اس میں یہ اشارہ بھی مضمر ہے کہ معاشی محرومی جہاں پائی جائے گی
اس کی تلافی کرنا مسلمانوں کے اجتماعی نظام پر لازم ہوگا۔

حضور پاک ہی کے فرمودات اور اسوۂ مبارکہ کی روشنی میں مستحقین زکوٰۃ پر اپنی بخششوں
کے دوران میں فقہار نے افکار و مساکین کے علاوہ غار مین کی تعلیف کرتے ہوئے
یہ واضح کیا ہے کہ ہر زندہ مسلمان کا قرض بھی بیت المال سے ادا ہونا چاہیے۔

مذہب امام ابو حنیفہ کے مطابق خادم وہ شخص ہے جس پر قرض ہو اور وہ قرض کے

۱۸۵ ص ۸، ج ۸ تفسیر قرطبی

علاوہ کوئی زائد نصاب مال نہ رکھتا ہو^۱

ابو جعفر و قتادہ سے طبری نے روایت لیتے ہوئے لکھا ہے کہ غارم ایسا مقروض ہے جو بلا اسراف کیے زیر بار ہوا ہو۔ سو حاکم پر لازم ہے کہ ایسے لوگوں کے حساب بیت المال سے ادا کر دئے۔^۲

امام مالک، امام شافعی اور امام احمد غارمین میں دو قسم کے مقروضوں کو شامل کرتے ہیں۔

ایک وہ جو جائز ذاتی ضروریات کی وجہ سے مقروض ہوئے ہوں مثلاً نفقہ یا لباس حاصل کرنے کے لیے شادی کرنے کے لیے بیماری کے علاج کے لیے مکان کی تعمیر کے لیے اثاثہ البیت مہیا کرنے کے لیے اولاد کو بیاہنے کے لیے یا کسی اور مصرف میں غلطی سے سر آ پڑنے والے نقصان کو پورا کرنے کے لیے۔ اس قسم میں وہ لوگ بھی شامل ہیں جن کا مال سیلاب میں بہ جائے یا آگ میں جل جائے یا ایسے افراد جن پر عیال کی ذمہ داری ہو اور اسے پورا کرنے کے لیے مال نہ ہو۔ یہ لوگ جن کے احوال حوادث کا شکار ہو جائیں۔ ان کے لیے احمد و مسلم نے قبیمہ بن الخارق کی روایت سے یہ فرمان نبوت بیان کیا ہے کہ جس شخص کا مال کسی آفت میں تباہ ہو جائے اس کے لیے جائز ہے کہ وہ صاحب حکومت سے زکوٰۃ میں سے اپنا حق طلب کرے یہاں تک کہ وہ معاشی طور پر خوش حال ہو جائے۔^۳

دوسری قسم کے مقروض مستحق امداد ہیں جو اجتماعی بہبود یا جذباتِ عالیہ کے سلسلے میں مقروض ہو جائیں جیسے لڑنے والے قبیلوں میں صلح کرانے کے لیے مال خرچ کیا جائے یا فریقین کی طرف سے کوئی ذمہ داری لے لی جائے، کوئی یتیم خانہ یا ہسپتال یا مدرسہ قائم کیا گیا ہو

۱۔ ملاحظہ ہو - فقہ الزکوٰۃ - علامہ یوسف القرضاوی ج ۲ ص ۶۲۲

۲۔ تفسیر الطبری ج ۱۳، ص ۳۳۸ (بحوالہ فقہ الزکوٰۃ)

۳۔ ملاحظہ ہو فقہ الزکوٰۃ علامہ یوسف القرضاوی - ج ۲، ص ۶۲۳

۴۔ حوالہ ایضاً ۵

یاسجد بنائی گئی ہو اور اس سلسلے میں کوئی شخص مقروض ہو جائے لے
اوپر کی ذکر کردہ وہ تمام چیزیں جن کے مصارف پورے کرنے کے لیے آدمی مقروض
ہو جاتا ہے۔

غذا لباس، مکان، علاج، نکاح وغیرہ اور ایسے قرضوں کا حساب چکانا بیت المال کے
ذمے آتا ہے۔ ان چیزوں کے بارے میں یہ سمجھنا چاہیے کہ اگر پہلے ہی سے کمزور معیشت
والے لوگوں میں ان کی فراہمی کا انتظام کر دیا جائے تو شریعت کا تقاضا زیادہ آسانی سے پورا ہو
سکتا ہے اور مقروضیت کی چکی میں لوگوں کو پسنے سے بچایا جاسکتا ہے۔

یہی نقطہ نظر تھا خلفائے راشدین خصوصاً حضرت عمرؓ کا اور اسی کا احیا، حضرت عمر
بن عبدالعزیزؓ نے کیا اور ہمارے امامان فکر و تحقیق نے بھی نصوص سے یہی نتیجہ نکالا ہے۔
دورِ جدید کے ایک صالح الفکر عالم کی رائے میں خلاصہ اس کا یہ ہے کہ۔

”اسلام تقاضا کرتا ہے کہ ان کے متوسلین میں سے ہر فرد معاشی کفایت کے ساتھ
خوف سے مامون ہو کر زندگی گزارے تاکہ وہ خشوع و احسان کے ساتھ اللہ کی عبادت سرانجام
دے سکے لے

معاشی کفالت کے سلسلے میں مزید صراحت یوں کی گئی ہے کہ
”قانونِ اسلامی اُن تمام لوگوں کی کفالت کا اہتمام کرتا ہے جو اس کی ریاست کے
سائے میں رہتے ہوں۔ خواہ وہ مسلم ہوں یا غیر مسلم۔ معاش سے
یکساں طور پر اکٹھے مستفید ہوں، اور لباس، مسکن حاصل کرنے کے علاوہ علاج
اور تعلیم کے جو ذرائع میسر ہوں ان سے بہرہ مند ہوں“ لے
انسانوں کی طرف سے جو ذمہ داریاں مسلم حکمران پر عاید ہوتی ہیں وہ جو ہیں، سو ہیں

لے ایضاً ص ۴۲۰

لے ملاحظہ ہو: فقہ الزکوٰۃ از علامہ یوسف القرضاوی ج ۲ - ص ۹۰۴

لے ایضاً

حضرت عمرؓ کا شعور و احساس تو یہاں تک پہنچتا ہے کہ

”دریائے فرات کے کنارے ایک بکری کا بچہ بھی اگر ہلاک ہو جائے تو مجھے ڈر آتا ہے کہ اللہ مجھ سے باز پرس کرے گا“ؓ

کفالتِ عامہ کی اس ذمہ داری کا احساس حضرت عمرؓ بن عبد العزیز کی شخصیت سے یوں منعکس ہوتا ہے۔

”میری گردن میں اُمتِ محمدی کا بوجھ ڈال دیا گیا ہے سنگے، بھجور کے بیمار، مسافر، مظلوم، قیدی، بچے، بوڑھے کم حیثیت، عیالدار، غرض دنیا بھر کا بوجھ میرے سر پر آٹا ہے اب ڈر رہا ہوں کہ کہیں قیامت میں مجھ سے جواب بن نہ آئے“ؓ

حضرت عمرؓ اور کفالتِ عامہ

یہ تو واضح ہو ہی چکا ہے کہ ہماری کفالتِ عامہ کی بحث میں اگرچہ ہم اقتصادی پہلو کو اہمیت دے رہے ہیں مگر درحقیقت اس میں اُمتِ محمدیہ کی تمام ضروریات کو پورا کرنا اور اس کے تمام مسائل کو حل کرنا شامل ہے۔ ایمانی ضروریات و مسائل اخلاقی ضروریات و مسائل تعلیمی ضروریات و مسائل جسمانی ضروریات و مسائل عدل اور اس کے ضروریات و مسائل سبھی اس اصطلاح کے تحت آتے ہیں اور یہ اصطلاح تقریباً فلاحِ عامہ کی ہم معنی ہے۔ چنانچہ اگر آپ اُمتِ محمدیہ کی ضروریات پوری کرنے اور اس کی مشکلات کو حل کرنے کی ان گوناگوں مساعی اور مجاہدات کو دیکھیں جن سے سیرتِ فاروقی بھری پڑی ہے تو پھر صحیح اندازہ ہو سکے گا کہ کفالتِ عامہ کے تقاضے کتنے وسیع ہیں۔

کبھی وہ فاقہ زدہ کنبے کے لیے رات کے وقت اپنی پیٹھ پر غذائی سامان کا بورا اٹھائے

ؓ کنز العمال ج ۵ - ج ۲۵۱۲ (خ م)

ؓ تارخ الخلفاء از علامہ جلال الدین سیوطی (اردو ترجمہ مطبوعہ صدیقی کشمیری بازار لاہور ص ۱۲۸ نیز ملاحظہ ہو کتاب الخراج، امام ابو یوسف (اردو ترجمہ ڈاکٹر عبداللہ صدیقی) پیرائبر ص ۱۴۰۔

یہ جارہے ہیں۔ کبھی وہ مدینہ کے نواح میں خیمہ زن مسافروں کا خود پہرہ دے رہے ہیں کبھی وہ ایک بد عورت کو مرحلہ زچگی میں مدد دینے کے لیے اپنی زوجہ محترمہ کو لے کر شہر سے باہر پہنچتے ہیں۔ کبھی رات کو گشت کرتے ہوئے ایک نوجوان عورت کے اشعار سن کر یہ فیصلہ کرتے ہیں کہ مسلمان مجاہدین کو زیادہ مدت تک گھر سے الگ نہیں رہنا چاہیے بلکہ ہر چار ماہ بعد رخصت پر آنا چاہیے۔ کبھی وہ قلم و دوات لے کر مجاہدین کے گھروں کے چکر لگاتے ہیں اور ایک ایک دروازے پر جا کر اہل خانہ کو پکارتے ہیں کہ آؤ اپنے آدمیوں کے نام خط لکھو، سرکاری ہرکارہ میدان جنگ کی طرف جارہا ہے۔ ریاض النظرہ کے حوالے سے شاہ ولی اللہ نے ازالۃ الخفا و روح ۲ ص ۱۳۵ میں لکھا ہے کہ جب حضرت فاروق کے پاس عراق سے مال آتا یا خمس آتا تو آپ بنی ہاشم میں جس قدر بے نکاح لوگ ہوتے ان کے نکاح کرا دیتے

اور جس قدر بے خادم ہوتے انہیں خادم دیتے۔ علامہ طنطاوی زمانہ قحط کے متعلق بنی نضیر کے مالک بن اوس کی روایت بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمران کے قبیلے کو خوراک کے علاوہ سواریاں بھی فراہم کرتے اور مردوں کے لیے کفن کا انتظام کرتے۔

تعلیم مفت! انصاف مفت

کفالت عامہ کا جو تصور اسلام نے دیا ہے اس کے تحت دور نبوت و خلافت ہی میں نہیں، بلکہ بعد کے ادوار میں بھی تعلیم اور انصاف کے لیے کبھی کوئی فیس نہیں لی گئی آج کے دؤر میں شہریوں کی آمدنی کا خاصا بڑا حصہ بچوں کی تعلیم اور حصول انصاف کی مدد میں کھپ جاتا ہے لیکن صحیح اسلامی نظام کے تحت یہ ضروریات بیت المال کی طرف سے گویا ہر شہری کے لیے ”بیمہ شدہ“ تھیں۔

اس معلوم عام حقیقت کی بنیاد یہ ہے کہ اسلام بنیادی طور پر ایک تعلیمی تحریک ہے اور علم حق کو خدا کے زیادہ سے زیادہ بندوں تک پہنچانا سلسلہ نبوت کا اساسی فریضہ ہے، نیز اسلامی حکومت اور اس کے تمام متوسلین کے سر شہادت علی الناس اور امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کی ذمہ داری یہ طور مشن اور نصب العین کے ڈالی گئی ہے اسی طرح عدل کا قیام بھی اسلامی

حکومت اور اس کے حصّہ داروں کا مشنری فریضہ ہے۔ کیونکہ تمام انبیاء کی بعثت کا مقصد لیقوم الناس بالقسط ہے۔

تعلیم و انصاف کی مفت بیم رسانی کا جو نظام حضور سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے چلایا اور جسے سیدنا صدیق رضی اللہ عنہ نے فروغ دیا اسی کو حضرت عمرؓ نے مزید توسیع دی اس معاملے میں کسی بحث کی ضرورت محسوس نہیں ہوتی۔ محض شرط پوری کرنے کے لیے ایک آدھ حوالہ درج کیا جا رہا ہے۔ گورنروں کے سامنے تقریر کرتے ہوئے فرمایا۔

”میں نے انہیں (یعنی شہروں کے ماتحت حکام) صرف اس لیے بھیجا کہ وہ لوگوں کو (۱) دین سکھائیں (۲) ان کے عطیات ان میں تقسیم کریں اور (۳) ان کے درمیان معاملات کا تصفیہ کریں“۔

ان مختصر الفاظ میں تعلیم، انصاف اور تقسیم عطیات کے تینوں بڑے کاموں کا ذکر آ گیا جو افسرانِ حکومت کے ذمے تھے۔

اس سلسلے میں مزید تفصیل بہت جگہ لے گی۔

کفالتِ عامہ کے تحت علاج کا مسئلہ بھی آتا ہے، مگر اس دور میں علاج کے منظم ادارات نہیں تھے۔ اس لیے یہ معاملہ حاجت مندوں کی عمومی اعانت میں شامل تھا۔ بعد کے فقہاء و مفکرین نے البتہ علاج کو کفالتِ عامہ کے ایک مستقل شعبے کے طور پر لیا ہے۔ اتنا کہ اس لیے غارین کے متعلق ائمہ اربعہ کے مختصر اقوال ہم فقہ الزکوٰۃ (ج ۲ ص ۶۲۳) کے حوالے سے اوپر درج کر چکے ہیں۔

حضرت عمرؓ کا نظام وظائف

عوامی معاشی بہبود کے سلسلے میں جو کام دور رسالتِ مآب اور دورِ صدیقی سے جاری

۱۔ ملاحظہ ہو: عمر بن خطاب۔ علامہ طنطاوی (اردو ترجمہ از عبدالصمد صامی) ص ۳۹۳
نیز ملاحظہ ہو اسلام کا نظام بحاصل (اردو ترجمہ کتاب الخراج۔ امام ابو یوسف) ص ۱۲۳۔

تھا اسے حضرت عمرؓ نے پوری طرح منظم کر دیا۔ یہ نظام وظائف اس کے علاوہ ہے جو کچھ کہ مساکین و فقراء اور اہل حاجت کے لیے اموالِ زکوٰۃ میں سے متفرق طور پر خرچ کیا جاتا تھا۔ خلیفہ ثانی کے دور میں اموالِ فتنے میں تیزی سے اضافہ ہوا۔ لہذا جمہور مسلمین میں اس کی تقسیم کے مسئلے پر غور کیا گیا اس بارے میں دو اصولی باتیں سامنے رکھنی ضروری ہیں ایک یہ کہ ”قسم ہے خدا کی جس کے سوا کوئی معبود نہیں۔ اس بیت المال میں ہر شخص کا حق ہے“ دوسری یہ کہ۔

”عطیات (یا وظائف) ملازمین کی تنخواہوں کی مانند نہ تھیں، نہ صدقہ و خیرات کی مانند، نہ از قسم منت و احسان۔ یہ ایک طرح سے اجتماعی اقتصادیات و مالیات کے ضامن تھے۔ جن کی بنیاد بیت المال میں ہر شخص کا حق تسلیم کرنے پر تھی“۔

حضرت ابوبکرؓ کے دور میں بحرین کے اموالِ فتنے کو تقسیم کرنے کی ایک اہم نظر جس کی روایت کتاب الخراج میں ابونعیم سے لی گئی ہے، یہ تھی کہ حضرت ابوبکرؓ نے اعلان کرایا، کہ جس کسی سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مال کا، کوئی وعدہ کیا ہو وہ میرے پاس آئے چنانچہ جابر بن عبد اللہ آئے اور انہوں نے حضور کے وعدے کے مطابق مال لیا۔ باقی تمام مال مسلمانوں کے درمیان بے حصہ برابر تقسیم کر دیا گیا۔ چنانچہ ہر مرد، عورت، حر اور مملوک کو ۹ درہم ملے۔ کتاب الخراج (اردو ترجمہ ص ۲۰۱) میں یہ مقدار ۱۲ درہم درج ہے اگلے سال زیادہ مال آیا اور فی کس ۲۰ درہم ملے۔

حضرت عمرؓ کے دور میں جلولا کا مال غنیمت لایا گیا تو اسے صحن مسجد میں ڈالا گیا۔ یا قوت و جواہر کا طھیر لگ گیا حضرت عبدالرحمن بن عوف اور عبداللہ بن ارقم ساری رات پہرہ دیتے رہے۔ صبح حضرت عمرؓ نے مشورے سے طے کیا کہ لپ بھر کر تقسیم کیا جائے۔ یہ

۱۔ حضرت عمرؓ کا ارشاد بحوالہ عمر بن خطاب، علامہ طنطاوی (اردو ترجمہ از عبد الصمد ص ۱۲۹)۔

۲۔ ملاحظہ ہو عمر بن خطاب، علامہ طنطاوی (اردو ترجمہ) ص ۱۲۳ سہ ملاحظہ ہو: ازالۃ الخفاء

حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی (اردو ترجمہ شائع کردہ محمد سعید انیسٹ سنس ۲، ۱۱۲، ۱۱۳ ص

باقاعدہ نظام قائم ہونے سے پہلے کا واقعہ ہے۔

بعد میں شدہ حیب اموال بہت بڑی مقدار میں آئے تو حضرت عمرؓ نے مجلس مشاورت طلب کر کے اس کے سامنے معاملہ رکھا کہ ”میں چاہتا ہوں کہ ہر شخص کا سالانہ وظیفہ مقرر کر دوں“

حضرت علیؓ کا مشورہ یہ تھا کہ سالانہ عطیات دینے کے بجائے حیب مال آئے ساتھ کے ساتھ نمٹایا جائے حضرت عثمانؓ نے فرمایا کہ مال بہت ہے اور اگر ٹھیک طرح شمار نہ کیا گیا تو گڑبڑ ہوگی۔ اس موقع پر ولید بن ہشام بن میسرہ نے اپنے مشاہداتِ شام کی روشنی میں تجویز رکھی، فہرستیں بنائی جائیں اور باقاعدہ دفتر مرتب ہو۔ حضرت عمرؓ کو یہ تجویز پسند آئی اور آپ نے عقیل بن ابی طالب مخزوم بن نوفل اور جبیر بن مطعم کو بلایا جو اہل قریش کے نسب دار اور منشی رہ چکے تھے۔ انہیں حکم دیا کہ تمام لوگوں کے نام خانہ بخانہ لکھ لو۔
تقسیم و خائف کے فاروقی نظام میں دو باتیں قابل توجہ ہیں۔

ایک یہ کہ آپ نے فہرست کی ترتیب کے لیے یہ ہدایت دی کہ ”بنی علیہ السلام کے خاندانوں سے ابتدا کرو، اور پھر ان کے قریبیوں میں جو زیادہ قریب ہوں ان کے نام لکھو، اور عمرؓ کو وہیں رکھو جہاں اللہ نے اسے رکھا ہے۔“

اس فہرست کے مطابق سب سے پہلا نمبر حضرت عباسؓ کا تھا پھر حضرت علیؓ کا اور سب سے آخری میں بنو عدی بن کعب جو حضرت عمرؓ کا قبیلہ تھا۔
دوسری یہ کہ آپ نے صدیقی دور کی مساویانہ تقسیم کے بجائے مختلف لوگوں کے مراتب حسب ذیل اصول پر مقرر کیے۔

”جن لوگوں نے رسول اللہ علیہ وسلم کے خلاف جنگ کی ہے۔ انہیں ان لوگوں کے مساوی

۱۔ ملاحظہ ہو عمر بن خطاب، علامہ طنطاوی (اردو ترجمہ) ص ۱۲۳

۲۔ ملاحظہ ہو۔ ایضاً ص ۱۲۳ ۱۲۴

۳۔ ملاحظہ ہو اسلام کا نظام محاصل (اردو ترجمہ کتاب الخراج) ص ۲۰۵

قرار نہیں دیا جاسکتا جنہوں نے آپ کے ساتھ مل کر جنگ کی ہے، لہٰذا
 اسی ضمن میں یہ امر بے حد اہم ہے کہ رسول اللہ کی قرابت کو آپ نے وجہ ترجیح قرار دے
 کر بنو ہاشم اور اہل بیت کی جیسی خدمت کی وہ بہت سی افسانہ طرز لوگوں کی ٹھوس نفی ہے۔
 مزید تفصیل سے چند وجوہ ترجیح اس ارشاد میں آتے ہیں کہ کسی کا مرتبہ کتاب اللہ اور صحبت
 رسول اللہ کے لحاظ سے کیا ہے، قدامت و سبقت اسلام کے لحاظ سے کیا ہے، خدمت
 اسلام اور اسلام کے لیے مصیبت اٹھانے اور قربانیاں دینے کے لحاظ سے کیا ہے اور یہ
 کہ اسلام کی کسی شخص کی خدمات کی ضرورت کہاں تک پہنچے؟ انہی ترجیحات کے ساتھ ایک وجہ کثرت
 عیال بھی مذکور ہے۔ ساتھ ہی دو عزائم بھی آپ نے ظاہر کیے۔
 ایک یہ کہ اگر میں زندہ رہا تو جبل صنعاء کے چرواہوں کو ان کے جیسے پہنچائے جائیں گے
 قبل اس کے کہ اپنے حق سے طلب کرنے آئیں۔
 دوسرے یہ فرمایا کرتے تھے کہ اگر میں آئندہ سال تک زندہ رہا تو پچھلے لوگوں کو اگلوں سے
 ملا دوں گا۔ یہاں تک کہ وظائف میں سب مساوی ہو جائیں گے۔
 اب وہ فہرست درج کی جاتی ہے۔ جس سے ظاہر ہوتا ہے کہ کس کو کس مقدار میں وظیفہ
 دیا گیا۔

بنو ہاشم کے ہر فرد کے لیے

۵ ہزار درہم سالانہ

حضرت عباسؓ کے لیے

۱۴ ہزار ” ”

۵ ” ” ”

ہر بدوی کے لیے

۱۔ ملاحظہ ہو۔ اسلام کا نظام محاصل (اُردو ترجمہ کتاب الخراج) ص ۲۰۲

۲۔ ملاحظہ ہو: ازالۃ الخفاء حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی (اُردو ترجمہ) ص ۲-۱۱۴

۳۔ حوالہ ایضاً

ازواج مطہرات میں سے ہر ایک کے لیے

۱۲ ہزار درہم سالانہ

ہر انصاری کے لیے:

۴ " " "

مہاجرین حبشہ میں سے ہر ایک کے لیے

۴ " " "

۴ " " "

اسامہ بن زید

عبداللہ بن عمر (فرزند جناب فاروق)

۲ ہزار درہم سالانہ

ازواج مہاجرین و انصاری خاتون

۲ ہزار ۶ سو درہم سالانہ

۳ سو درہم سالانہ

عمر بن ابی سلمہ

باقی اہل مکہ کافی کس

۸ سو درہم سالانہ

۲ ہزار درہم سالانہ

نصر بن انس

مزید تفصیل یہ ہے کہ شرکائے جنگ بدر کے لیے ۵ ہزار، ہجرت حبشہ، جنگ اُحد اور غزوہ حدیبیہ کے شرکار کے لیے ۴ ہزار، فتح مکہ سے پہلے ہجرت کرنے والوں کے لیے ۴ ہزار، فرزند ان اہل بدر اور فتح مکہ کے بعد اسلام لانے والوں کے لیے ۲ ہزار درہم مقرر کیے گئے قرأت قرآن اور جہاد کے کارناموں میں نمایاں اصحاب کو بھی ترجیح حاصل تھی باقی سب لوگ ایک ہی

۱۰ ازواج مطہرات کے متعلق مختلف روایات ملانے کے بعد یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ سب کے لیے برابر برابر کر دیا گیا (ن ص)

۱۱ حوالہ ایضاً (ص ۱۱۴-۱۱۵) نیز ملاحظہ ہو عمر بن خطاب از علامہ طنطاوی (اردو ترجمہ)

ص ۱۲۹-۱۳۰

درجے میں تھے۔

جو مسلمان بیرونی علاقوں سے آکر مدینے میں آباد ہو گئے ان کو ۲۵ درہم فی کس، اہل یمن و شام و عراق کے بنو قیس کے ہر فرد کو ۲ سو سے ۲ ہزار درہم تک، جنگ قادسیہ و شام کے اسالہ کو ۲ ہزار فی کس اور ان میں سے خصوصی بہادری دکھانے والوں کو ۲ ہزار فی کس دیے۔ ان جنگوں کے بعد والے مسلمانوں کے لیے فی کس ایک ہزار، ان سے بعد والوں کے ۵ سو، ان سے بعد والوں کے لیے ۲ سو ان سے بعد والوں کے لیے ۲ سو، پھر آخری درجے میں فی کس دو سو دیے اور یہ اہل ہجر و اہل عباد کے لوگ تھے۔

حضرت صفیہ بن عبدالمطلب کے لیے ۶ ہزار اسما بنت عمیس، ام کلثوم بنت عقبہ اور ام عبد اللہ بن مسعود کے لیے ہزار درہم سالانہ مقرر فرمائے۔

ہر چھوٹے بچے کے لیے ۱۰۰ درہم، بالغ ہونے پر ۲۰۰ درہم مقرر ہوئے اور پوری جوانی کے مرحلے میں مزید اضافہ ہو جاتا۔ دوسری روایت میں بلوغ کا وظیفہ ۵، ۶ سو درہم مذکور ہے۔

اہل بدر کے فرزندوں کو ۲، ۲ ہزار ملتے تھے، مگر امام حسن و حسینؑ کو خصوصی وظیفہ ۵ ہزار درہم دیا جاتا۔

جن عجمیوں کے نام اہل وظائف میں ملتے ہیں وہ یہ ہیں۔ دہقان نہر شاہ، ابن نجر جان خالد و جمیل (پسران بسپہری)، بسطام بن زبی، مزارع بایل و فطر نیہ، رفیل دہقان عادل، ہرمزان اور حفینہ عبادی۔ ان کے لیے ہزار ہزار درہم مقرر کیے بعض روایات میں ہے کہ ہرمزان کو ۲ ہزار روپے تھے۔ رفیل جب اسلام لایا تو اس کا وظیفہ ۲ ہزار کر دیا گیا۔ یہاں یہ وضاحت ضروری ہے کہ مقدار وظائف بڑا تحقیق طلب موضوع ہے۔ ایک تو باتیں بکھری ہوئی ملتی ہیں۔ دوسرے درہم کے حساب میں کہیں یکایک دنیا کا ذکر آ جاتا ہے تیسرے وظائف کہیں بلا صراحت ششماہی بیان کیے گئے ہیں، کہیں سہ ماہی پس غلطی کا خاصا امکان ہے

۱۔ ملاحظہ ہو عمر بن الخطاب علیہ السلام (اردو ترجمہ) ص ۱۲۶ تا ۱۳۰

اپنی سی کوشش کر لی۔ اگر فرصت کی کمی اور مضمون کی ضخامت بڑھنے کا اندیشہ نہ ہوتا تو احادیث و سیر کی اصل کتب کو مدار تحقیق بنا کر تمام وظائف کی چھان بین کرتا۔

اس ذکر کا خاتمہ ہم ہشام الکلبی کے ان الفاظ پر کرتے ہیں کہ

” میں نے عمر بن الخطاب کو بنو خزاعہ کا رجسٹر اٹھائے ہوئے پھرتے دیکھا۔ وہ

قدید میں سینچے اور ہر کنواری اور شادی شدہ عورت کے ہاتھ پر اس کا عطیہ رکھا پھر

وہاں سے آپ عسکان پہنچے ایسا ہی کیا۔ دم وفات تک یہی معمول رہا۔

یہ ہے اسلامی حکومت کی طرف سے عوام کی معاشی بہبود کے لیے معمولی خدمت کا وہ

کارنامہ جس کی مثال دنیا کا کوئی نظام پیش نہ کر سکا اس تاریخی مثال ہی کا پر تو برطانیہ اور دیگر ممالک کا اختیار کردہ وہ محدود نوعیت کا نظام کفالت و وظائف ہے جو سرمایہ دارانہ نظام کے کچلے ہوئے غربا کو بغاوت اور اتار کزم یا کمیونزم میں مبتلا ہونے سے روکنے کے لیے جاری کیا گیا ہے۔

غیر مسلموں کے لیے وظائف

غیر مسلموں کی کفالت کے بارے میں مفسرین، محدثین اور فقہاء کے ہاں بڑی فکر افروز بحثیں ہیں۔ اس سوال پر بھی بڑا مواد موجود ہے کہ مستحقین زکوٰۃ میں فقراء اور مساکین کی جو صف ہے کیا اس میں غیر مسلم رعایا بھی شامل ہے یا نہیں؟ زکوٰۃ کی بحث میں تو اختلاف ہے مگر محتاج و معذور ذمی کا حق حکومت پر واجب ہونا مسلم ہے۔ اس کے لیے بڑی واضح عملی نظیر بھی حضرت عمرؓ کے ہاں سے ملتی ہے۔ عمر بن نافع نے یہ روایت ابو بکر ابن ابی قحافہ (نہیں) بیان کیا کہ

” عمر بن الخطاب کا گزر کسی دروازے کے سامنے سے ہوا جہاں ایک سائل

بھیک مانگ رہا تھا۔ یہ ایک بوڑھا آدمی تھا جس کی بصارت زائل ہو چکی تھی۔ آپ

۱۲۸ حوالہ مابقی ص ۱۲۸

نے پیچھے اس کے جسم کو ٹھونکا اور پوچھا۔ تم کس مذہب کے اہل کتاب ہو؟
 اس نے جواب دیا کہ میں یہودی ہوں آپ نے پوچھا۔ کس چیز نے تمہیں ایسا کرنے
 پر مجبور کیا؟ اس نے جواب دیا۔ میں بڑھاپے، حاجت مندی اور جزیہ کے
 باعث بھیک مانگ رہا ہوں..... عمر اس کا ہاتھ پکڑ کر اپنے گھر لے گئے
 اور گھر میں لاکر اسے کچھ دیا پھر آپ نے بیت المال کے خازن کو بلوایا اور ان
 سے کہا اس کا، اور اس جیسے دوسرے افراد کا خیال رکھو۔ کیونکہ یہ بات انصاف
 سے بعید ہے کہ ان کی جوانی میں ہم ان سے (جزیہ وصول کر کے) کھائیں اور
 بڑھاپا آئے تو انہیں بے سہارا چھوڑ دیں۔

بیت المال کے خازن کو خیال رکھنے کا حکم دینے کا مطلب واضح ہے کہ ان کی معاشی
 مدد کی جائے۔ بعض کتب میں صراحت ہے کہ وظیفہ جاری کیا گیا۔

نیز اگر یہ ثابت ہو جاتا کہ کوئی ذمی اس قدر مقروض ہے کہ قرض اس کے پورے مال
 پر حاوی ہے تو اس کا جزیہ معاف کر دیتے۔

روزانہ بہ شکل رسد

سالانہ نقد وظائف تقسیم کرنے کے علاوہ حضرت عمرؓ کی حکومت کی ایک خدمت یہ تھی
 کہ غریبوں میں سامانِ خوراک تقسیم کیا جاتا۔

اعمش بن واسطہ ابن اسحق حارثہ بن مضرب سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے
 یہ سوال اٹھایا کہ ایک غریب آدمی کے لیے کتنا آٹا یا غلہ کافی ہوتا ہے۔ آپ نے ایک
 جریب آٹا جو سات قفیز کے برابر ہوتا ہے (ڈاکٹر نجات اللہ صدیقی کی تحقیق کے مطابق
 ایک جریب آج کے ۲ من ۲۴ ۱/۲ پیر سے قدرے زائد ہے) پکوا یا۔ اس کی روٹی پکوا

۱۔ ملاحظہ ہو اسلام کا نظام محاصل اردو ترجمہ کتاب الخراج ص ۲۸۹ - ۲۹۰

۲۔ ملاحظہ ہو عمر بن خطابؓ از علامہ طنطاوی (اردو ترجمہ) ص ۱۳۹

کر ۲ مسکینوں کو بلا کر سیٹ بھر کر کھلایا۔ رات میں پھر ایسا ہی کیا چنانچہ اس تجربے کی بنا پر ایک غریب فرد کے لیے مہینہ میں دو جریب غلہ مقرر کر دیا۔

حضرت عمرؓ نے اپنے دورِ خلافت میں ایک خاص جگہ بنائی جسے ”دار الرقیق“ کہا جاتا تھا۔ اس اسٹور میں ہر وقت آٹا، ستو، کھجور، روغن دیتوں اور دوسری اشیاء موجود رہتیں اس سرکاری اسٹور سے اہل حاجت کی مدد بھی کی جاتی اور مہمانوں کی تواضع بھی۔

مسافرانِ مکہ و مدینہ کیلئے انتظام

سب سے زیادہ آمد و رفت مکہ اور مدینہ کے درمیان تھی۔ چنانچہ اس بڑی شاہراہ پر مسافروں کی خدمت اور مدد کا خصوصی اہتمام تھا۔ یوں بھی ابن السبیل کا جو استحقاق بیت المال پر ہے اس کی رو سے دوسری جگہوں پر بھی اس طرح کے انتظامات کا ہونا ممکن ہے مگر ہم اتنی تفصیل تحقیق میں نہیں جاسکتے۔ ایک واضح نظیر کافی ہے۔

(طبقات ابن سعد ۱ ج ۳ ص ۲۸۳۔ طبع بیروت) میں مذکور ہے کہ حضرت عمرؓ نے مکہ اور مدینہ کو ملاسنے والی شاہراہ پر یہ انتظام کیا کہ مسافروں کو جو ضرورت لاحق ہو یعنی کھانے، پینے اور آرام کے سلسلے میں، اسے پورا کیا جاسکے اور وہ پانی کے ایک چشے سے دوسرے چشے تک سواری سے پہنچ سکیں۔

تمام ماتحت امراء و حکام کے لیے حکم بھی تھا اور ایک علمی روایت کے طور پر سب کا یہ معمول بھی تھا کہ وہ باہر سے آنے والوں کی مہانداری سرکاری خرچ پر کرتے اور ان کے

۱۔ ملاحظہ ہو۔ اسلام کا نظامِ محاصل۔ ص ۲۱۳ - ۲۱۴

۲۔ ملاحظہ ہو فقہ الزکوٰۃ۔ علامہ یوسف القرضاوی ج ۲ ص ۲۷۴ - ۲۷۵

۳۔ ملاحظہ ہو فقہ الزکوٰۃ۔ علامہ یوسف القرضاوی ج ۲ ص ۲۷۵ - ۲۷۶

یہ بعض اعمال و احکام کے معاوضوں میں اس مصرف کے لیے ایک حصہ مقرر کرنے کی صراحت کتابوں میں ہے۔

کفالت عامہ یہ زمانہ قحط

تاریخ کے دفتر میں دنیا کے دوا لیے بڑے قحط مذکور ہیں جن کی زد سے عوام کو بچانے کے لیے خدا پرستار نظام عدل و رحمت نے اپنی برکات دکھائیں ایک قحط کا مقابلہ تو خدا کے پیغمبر حضرت یوسفؑ نے الہامی بصیرت کے ساتھ کیا اور دوسرا قحط ۹۵۰۰ ہے جس سے آخری نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک امتی عہدہ برآ ہوا۔

تباہی اور مصیبت کے مواقع کسی حکمران کے ایمان و کردار کو جانچنے اس کی حکمت و بصیرت اور اس کی محبت عوام کو جانچنے کے لیے بہترین کسوٹی ہوتے ہیں۔

سالہ کا واقعہ ہے کہ مدینہ و حجاز میں سخت قحط پڑا جو نو ماہ تک جاری رہا۔ قحط آنا شدید تھا کہ مویشی ہلاک ہو گئے اور انسانی اموات بھی ہوئیں۔ بھوک کے مارے ہوئے جنگلی جانور بھی انسانوں کے پاس آ جانتے لوگ کبھی بکری ذبح کرتے تو اس کے شدید و بے پن کی وجہ سے کھانہ سکتے۔ بچوں کا سفوف بنا کر کھا گئے اور چھوٹوں کے بل کھود کھود کر غذا حاصل کرتے بل حضرت عمرؓ نے قحط سے عہدہ برآ ہونے کے لیے حسب ذیل تدابیر اختیار کیں۔

(۱) جو کچھ بیت المال میں تھا، فقراء و مساکین میں تقسیم کر دیا۔

(۲) غلے کے تاجروں کو غلے کا ذخیرہ کرنے سے روک دیا۔

(۳) دیار و امصار کے عمال و حکام کو فرمان صادر کیا کہ جس قدر غلہ حاصل ہو سکے، خرید کر مدینہ روانہ کریں۔

(۴) اپنے اوپر پابندی لگالی کہ جب تک قحط دور نہ ہو، گوشت، روغن زیتون اور دودھ

۱۔ ملاحظہ ہو عمر بن خطاب۔ از علامہ طنطاوی (اردو ترجمہ) ص ۱۴۱

استعمال نہیں کریں گے۔

ان تدابیر کے علاوہ خدا کے حضور خود رو کر توبہ کرتے اور تمام مسلمانوں کو تلقین کرتے کہ وہ خدا کی اس گرفت پر رجوع الی اللہ کریں، استغفار کریں، ترک گناہ کریں اور قحط سے نجات کی دعا کریں۔

بیرونی علاقوں سے سامانِ خوراک منگوانے کے لیے جو خطوط لکھے، ان میں سے ایک (بنام عمرو بن العاص) بہ طورِ نمونہ درج ہے جس سے حضرت عمرؓ کے دلی اضطراب کا اظہار ہوتا ہے۔

”بسم اللہ الرحمن الرحیم من جانب عبد اللہ عمر امیر المومنین بہ طرف عاصی ابن العاصی
ایہ الفاظ حد سے زیادہ بے تکلفی کے آئینہ دار ہیں، سلام علیک کیا تو مجھے اور
میرے ساتھیوں کو مرتے دیکھ سکتا ہے۔ دردِ آنکھ لیکہ تُو اور تیرا ساتھی زندہ ہیں۔
فریاد! فریاد! فریاد!“

اب ذرا حضرت عمرؓ بن العاص کا جواب بھی ملاحظہ ہو
”امداد پہنچ رہی ہے، انتظار کیجئے میں آپ کی طرف اونٹوں کا اتنا بڑا قافلہ بھیج
رہا ہوں کہ جس کا پہلا اونٹ آپ کے پاس ہوگا اور آخری میرے پاس“،
حضرت عمرو بن العاص نے ہزار اونٹ آٹے سے لدے ہوئے بیس جہاز آٹے اور تیل
کے اور ۵ سو پوشاکیں بھیجیں۔ حضرت ابو عبیدہؓ بن الجراح شام سے چار ہزار بارہ شتر غلہ لائے
سعد بن ابی وقاص نے تین ہزار اونٹ آٹے سے لدے، ۲ ہزار پوشاکیں بھیجیں، نیز دوسرا
مکتوب ملنے پر مزید ۲ ہزار اونٹ آٹے سے لدے ہوئے بھیجوائے۔
حضرت عمرو بن العاص کے اونٹ جب پہنچے تو امیر المومنین نے زبیر العوام سے کہا ان کا

۱۔ ملاحظہ ہو ازالۃ الغشا۔ از حضرت شاہ ولی اللہ دہلویؒ (اردو ترجمہ) ج ۲، ص ۱۱۱

۲۔ ملاحظہ ہو (عمر بن خطاب) (اردو ترجمہ) ص ۱۴۱-۱۴۲

۳۔ بحوالہ مابقی ص ۱۳۵

بجند میں جا کر استقبال کرو۔ انہوں نے بیماری کا عذر کیا، حضرت طلحہؓ بھی نہ مانے، پھر حضرت ابو عبیدہؓ بن الجراح کو روانہ کیا جو اپنا لایا ہوا سامان امداد (چار ہزار بار شتر) تقسیم کرنے کے لیے ساتھ لے گئے۔ پھر حکم دیا کہ بجند کے ہر گھرانے کو اتنا دو جتنا ہمیں دو گے جو شخص سامان رسد اٹھانہ سکے اسے اونٹ سمیت مال دے دو اور ہر ایک کو دو کپڑے دو۔ انہیں کہہ دو کہ اونٹوں کو ذبح کر کے گوشت کھائیں، چربی محفوظ رکھیں کھالوں کے جوتے بنائیں۔

جب حضرت عمرو بن العاص کے اونٹ ملک شام سے نکل آئے تو انہوں نے اس پاس کے دیہات میں جا کر اونٹ ذبح کرنے اور آٹا اور کپڑے تقسیم کرنے کا کام شروع کر دیا جو سامان رسد جہازوں سے آیا تھا اس پر دوسرے آدمی کو مامور کیا گیا تھا جس نے تمامہ میں رسد پہنچائی۔

عوام کو رسد رسائی کی مہم میں حضرت عمرؓ بنفس نفیس مشقت اٹھا کر کام کرتے تھے۔ حضرت ابو ہریرہؓ چشم دید نقشہ بیان کرتے ہیں کہ قحط کے زمانے میں حضرت عمرؓ اپنی پشت پر ۲ جریب غلہ اور جریب کے بیان کردہ وزن کے لحاظ سے یہ مقدار درست نہیں معلوم ہوتی، اور ہاتھ میں تیل کا برتن اٹھائے اسلم کو ساتھ لیے، قبیلہ قبیلہ پھرتے تھے یہ دیکھ کر حضرت ابو ہریرہؓ بھی امدادی کام میں لگ گئے۔

حضرت ابو ہریرہؓ امدادی کام کی اسی مہم کے سلسلے میں بیان کرتے ہیں کہ ہم لوگ صرار پہنچے تو دیکھا کہ نبی محارب کے بیس گھرانوں کے آدمی چلے آ رہے ہیں۔ حضرت عمرؓ نے ان لوگوں کا حال معلوم کرنے کے بعد اپنی چادر اتاری اور کھانا تیار کرنے اور کھلانے کا کام شروع کر دیا۔ حتیٰ کہ وہ لوگ شکم سیر ہو گئے۔ اسلم کے ذریعے اونٹ منگوا کر ان کی سواری کا انتظام کیا اور انہیں جہانہ پہنچا دیا۔ انہیں کپڑے بھی پہنائے۔

۱؎ بحوالہ ماسبق، صفحہ ۱۴۲-۱۴۳

۲؎ " " " " صفحہ ۱۴۲ بحوالہ ماسبق، صفحہ ۱۴۳

۳؎ بحوالہ ماسبق، صفحہ ۱۴۴

مالک بن اوس (بنو نضیر) زمانہ قحط کا ذکر کرتے ہیں کہ حضرت عمرؓ میرے قبیلے میں تشریف لائے جو قریباً سو گھروں پر مشتمل تھا۔ یہاں فروکش ہو کر آپ ہر آنے والے کو کھانا کھلاتے ورنہ اس کے گھر آٹا، سالن اور چھوہارے بھیجتے۔ میری قوم کے لیے ماہ بہ ماہ راشن روانہ فرمایا۔ مریضوں کی عیادت کرتے مردوں کو کفن دیتے۔ قحط کے خاتمے پر باہر سے آئے ہوئے کمزور آدمیوں کو سواری کے جانور دیے تاکہ وطن واپس پہنچ جائیں۔ قحط کے زمانے میں قحط زدگان کی کثیر تعداد مدینے کے گرد آکر جمع ہو گئی۔ بدو لوگ درہ کوہ سے لے کر راجہ بنو حارثہ، بنو عبد الاشل، بلقیع اور بنو قریظہ تک فروکش تھے۔ ایک گروہ بنی سلمہ کی طرف تھا۔ حضرت عمرؓ نے کچھ لوگوں کو ان قحط زدگان میں کھانا تقسیم کرنے کے لیے مقرر کر دیا تھا۔ اور ان سے ہر رات کی رپورٹیں سنتے اسلم کا بیان ہے کہ ایک رات اپنے آدمیوں سے فرمایا کہ دیکھو تو ہمارے ہاں سے کتنے آدمیوں نے کھانا کھایا ہے؟ لوگوں نے شانہ کیا تو خود آکر کھانا کھانے والے سات ہزار مرد تھے عورتوں، بچوں اور مریضوں کی تعداد ملا کہ میزان ۴۰ ہزار تک پہنچی کچھ دنوں کے گنتی کی گئی تو آکر کھانا کھانے والے دس ہزار مرد تھے اور جن لوگوں کے لیے کھانا جائے قیام پر بھجوا یا جاتا ان کی تعداد ۵۰ ہزار تھی۔

ان لوگوں کے لیے کھانا پکوانے میں جناب فاروقؓ بہ نفس نفیس شریک ہوتے بڑی بڑی ہانڈیوں میں کھانا تیار کراتے تھے۔

اگرچہ یہ بے حد ضروری معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عمرؓ نے قحط کے زمانے میں رعایا کی محبت میں اپنی جس طرح نفس کشی کی ہے۔ اس کے سبق آموز واقعات سامنے لائے جائیں نیز آپؓ نے خدا سے توبہ کرنے اور دعائیں مانگنے میں جو بے چینی دکھائی ہے اس کی جھلک دکھائی جائے لیکن مضمون اس حد سے پہلے ہی بڑھتا جا رہا ہے جو میرے سامنے تھی۔

۱۔ عمر بن خطاب۔ از علامہ طنطاوی بحوالہ (أردو ترجمہ) ص ۱۴۵

۲۔ ایضاً ص ۱۴۶-۱۴۷

کفالت عامہ اور حفاظت بیت المال

اس موضوع پر تفصیلات دیے بغیر ایک مختصر نوٹ لکھ رہا ہوں۔ کفالت عامہ کی یہ ذمہ داریاں وہی حکومت پوری کر سکتی ہے جس میں بیت المال کی امانتِ عظیمہ کے تحفظ کے کڑے انتظامات ہوں اس حفظِ امانت کے لازمی تقاضے یہ ہیں کہ۔

(۱) حکومت کا سربراہ انتہائی سادہ زندگی بسر کرنے والا ہو۔ اور بیت المال سے اپنی ذات کے لیے ایسا کم سے کم معاوضہ لے جس میں معتدل طور پر اس کی گزر بسر ہو سکے۔

(۲) حکومت کا سربراہ اپنے خاندان اور قرابت داروں کی ہر ایسی کوشش میں مزاحم ہو جس کا مقصد حکومت کے اختیار یا بیت المال سے فائدہ اٹھانا ہو۔

(۳) وہ ماتحت حکام و عمال کے لیے مناسب تنخواہیں یا وظائف مقرر کرنے کے بعد انہیں ایسے ضابطوں میں کسے اور ان کی کڑی نگرانی اور احتساب کرے کہ وہ نہ تو مسرفانہ طرز زندگی اختیار کریں اور نہ اقتدار یا بیت المال سے کوئی ناجائز ذاتی فائدہ اٹھائیں۔

(۴) وہ اس کا بھی اہتمام کرے کہ عوام میں مسرفانہ طریقے رائج نہ ہوں۔

اگر ان اشارات کی تفصیل دینا ممکن ہوتا تو حضرت عمر کے اعلانات و احکام اور عملی واقعات کو سامنے لاکر دکھاتا کہ کس سختی سے انہوں نے بیت المال کی امانت کو اپنی ذات سے، اپنے خاندان سے اور اپنے عمال و حکام کے تصرفات سے محفوظ رکھا یہ اہتمام اگر نہ ہوتا تو پھر اس پیمانے پر عوام کی معاشی بہبود کا سرو سامان کرنا ہرگز ممکن نہ ہوتا جس کا خاکہ اوپر دیا گیا ہے۔

کلمہ آخر

یہ ہے بیان تاریخ اسلام کی اس عظیم مہمتی کا جسے فیروز کے خنجر نے جامِ شہادت پلایا۔ یہ تھے جنابِ فاروقِ جنہوں نے اموۃ نبوت اور مسلکِ صدیقیؓ کے مطابق پوری شانِ درویشی کے ساتھ حکومت کی، اسلام کو فروغ دیا، مسلمانوں کی قوت بڑھائی اور فلاحِ عامہ کے تقاضے و بیع پیمانے پر پورے کیے۔ جنہوں نے امتِ محمدیہ کو حسنۃ فی الآخرۃ سے بہرہ مند

ہونے کے قابل بھی بنایا اور حسنة فی الدنيا سے بھی مالا مال کیا جنہوں نے ایمانوں کو بھی جلا دی، اخلاق کی بھی آبیاری کی، لوگوں کی آزادی ضمیر اور ان کے مساویانہ حقوق کا تحفظ کیا، انہیں اپنے مستحکم نظام قضا کے ذریعے ظلم اور جرم سے امن دلایا۔ معرکہ ہائے جہاد کے ذریعے انہیں بیرونی طاقتوں کے حملوں کے خوف سے نجات دلائی اور ان کی معاشی کفالت کا انتظام کیا۔

اگر فیروز آج ہمارے سامنے آجائے تو ہم اسے کہیں کہ خنجر کے بجائے دلیل سے یہ بتاؤ کہ مومن عمرؓ، صدیق عمرؓ، مہاجر عمرؓ، غازی عمرؓ، شہید عمرؓ، عالم عمرؓ، مفسر عمرؓ، فقیہ عمرؓ، عادل عمرؓ، منظم عمرؓ اور مدبر عمرؓ، کمانڈر عمرؓ اور درویش و عبادت گزار عمرؓ کی سیرت اور کارنامے میں کہاں کوئی رخنہ ہے؟ — اور کیا دنیا کی تمام قوموں کی تواریخ میں تم اس سے بہتر تو کیا اس جیسی کوئی مثال برآمد کر کے دکھا سکتے ہو؟ اگر نہیں تو پھر اندھے تعصب اور مجنونانہ نفرت کا یہ خنجر پھینک کر خدا کے سامنے اور انسانیت کے سامنے اپنے گناہ کا اعتراف کرو کہ تم نے انسانیت کے ایک بہترین خادم پر ظلم کیا ہے۔

فازوق اعظم کا نظم و نسق

تحریر: راجہ حامد مختار

علوم انسانی مادیت اور روحانیت کے ابدی چکر میں گرفتار رہے ہیں۔ مشاہدات اور تجربات پر مبنی نظریات نے ہیوٹو آدم سے لے کر آج کے جدیداتی نظام حیات تک عالم انسانی کو ایک اضطرابی اور ہیجانی کیفیت میں مبتلا رکھا ہے۔ نئے نئے شگوفے پھوٹتے ہیں اور بر خود غلط فرد ہر روز نئے گل کھلاتے ہیں۔ دو عالمگیر جنگوں کی تباہی و غارت گری کے باوجود دنیا آج بھی ایک نئے تصادم کی آشکیر فضا میں دم لے رہی ہے۔ ان تمام نزاعات کی جڑ جو غشکم ہے مادیت نے ہمیں دو متضاد نظام ہائے زندگی دیئے ہیں۔ ایک کا منظر امریکہ کا اس مالی یا سرمایہ دارانہ نظام زر ہے تو دوسری جانب روس کا اشتہالی نظام زر ہے۔ طرفہ ماجرا یہ ہے کہ ان دونوں کے پس پشت صیہونی دماغ ہے اگر امریکہ کی وال سٹریٹ پر یہودیوں کا تسلط ہے۔ تو اشتہالی نظریات کا سرچشمہ کارل مارکس کا یہودی دماغ ہے۔

اسلام نے ان دو متضاد نظریات کے برعکس بیت المال کا نظام زر پیش کیا ہے۔ اس بیت المال نظام زر کے خدوخال سیدنا عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دور خلافت میں نمایاں ہوئے اور اس مضمون میں ان کا ایک سرسری جائزہ لینے کی سعی کی گئی ہے۔

دنیا میں پہلی بار عدل اجتماعی کا واضح تصور اسی بیت المال نظام زر نے پیش کیا۔ اس نظریہ کا بنیادی خیال یہ ہے کہ تمام زمین خدا کی ہے اور انسان بطور خلیفہ ذوالعہد پیداوار کا

اس میں ہے۔

ان ذرائع پیداوار پر پہلا حق مفاد عامہ کا ہے اور اگر ان کا جائز استعمال نہ ہو اور مصالح عمومی اور مفاد عامہ کو نقصان پہنچنے کا اندیشہ ہو تو حکومت کو مداخلت کا حق ہے اور غیر مفید تصرف کو محروم کیا جاسکتا ہے۔

شام و عراق کے فتح ہونے کے بعد مجلس شوریٰ میں سیدنا فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کی تقریر اس سلسلے میں سنگ میل کی حیثیت رکھتی ہے۔ آپ نے فرمایا۔

کیسے ہو سکتا ہے کہ میں اس زمین کو فوجیوں میں تقسیم کر دوں اور بعد والوں کو اسی حالت میں چھوڑ دوں کہ اس میں ان کا کوئی حصہ نہ ہو۔ کیا آپ لوگوں کا منشاء یہ ہے کہ اس کی ایک محدود طبقہ میں سمٹ کر رہ جائے اور اس طبقہ میں ایک نسل کے بعد دوسری نسل کے پاس منتقل ہو جائے اگر ایسا ہو جائے تو بیوگان اور ناداروں کی کفالت کہاں سے ہو۔ یہاں حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ایک فرمان درج کرنا بھی باعث دلچسپی ہو گا۔ فرمایا

”ادفعوا الناس فی بیوتہم واطعموا عیالہم“

لوگوں کے گھروں میں ان کے لیے فراخی کا سامان فراہم کرو اور ان کے کنبہ کے لیے طعام کا اہتمام کرو۔ بالفاظ دیگر یہ سوشل سیکورٹی کا پہلا چارٹر ہے جو ریاست اسلامیہ کے بنیادی اصولوں میں سے ہے۔

سیدنا فاروق کے رائج کردہ نظام بیت المال پر دو متضاد اعتراضات وارد کیے گئے ہیں ایک طرف تو مشہور یہودی مستشرق ڈاکٹر لیوی (۱۷۶۶ء) یہ الزام عائد کرتے ہیں کہ ایام کساد بازاری کے لیے پس انداز کرنے کا تصور اس نظام میں موجود نہ تھا تو دوسری طرف یہ کہا جاتا ہے کہ سنت رسول اور سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے عہد خلافت کے طرز عمل کے برخلاف بیت المال میں مال جمع کر کے رکھا جائے گا۔

پہلے اعتراض کا جواب سیدنا فاروق کی تقریر کے اقتباس بالا سے مل جاتا ہے۔ خالصہ (سرکاری) کی اراضی تقسیم نہ کر کے اس کا انتظام کر لیا گیا تھا۔ حضرت عبدالرحمان بن عوف فوج کے ہمراہ تھے کہ مفتوحہ علاقوں کی اراضی ان میں تقسیم ہو اور حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے تو نہایت

کہ کی تھی۔ مگر سیدنا فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے قرآنی استدلال کے ساتھ مستقبل کی ضروریات کو مقدم رکھا اور آئندہ نسلوں کا حق باقی رکھا۔

دوسرے اعتراض کا واضح جواب یہ ہے کہ بیت المال میں اتنی رقوم آنے لگی تھیں کہ تمام مسلمانوں کی کفالت کی ذمہ داری لے لی گئی تھی اور بقول طہ حسین حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس اجتماعی نظام کے موجد ہیں۔ جس کی رو سے حکومت کے خزانے کو تمام لوگوں کی معاش کی ضمانت دینا پڑتی ہے۔ ان کی دلی خواہش تھی کہ ہر مسلمان کو کم از کم چار ہزار درہم ملیں تاکہ وہ ایک ہزار سواری کے لیے ایک ہزار سامان حرب کے لیے ایک ہزار اہل و عیال کے لیے اور ایک ہزار اپنے لیے مختص کر سکے۔ کتاب الخراج میں درج ہے کہ گو حضرت نے پہلے السابقون الاولون کے اصول سبقت اسلام اور فضیلت کی بنا پر فرق جائز رکھا مگر آخر میں صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہی کی رائے کو مفید سمجھا اور فرمایا۔

اگر میں آئندہ سال ان وظائف کے دنوں میں زندہ رہ گیا تو یقیناً السابقون الاولون اور بعد میں آنے والوں کو سب کھلا دوں گا اور عطیہ اور وظیفہ برابر کر دوں گا (کتاب الخراج) ، اکمال ابن الاثیر میں ہے کہ جب حضرت نے وظائف مقرر کیے تو کسی شخص نے کہا کہ اے امیر المومنین آپ بیت المال میں کسی ناگہانی حادثہ کے لیے مال جمع رکھا کریں اس پر انہوں نے فرمایا کہ یہ وہ لفظ ہے جو شیطان نے تمہاری زبان سے نکلوا یا ہے اللہ مجھے اس کے شر سے محفوظ رکھے یہ میرے بعد کے لوگوں کے لیے فتنہ و فساد کا باعث بن سکتا ہے بلکہ تمہیں چاہیے کہ تم ان کے لیے وہی تیاری کرو جس کا اللہ اور اس کے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا ہے یعنی ہمیں چاہیے کہ اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کریں، یہی وہ ساز و سامان ہے جس کی بدولت وہ اس حالت پر پہنچے ہیں جو تم دیکھ رہے ہو جب مال تمہاری دینداری کی قیمت بن جائے گا۔ اس وقت تم ہلاک ہو جاؤ گے۔

ان ابتدائی وضاحتوں کے بعد اب اصل مضمون کی طرف رجوع کیا جاتا ہے جو دو حصوں میں بٹا ہوا ہے۔ پہلا حصہ نظام زر، ذرائع آمدن، اخراجات، انتظامات اور اس سلسلے میں عہد فاروقی کی گئی اصلاحات پر مشتمل ہے دوسرے حصہ میں خلیفہ اور ان کے عاملین کے طرز عمل

دیانت، امانت اور کفایت شعارى کا تذکرہ ہے۔

حصہ اول

نظام مال

جیسا کہ مجلاً بیان کیا جا چکا ہے، بیت المال کی آمدنی اور اس کے مصارف کے اصولوں کو اسلامی نظام حکومت میں متعین کر دیا گیا ہے۔ البتہ ان کی تفصیلات اور اصول کے ماتحت جزئیات کے انطباق کا کام خلیفہ اور اس کی مجلس شوریٰ کے ہاتھ میں تھا۔ حضور سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں بیت المال کا تصور تو موجود تھا مگر عملی طور پر قیام کی ضرورت لاحق نہ ہوئی تھی کیونکہ ذرائع اور ضروریات کے درمیان باہمی توازن تھا حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے زمانہ میں ایک مکان بیت المال کے طور پر مختص ہوا، مگر ہمیشہ بند ہی رہا کیونکہ مال آتے ہی تقسیم ہو جاتا رہا۔ ۱۵ھ میں حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ بحرین کے عامل کی حیثیت سے پانچ لاکھ درہم لائے مجلس شوریٰ سے استصواب رائے ہوا۔ ولید بن ہشام رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے رائے دی کہ شام کی حکومت کی طرح خزانہ اور دفتر دو جدا جدا محکمے ہوں۔ چنانچہ عبداللہ بن ارقم رضی اللہ تعالیٰ عنہ خزانہ کے افسر مقرر ہوئے اور عبدالرحمان بن عبدالقاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور حضور سرور کائنات صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے انگشتری بردار حضرت معتب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نائب مقرر ہوئے ویسے تو حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ تعمیرات کے معاملہ میں کفایت برتتے تھے مگر بیت المال کے لیے مستحکم اور شاندار عمارات بنوائیں۔ سو بہ جات اور اضلاع کے خزانوں میں وہاں کے مصارف کے مطابق رقم رکھی جاتی تھی سال کے اختتام پر فاضل رقم صدر خزانہ میں بھجوا دی جاتی تھیں۔ ان رقوم کا اندازہ مورخ یعقوبی کے اس بیان سے لگائیے کہ صرف دار الخلافہ کی تنخواہوں اور وظائف کی رقم تین کروڑ سالانہ تھی۔

آمدنی کے ذرائع

بیت المال میں آمدنی کے بڑے ذرائع مندرجہ ذیل تھے۔

۱ غنائم (ب) زمین کا لگان یا محصول جو مفتوحہ اراضی کے غیر مسلم کاشتکار معاہدہ کی رو سے ادا کرتے تھے (ج) جزیہ

مذکورہ تین ذرائع کی ذیل میں مزید تقسیم یوں ہوتی تھی۔

۱۔ عشر ۲۔ خراج ۳۔ جزیہ ۴۔ زکوٰۃ ۵۔ صدقات ۶۔ فنی ۷۔ خمین ۸۔ ضرائب ۹۔ کرار الارض ۱۰۔ عشر ۱۱۔ وقف ۱۲۔ اموال فاضلہ اخراجات کی مدد میں رفاہ عامہ، وظائف، انفرادی، تعلیمی، فوجی، مصارف شمانہ شعبہ حکومت کے مصارف شامل تھے۔

اعداد و شمار (STATISTICS) معاشی مسائل کے عادلانہ توازن کے لیے مقدمہ کی حیثیت رکھتے ہیں۔ فاروق اعظم کے زمانہ میں توسیع مملکت ہو گئی تو منجملہ دیگر مہمات امور کے اس کی جانب بھی توجہ کی گئی اور اعداد و شمار کو خاص اہمیت و حیثیت دے کر خلافت کے مختلف مسائل میں ان سے مدد لی گئی صحابہ کی مشاورت سے عطایا و وظائف کے سلسلے میں مردم شماری کے رجسٹر قبائل اور منازل امکانات کے لحاظ سے مرتب کرائے اس دفتر یا سیکرٹریٹ کے لیے قریش کے تین ممتاز آدمی جو علم میں خصوصی درک رکھتے تھے یعنی حضرات عقیل بن ابی طالب، مخزومہ بن نوفل اور جبیر بن مطعم، تدوین دیوان اور تنظیم دفتر پر مامور ہوئے دفتر نے جب آپ کے قبیلہ بنی عدی کو بنی ہاشم اور بنی تیمم (سے پہلے) رکھا تو آپ نے اس ترتیب کو تسلیم نہیں کیا اور فرمایا۔

”بخدا میں تو اس ترتیب پر بہت خوش ہوتا مگر عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور اس کے قبیلے کے لوگوں کا نام وہاں ہونا چاہیے جس کا اللہ تعالیٰ نے انہیں مستحق بنایا ہے یعنی جو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے جتنا قریب ہوگا اسے اولیت و تقدیم حاصل ہوگی۔“

اسی اصول کے پیش نظر اعزاز رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا حق دیگر بنی ہاشم پر فائق رکھا گیا پھر تقدیم ایمان کا لحاظ رکھا گیا۔ اس کے علاوہ مندرجہ ذیل ترجیحات قائم ہوئیں۔
(۱) جو لوگ فتح مکہ سے قبل ہجرت کر گئے تھے ان کے لیے بلا تخصیص غلام و خرفی کس تین ہزار درہم۔

(۲) مجاہدین بدر کے لیے پانچ ہزار درہم فی کس

(۳) مہاجرین حبشہ و ثمالین احد کے لیے چار ہزار درہم فی کس

(۴) مجاہدین اولین اور غازیان بدر کے بیٹوں کو جو معرکہ میں حاضر تھے، تین ہزار درہم فی کس۔

امام حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ و امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو پانچ پانچ ہزار

اسامہ بن زید کے جب چار ہزار درہم مقرر ہوئے تو حضرت عبداللہ بن عمر نے اعتراض کیا۔ جواب دیا کہ وہ آنحضرت کی نظروں میں تم سے زیادہ محبوب تھے اور ان کے والد تمہارے والد سے زیادہ مقبول تھے۔

کم سے کم تین سو درہم کی رقم دی گئی، البتہ بچوں کے لیے ایک سو درہم مقرر فرمایا۔ پہلے شرط تھی کہ یہ رقم دودھ چھڑانے کے بعد مل سکے گی مگر جب دیکھا کہ لوگ جلد ہی دودھ چھڑانے لگ گئے ہیں تو ہر مسلمان بچہ کا وظیفہ مقرر کر دیا گیا۔ اسی زمرہ میں لا وارث بچے اور بیوہ خواتین کو مستحق امداد سمجھا گیا۔

خاتم کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اس حالت میں دیکھا کہ وہ بنی خزاعہ کا رجسٹر ہاتھ میں لیے جاتے ہیں اور قیدی میں اپنے ہاتھ سے عطا یا تقسیم کر رہے ہیں حتیٰ کہ ایک عورت کنواری اور بیوہ ان کے شمار سے باہر نہ تھی اور اپنا حق حاصل کر رہی تھی اسی طرح غنغان میں جا کر انہوں نے یہی طریقہ اختیار کیا اور وفات تک ہر سال یہی کرتے رہے۔
(بحوالہ طبری)

اسی طرح فتوح البلدان میں لکھا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ایک ہاتھ میں پیمانہ لیے ہوئے تھے اور دوسرے ہاتھ میں رجسٹر لیے ہوئے تھے اور فرمانہ دے تھے کہ میں نے ہر مسلمان کے لیے ماہانہ گیسوں اور زیتوں اور سرکہ مقرر کر دیا ہے اور یہ غلاموں کے لیے بھی ہے اس معاملہ میں بے حد احتیاط برتتے تھے۔ ان کا کہنا تھا کہ ان کے دور کی فراوانی دراصل ایک عظیم آزمائش ہے۔ ابن جوزی نے سیرۃ العمرین میں نقل کیا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ، مؤذنون، اماموں اور معلموں کو ماہانہ وظائف دیا

کرتے تھے۔ اسی طرح کتاب الاموال سے منقول ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بعض عاملین کو قرآن سکھانے والوں کے وظیفہ مقرر کرنے کے لیے لکھا۔

اس چشمہ فیض سے مستحق غیر مسلم افراد کو بھی محروم نہ رکھا گیا تھا بحوالہ کتاب الخراج آپ نے ایک نابینے یہودی کو بھیک مانگتے دیکھ کر پوچھا کہ اسے کس چیز نے بھیک مانگنے پر مجبور کر دیا ہے؟ اس نے جزیہ، معاشی ضرورت اور صنف عمری کا عذر پیش کیا۔ اسے ساتھ لے جا کر جو کچھ گھر میں موجود تھا دے دیا اور پھر بیت المال سے وظیفہ مقرر کرا دیا۔

سیدنا فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک جامع نظام اراضی رائج کیا۔ بنیادی اصول یہ تھا کہ لگان زمین کی حیثیت سے زائد نہ عائد ہو جائے عراق سے خراج آنے پر کوفہ اور بصرہ سے دس دس آدمیوں کے وفد طلب فرماتے اور چار مرتبہ قسمیں دلو کہ شہادت دیتے کہ جو کچھ وصول کیا گیا ہے بغیر کسی ظلم کے برضا و رغبت وصول کیا گیا ہے۔ اس میں نہ کسی مسلمان پر ظلم ہوا ہے اور نہ کسی معاہدہ (ذمی) پر کتاب الخراج)

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ بن حنیف سے عراق کی پیمائش کرائی قابل زراعت زمین کا رقبہ تین کروڑ ساٹھ جریب قرار پایا۔ شاہی جاگیریں، آشکدوں کے اوقاف، لاواٹ، معذور اور باغیوں کی جائیدادیں، شاہراہوں اور ٹاک کے مصارف کی اراضی اور جنگل خالصہ قرار پائے۔

مفتوحہ ممالک کی اراضی پر رومی، فارسی، تاجداروں کا غاصبانہ قبضہ تھا۔ یہ اراضی نہ ان کو وراثت میں ملی تھیں نہ وہ خود کاشت کار تھے نہ حقیقی مالک تھے۔ نئی اصلاحات نے اصل کاشت کاروں کو ان جاہل حاکموں کے مظالم سے آزاد کیا اور ان املاک پر ان کا تصرف تسلیم کیا گیا اصولی طور پر یہ وضاحت کر دی گئی کہ اصل حق ملکیت حکومت کا ہے اگر انہوں نے اراضی کا استعمال اس طرح کیا جس سے مصالح عمومی اور مفاد عامہ کو نقصان پہنچنے کا اندیشہ ہو تو حکومت کو مداخلت کا حق ہو گا اور انہیں غیر مفید تصرف سے محروم کر دیا جائے گا (شاہ ولی اللہ از الہ الخلفاء خلافت الخلفاء حصہ دوم)

بلال بن حارث مزینی کو حضور سرور کائنات نے وسیع رقبہ بطور جاگیر عنایت فرمایا تھا وہ من خلافت الخلفاء (حصہ دوم)

رقبہ کو کاشت میں لانے سے معذور رہے۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے انہیں فرمایا کہ رقبہ اس لیے دیا گیا تھا کہ کام میں لاؤ اور فائدہ اٹھاؤ مگر چونکہ تم ایسا نہیں کر پائے لہذا بقدر ضرورت رکھ لو اور باقی واپس کر دو تاکہ حاجت مندوں میں تقسیم ہو، چنانچہ ایسا ہی ہوا۔

اسی طرح بنجر زمین کے متعلق اذن عام تھا کہ جو آباد کرے اس کا مالک ہو جائے گا۔ البتہ اگر تین سال تک مزروعہ نہ بنایا تو قبضہ سے فراغت ہو جائے گی۔

عراق کی اراضی کا جو لگان عائد کیا گیا وہ پیمانہ ذیل کے مطابق تھا۔

۱۔ گیہوں۔ فی جریب (برابر سواد و بیگہ خام یا لون بیگہ پختہ) دو درہم (برابر آٹھ آنے)

۲۔ جو ایک درہم

۳۔ شکر چھ درہم

۴۔ روئی پانچ درہم

۵۔ انگور دس درہم

۶۔ کھجور دس درہم

۷۔ تیل آٹھ درہم

۸۔ ترکاری تین درہم

عمدہ زمینوں اور بہتر پیداوار کی صورت میں گیہوں پر کہیں چار درہم فی جریب اور جو پر دو درہم بھی عائد کیے گئے۔

اس طرح صرف عراق سے آٹھ کروڑ ساٹھ لاکھ درہم کی سالانہ آمدنی تھی جو بعد میں اتنی کبھی

نہ ہوئی انہی سطور پر مصر کے لگان میں بھی ترمیم و اصلاح کی گئی اور امور ذیل کا خیال رکھا گیا۔

۱۔ لگان نقد یا پیداوار کی صورت میں مگر لگان و ہندہ کی سہولت مقدم۔

ب۔ تشخیص اوسط چند سالہ کی بناء پر نہیں بلکہ زمین کی حیثیت کے مطابق طرفین کی رضامندی سے

ج۔ بند و بست اراضی بھی کاشتکاران کی سہولت کو مد نظر رکھتے ہوئے۔

د۔ لگان کے علاوہ کچھ وصول کرنا ظلم قرار دیا گیا۔

یہاں پر یہ تصریح ضروری ہے کہ ذمیوں کے لگان کے مقابلہ میں مسلمان کاشتکاروں کو عشر دینا پڑتا تھا عشر خراج سے زیادہ گراں محصول تھا اور اس کی شرح میں لچک ممکن نہ تھی یہ سالانہ کی بجائے ہر فصل پر عائد ہوتا تھا خراج خلیفہ کی صوابدید پر معاف ہو سکتا تھا عشر کی صورت میں یہ آسانی مہیا نہ تھی مال درآمد پر محصول بھی اسی وقت اور اسی پیمانہ سے نافذ کیا گیا جب نصاریٰ و یہود کے ممالک نے مسلمان تاجروں سے اسی قسم کا مطالبہ کیا فرق اتنا تھا کہ حضرت نے پھل ہر قسم کے ٹیکس سے مستثنیٰ رکھے اور محصول سامان تجارت پر صرف سال میں ایک مرتبہ روا رکھا۔

جزیہ افراد ذیل پر سے ساقط قرار دیا۔ عورت، کمسن بچے، محتاج جن میں معذور، اپاہج، نابینا شامل تھے۔ راہب، پادری

جزیہ ادا کرنے والوں کے مواعظ اور پیداوار ذکوۃ و عشر سے مستثنیٰ تھے کتاب الخراج کے مطابق تحصیلدار چار شہادتیں پیش کرتے کہ سجدہ یہ رقم ٹھیک ہے اور اس کے وصول کرنے میں کسی مسلم یا ذمی پر ظلم نہیں کیا گیا سرکاری محاصل میں حرام اور نجس اشیاء کی وصولی ممنوع قرار دی چنانچہ عقبہ بن فرقہ عامل آذر بایجان نے جیب چالیس درہم جو ذمیوں نے شراب بیچ کر جمع کیے تھے بیت المال میں بھجوائے تو معزول کر دیے گئے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے نظام بیت المال کے سلسلے میں جو حدتیں کیں ان کی تفصیل کی اس مضمون میں گنجائش نہیں ہے البتہ محلاً چند ایک کا تذکرہ ضروری ہے۔

- ۱۔ آپ نے اوقاف کی بنیاد رکھی اور اپنی ارض خیبر کی جاگیر اللہ کے نام وقف کر دی۔
- ۲۔ نہریں جاری کیں جس سے محاصل میں اضافہ ہوا۔ صرف مصر میں اس کام پر ایک لاکھ بیس ہزار مزدور کام کرتے تھے۔ جن کے مصارف بیت المال سے دیئے جاتے تھے۔
- ۳۔ عدل اجتماعی سوشل سیکورٹی (SECURITY SOCIAL) کا بنیادی تصور پیش کیا اور عوام کی ضروریات کا بندوبست حکومت کی ذمہ داری قرار دیا۔ اسی سلسلے میں عام الرادہ میں جو اقدامات کیے ان کی تفصیل حسب ذیل ہے۔

- ا۔ بیت المال کا تمام اثاثہ محتاجوں میں تقسیم کر دیا
- ب۔ ساہوکاروں سے غلہ کی کھتیاں کھلوا کر فروخت شروع کر دی۔

ج۔ ممالک محروسہ کے عاملوں کے لیے اجناس کی فراہمی کا حکم صادر فرمایا۔

د۔ کمیونٹی کچن (COMMUNITY KITCHEN) عوامی مطبخ جاری کیے اور نفیس نفیس اس کی نگرانی فرمائی
سرخ آندھیوں کے مہینہ میں ہزاروں اشخاص نے سرکاری بیٹے والی شریک سے استفادہ کیا۔
حاجت مندوں کے لیے صلے عام تھی۔

۴۔ حکومت فارس کی طرف پر وارہ ضرب قائم کیا۔ بعض سکوں پر الحمد للہ اور بعض پر محمد رسول اللہ
نقش کروایا۔

مقریزی نے کتاب التقدوالاسلامیہ میں تصریح کی ہے کہ حضرت پہلے خلیفہ ہیں جنہوں نے
چاندی سونے کی سادہ ڈلیوں کو مدور سکوں میں تبدیل کیا علامہ ماوردی نے الاحکام السلطانیہ
میں بیان کیا ہے کہ ایران میں بغلی اٹھ وانگ طبری چار وانگ تھا حضرت نے دونوں کی اوسط نکال
کر اسلامی درہم چھ وانگ کا مقرر فرمایا۔

۶۔ زمینداری اور ملکیت زمین کے جاہلانہ قوانین کو منسوخ فرمادیا۔ اصلی باشندوں کو صرف کاشتکاری
کا حقدار نہیں ٹھہرایا بلکہ زمین کے ساتھ کاشتکاری کی منتقلی کا آمرانہ نظام بھی کالعدم قرار دیا۔
۷۔ بندوبست مالگزاری میں ذمیوں نے بھی مشاورت کی گئی چنانچہ عراق سے ان کی نمائندگی کے
لیے دو رئیس مع ترجمین طلب فرمائے۔

۸۔ افتادہ زمینوں کی آبادکاری پر ملکیت کے حقوق دیئے گئے البتہ اگر تین سال تک استفادہ
نہ کر سکے تو حقوق ملکیت واپس لیے جاسکتے تھے۔

۹۔ عساکر اسلام کی وجہ سے اگر کسی اراضی یا فصل کو نقصان پہنچے تو اس کا معاوضہ دیا جاتا تھا چنانچہ
شام میں اسی قسم کے نقصان کا معاوضہ دس ہزار درہم دیا گیا۔

۱۰۔ مال خانہ کی چیزوں پر امتیازی نشان لگانے کی ابتداء کی تاکہ خلط ملط ہو کر غور و برد
نہ ہو جائیں۔

۱۱۔ ہر پرگنہ اور ہر ضلع کا سالانہ تخمینہ لگایا جاتا اور مشاورت سے رقم باجہ کی جاتی گرجاؤں
حماموں اور مہانداری کے اخراجات نکال کر جمع تشخیص کی جاتی۔ گاؤں کے نمبر وار کو بھی ایک
حصہ اس رقم کا ادا کرنا ہوتا تھا۔

۱۲۔ تنخواہ بطور حق الخدمت پسندیدہ نہ سمجھی جاتی تھی اور اسے زہد و تقدس کے خلاف سمجھا جاتا تھا۔ مگر آپ نے سرکاری عمال کو اس قدر معقول معاوضے دیئے کہ انہیں کسی کا محتاج نہ ہوتا پڑے اور ناجائز ذرائع کی طرف مائل نہ ہوں۔ (حضرت ابو عبیدہ کو آپ نے بڑی مشکل سے قائل کیا حضرت ہر گورنر کو اس کی ضروریات اور اس کے حالات کے مطابق مشاہرہ دیا کرتے تھے۔

۱۳۔ عمال سے وثیقہ تقرر پر چار معتبر گواہوں کے سامنے عہد لیتے کہ

ا۔ ہاتھ مارے اسپ پر سواری نہ کریں گے۔
 ب۔ قمیص و لباس میں زینت سے پرہیز کریں گے۔
 ج۔ چھنے ہوئے آٹے کی روٹی نہیں کھائیں گے۔

د۔ ڈیوڑھی کا دروازہ اندر سے بند نہ ہوگا اور نہ حاجب رکھا جائے گا۔

گورنر کے تقرر سے پہلے اس کے مملوکہ سامان کی فہرست بنواتے تھے اور عہد تقرر کے بعد فہرست سے زائد مال بیت المال کے لیے لے لیا جاتا تھا۔ چنانچہ حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کوفہ کی ولایت کے بعد اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بحرین کی ولایت کے بعد یہی معاملہ پیش آیا۔ ہر گورنر کے ساتھ ایک متولی بیت المال مامور ہوتا تھا جو رتی رتی کا حساب لیتا تھا۔ ان ہی اصلاحات اور اقدامات کا نتیجہ تھا کہ صرف ایک سال میں خراج کی رقم آٹھ کروڑ سے بڑھ کر دس کروڑ بیس ہزار درہم ہو گئی تھی۔

حصہ دوم

متذکرہ بالا انقلابی اصلاحات کا نفاذ صرف اسی وقت ممکن تھا جب نافذ کرنے والا خود فی الارض خلیفہ ہونے کی صلاحیتیں رکھتا ہو اور امانت اور دیانت کے اس بلند معیار پر پورا اترتا ہو جس کو دیکھ کر مہاتما گاندھی جیسا کڑھند و کہنے پر مجبور ہو جائے۔

"Simplicity is not the monopoly of congressites. I am not going to mention the names of Rama and Krishna. They were not historical personalities. I am compelled to mention the names of Abu-bakar and Umar. Though they were masters of a vast empire, yet they lived the life of paupers"

(young India, August 37)

سادگی کا نگر سیوں کی اجارہ داری نہیں ہے۔ میں رام اور کرشن کا تذکرہ نہیں کروں گا کہ وہ تاریخی نہیں بلکہ اساطیری حیثیت رکھتے ہیں۔ میں اس سلسلے میں حضرت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نام لینے پر مجبور ہوں کہ ایک وسیع مملکت کے کارفرما ہونے کے باوجود انہوں نے فیر بوریہ نشین اپنی زندگیاں بسر کیں۔

سیدنا عمرؓ کی زندگی امانت و درویشی کی ایک روشن ترین مثال ہے۔ آپ کا فرمان تھا کہ اُمت کی دولت اسی طرح میری نگرانی میں رہے گی جیسے یتیموں کا مال جس کا ناجائز طور پر کھانا مطلقاً حرام ہے۔ بمصدق سورۃ النصار ترجمہ۔

جو شخص آسودہ حال ہو اس کو ایسے مال سے قطعی طور پر پرہیز رکھنا چاہیئے اور جو بے مقذور ہو وہ مناسب طور پر یعنی بقدر خدمت کچھ لے لے۔

اپنے دورِ خلافت کی ابتداء میں مجلس مشاورت برپا کی اور استصواب رائے کیا کہ خلیفہ کے لیے بیت المال سے کس قدر لینا حلال ہے بالآخر سیدنا علی کرم اللہ وجہہ کے مشورہ کے مطابق آپ نے فرمایا۔

”مجھ کو تمہارے مال و بیت المال میں اتنا ہی حق ہے جس قدر یتیم کے ولی کو اس کے مال میں اگر میں رفاہیت میں ہوں گا تو کچھ نہیں لوں گا اور اگر حاجت مند ہوں گا تو دستور کے مطابق کھانے کے لیے لوں گا۔“

چنانچہ آپ اپنے کنبہ کو اوسط درجہ کے لوگوں کا کھانا کھلاتے اپنے پہننے کے لیے ایک

ایک جوڑا گرمی، سردی کے لیے لیتے بگر جب تک یہ پارچات بالکل چتھرے نہ ہو جاتے پیوند لگاتے رہتے۔ حتیٰ کہ بول کے کانٹوں کو بھی پیرا ہن خلافت کی دریدگی رفو کرنے کا شرف حاصل کرتے قحط کے ایام میں آپ نے اپنے لیے وہ آسائشیں بھی حرام کر رکھی تھیں جو متوسط طبقہ کو میسر تھیں مثلاً گوشت اسی وقت کھاتے جب نادار لوگوں کے لیے کوئی بھیڑ یا بکری ذبح ہوتی تھی ان ایام میں آپ نے جس طرح حجاز، نجد اور تمامہ کے لوگوں کا بھوک اور مصیبت میں ہر طرح کا ساتھ دیا ہے اور اس میں شرکت کی ہے اس کی ہمیں عالمی تاریخ میں کوئی نظیر نہیں ملتی۔

گھی اپنے لیے تقریباً حرام کر لیا تھا اور زیتون پر گزارہ کرنے لگے تھے۔ جب مستقل استمال سے تکلیف پہنچی تو پکوانا شروع کیا تاکہ حد تک کم ہو مگر اس پر مرد و پڑ پڑا ہونے لگے اور قرق کی آواز پیدا ہونے لگی تو شکم پر ہاتھ مار کر فرمایا۔

”اے شکم کچھ بھی ہو تمہیں یہی کھانا پڑے گا اور یہ چیز اس وقت تک جاری رہے گی جب تک لوگ اس مصیبت میں مبتلا ہیں۔“

یہ سخت گیری اہل و عیال پر بھی عائد فرما رکھی تھی اس عادل امین نے باہمی معاونت کا یہ اصول ذریعہ وضع کیا کہ ہم اس دور میں صرف اتنا کھائیں گے جتنا بیت المال سے عام سے عام مسلمانوں کے لیے مل سکتا ہے اور جب بیت المال میں اس کی بھی سکت نہیں رہ جائے گی تو ہم ہر ہر گھر پر ایک دوسرے گھر کی ذمہ داری ڈال دیں گے کہ لوگوں کو جو کچھ میرے آٹے ہانٹ کر کھائیں، بنیادی طور پر حکومت کی ذمہ داری ہوگی کہ عوام کی ضروریات زندگی کا بندوبست کرے۔ ایک جگہ فرمایا۔

”اگر مجھے پہلے سے اندازہ ہوتا تو میں دولت مندوں کی ضروریات سے زائد مال و زرہ کو ضبط کر کے مفلوک الحال مہاجرین میں تقسیم کر دیتا۔“

اپنے جسم اطہر کو کبھی نرم اور ملائم کپڑے سے مس نہیں کیا، بارہ بارہ پیوند کا کرتہ پھٹا عمامہ اور مچھی جوتیاں اسی صورت میں قیصر و کسریٰ کے سفیروں سے ملاقات کرتے حضرت عائشہ صدیقہ اور حضرت حفصہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے خلافت کے حوالہ سے اور حفظ مراتب کے

پیش نظر حبيب طرز معاشرت تبدیل کرنے کا مشورہ دیا تو فرمایا

آپ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو بھول گئیں۔ ان کے پاس تو ایک ہی کپڑا اور دھوئے اور بچھانے کو تھا۔ کتنے اعمال میں درج ہے کہ ایک دفعہ گری کا کرتہ دھوئے اور بیوند لگانے کے لیے دیا جب اس کے ساتھ ایک نرم کپڑے کا کرتہ پیش کیا گیا تو کمال استغنا سے واپس کرتے ہوئے فرمایا کہ اپنے کُرتے میں لپسینہ خوب جذب ہوتا ہے۔

اسی طرح جب ربیع بن زیاد جاردی نے مرتبہ کے لحاظ سے بہتر طرز کی رہائش کی ترغیب دی تو فرمایا میں قوم کا امین ہوں، امانت میں خیانت کب جائز ہے۔ حفص بن ابی العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جب امیر المومنین کے سادہ کھانے کی طرف اشارہ کیا تو فرمایا کہ اگر قیامت کا خوف نہ ہوتا تو میں بھی لذیذ کھانے اور دنیاوی عیش و عشرت کا دلدادہ ہوتا۔

عقبہ بن فرقہ کے گلے میں دربار خلافت کی سوکھی روٹی نہ اترتے دیکھ کر یہی کہا کہ تم دنیاوی عیش و آرام کی ترغیب دیتے ہو۔ کیا میدہ سب مسلمانوں کو مل سکتا ہے۔

ایک مرتبہ بطور تواضع ام المومنین حفصہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے سالن میں نہایتون کا تیل ڈال کر پیش کیا تو فرمایا ایک برتن میں دو دو سالن مرتے دم تک نہ کھاؤں گا۔

اسی طرح زید بن ابی سفیان حاکم شام کی دعوت میں نفیس کھانوں سے ہاتھ کھینچ لیا اور فرمایا کہ اگر تم رسول خدا کی روش سے ہٹ جاؤ گے تو میدہی راہ سے کٹ جاؤ گے۔ دوسری جگہ فرمایا کہ میں انواع و اقسام کی نعمتوں سے بہرہ ور ہو سکتا ہوں مگر میرے پیش نظر قرآن حکیم کا یہ قول ہے۔

”تم لوگ ان دنیاوی زندگیوں میں اس درجہ نعمتوں میں مگن ہو گئے ہو کہ تمہاری نیکیاں نائل ہو گئیں ہیں۔“

عراق کی مہم میں دونوں صاحبزادے عبداللہ اور عبید اللہ شریک تھے۔ واپسی پر بصرہ کے گورنر ابو موسیٰ اشعری نے مرکزی بیت المال کی کچھ رقم حوالہ کر دی اور مشورہ دیا کہ فلاں جنس خرید لیجئے۔ منافع ہو گا۔

مدینہ جا کر اصل رقم بیت المال میں داخل کرا دیجیئے۔ چنانچہ خاصا منافع ملا۔ مگر حضرت

عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے منافع بیت المال میں داخل کرنے کا حکم دیا۔ کیونکہ ہر لشکری کو یہ رعایت نہیں ملی تھی۔ بعد میں اس اعتراض پر کہ خسارہ و اتلاف کی صورت میں اصل رقم بہر حال واپس کرنا ہوتی۔ مضاربت کی شرط پر منافع نصف نصف کرنے کا حکم ہوا۔

امہات المؤمنین کے لیے نو طباق تھے جن میں میوہ اور ماکولات پیش کی جاتی تھیں حضرت حفصہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا حصہ آخر میں لگتا تاکہ کمی واقع ہو تو انہیں کے حصہ میں ہو۔ آپ کی ازواج میں سے حضرت ام کلثوم نے تحفہ کچھ عطر قیصر روم کے حرم کے لیے بھیجوا یا۔ وہاں سے شیشوں میں جواہرات بھر کر واپس ہوئے مگر آپ نے جواہرات یہ کہہ کر داخل بیت المال کر اویئے کہ قاصد سرکاری تھا۔ البتہ عطر کی قیمت بطور معاوضہ دلوا دی۔ اپنی ذات کے علاج کے لیے شہد کی ضرورت ہوئی تو مسیحہ نبوی میں جا کر لوگوں سے اجازت طلب کی۔ بحرین سے بال غنیمت میں مشک و عنبر آئے تو تقسیم کے لیے کسی ایسے شخص کی تلاش ہوئی جو عطریات کے اوزان میں دستگاہ رکھتا ہو۔ زوجہ محترمہ عائکہ بنت زید نے آمادگی ظاہر فرمائی۔

تو یہ کہہ کر انکار کر دیا کہ مجھے خوف ہے مہاری انگلیوں سے جو کچھ لگ جائے گا۔ وہ جسم پر لگاؤ گی اور اس طرح عام مسلمانوں سے زائد حصہ ہمارے پاس آ جائے گا۔ اپنے وسیع کنبہ کے لیے صرف دو درہم روزانہ لیتے تھے (بحوالہ اسد الغابہ) حج کے ایام میں جب اسی درہم صرف ہوئے تو اسے اسراف تصور فرمایا۔ حضرت امام حسن کا بیان ہے کہ ایک جمعہ کے روز خطبہ دیتے وقت انہوں نے حضرت کے تہہ بند پر بارہ پیوند لگے پائے۔ (موطا امام مالک)

آپ نے اپنے قبیلہ کے لوگوں کو کبھی ملکی عہدے نہیں دیئے عمال اور حکام کے تحفے واپس کرتے اور اس سختی سے چشم نمائی فرماتے کہ پھر جرأت نہ ہوتی تھی۔ ابو موسیٰ اشعری نے آپ کی زوجہ عائکہ بنت زید کو نفیس چادر بھیجوائی تو بحوالہ نزہت الابرار آپ نے پاس بلوا کر فرمایا مجھے اس کی ضرورت نہیں ہے۔

اسی طرح جب ابو موسیٰ اشعری نے بیت المال میں صرف ایک درہم پا کر آپ کے صاحبزادے

کو دیا۔ تو آپ نے واپس بیت المال میں داخل کر دیا۔ اور ابو موسیٰ کو فرمایا کہ افسوس کہ تم کو مدینہ میں آل عمر بن کے سوا اور کوئی کمزور نظر نہ آیا۔ تم چاہتے ہو کہ روز قیامت تمام اُمت محمدیہ کا مطالبہ میری گردن پر ہو (کنز العمال)

صاحبزادے عبداللہ بن عمر بن نے اونٹ فروخت کیا چونکہ وہ سرکاری چراگاہ میں چر کر قربہ ہوا تھا۔ اس المال کے علاوہ باقی رقم داخل بیت المال کرادی۔

ایک مرتبہ شام کو مال بھجوانا تھا۔ حضرت عبدالرحمان بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے رقم عاریتاً مانگی۔ انہوں نے فرمایا بیت المال سے قرض لے لیجئے۔ فرمایا بیت المال سے نہیں لوں گا۔ اگر ادائیگی سے پہلے مرجاؤں تو میرے ورثہ سے مطالبہ نہ ہوگا اور بار میرے سر نہ جاگا۔ ایسے شخص سے لینا چاہتا ہوں جو میرے متردک سے لینے پر مجبور ہو (طبقات ابن سعد)

آپ نے آٹھ ہزار درہم قرضہ چھوڑا مگر وصیت کے مطابق ایک ہفتہ کے اندر ہی حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے رقم ادا کر کے رسید لے لی۔ یہ دراصل تمام ان رقوم کا مجموعہ تھی جو آپ نے اپنے اہل خانہ کی کفالت کے لیے بیت المال سے وقتاً فوقتاً لی تھیں اور اس میں بھتہ تنخواہ سبھی کچھ شامل تھے۔

آپ کا قول ہے جسے حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ اکثر دہراتے رہتے تھے کہ۔

”میری خواہش ہے کہ جب میں دنیا سے نکلوں تو میرا اور دنیا کا حساب صاف رہے اور میں اس دنیا سے صرف صالح عنصر قبول کروں اس کی نجاسیت اور کثافتیں اسی کے لیے چھوڑ دوں“

کردارِ عمل کی یہ بنیادیں ہیں جن پر ایک صالح اور صحت مند معاشرہ قائم کیا جاسکتا ہے۔ اور دیانت و امانت کی ایسی ہی روایتیں ہیں جو آج بھی ہمارے لیے مشعل راہ کا کام دے سکتی ہیں۔

ملتِ اسلامیہ کے لیے یہ ایک نازک دور ہے۔ اور اس لمحہ فکریہ میں ہمیں اغیار کا یہ طعنہ رد کرنا ہے اور ثابت کرنا ہے کہ اسلامی نظامِ ذر محض نظریوں تک محدود نہیں ہے بلکہ ایک نہایت عملی اور قابلِ اعتماد لائحہ حیات ہے۔ فاروقِ اعظم نے جو نقش قدم

چھوڑے ہیں اور اسلامی عدل و مساوات کے جو سنگ میل قائم کیے ہیں رہتی دنیا تک ان سے استفادہ کیا جاسکتا ہے اور اسلام کی دعوت عمل کو اقوام عالم کے باہمی مناقشات اور اقتصادی ناہمواریوں کے لیے بطور تریاق استعمال کیا جاسکتا ہے۔ خداوند تعالیٰ ہمیں توفیق ارزانی فرمائے کہ ہم مارکس ولینن کے نظریات کو حرز جان بنانے کی بجائے خاک مدینہ و نجف کو اپنی آنکھوں کے لیے سرمہ بنائیں۔ وَمَا عَلَيْنَا الْاِلْبَلاَغُ الْبَیِّن

حضرت خلیفۃ الامت
میر محمد اکبر شاہ (الازہری)
نظارۃ العالی

کی سرپرستی اور براہ راست نگرانی میں

سرگرم عمل

کلا العلم تاج الدین

شہاب پورہ اگکی روڈ سیالکوٹ

منجانب

صوفی محمد سرور مہتمم حافظ محمد نیاز پریشی

دورِ فاروقی میں حقوقِ انسانی

تحریر: جسٹس بی. زید کیکاؤس

عدلِ فاروقی ضربِ المثل ہو چکا ہے قانون کی زبان میں عدل کے معنی یہ ہیں کہ انسانوں کو ان کے جائز حقوق تمام و کمال پہنچا دیے جادیں۔

یہ بلا خوف تردید کہا جاسکتا ہے کہ جو حقوق انسانوں کو حضرت عمرؓ کے عہد میں حاصل ہوئے وہ آج تک کسی اور کے عہد میں حاصل نہیں ہوئے، دیگر خلفائے راشدین اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد کے قطع نظر ہے کہ ان سے تقابل مقصود نہیں۔

اس میں کچھ شک نہیں کہ آج کل کے جمہوری ممالک کے آئین انسانوں کو بہت بنیادی حقوق عطا کرتے ہیں لیکن آئین میں حقوق کا تعین کرنے سے حقوق حاصل تو نہیں ہو جاتے! یہ بھی لازم ہے کہ حقوق کا عملی نفاذ بھی ہو۔ مثال کے طور پر آئین انسانوں کو جان و مال کا تحفظ دیتا ہے۔ لیکن کتنے انسان قتل ہوتے ہیں اور کتنے لوٹے جاتے ہیں جن کے مجرموں کو کوئی سزا نہیں ملتی اور مظلوم کی داد رسی نہیں ہوتی۔

یہ امتیاز حضرت عمرؓ کے عہدِ حکومت کو ہی حاصل ہے کہ آپ نے نہ صرف انسانوں کے جائز حقوق تسلیم کیے بلکہ عملی طور پر ان کا نفاذ ہوا۔ حضرت عمرؓ کی ۱۰ سالہ حکومت میں شاید ایک واقعہ بھی ایسا نہ ہوا ہوگا کہ کسی کے ساتھ ظلم ہوا ہو اور اس کی حق رسی نہ کی گئی ہو۔ اور مجرم کو اپنے جرم کا خمیازہ نہ بھگتنا پڑا ہو۔ عدلِ فاروقی کو ہی یہ شرف حاصل ہے کہ ہر عقدار نے اپنا حق پالیا اس نقطہ نگاہ سے تاریخ کا کوئی عہدِ حکومت نہیں جو عہدِ فاروقی کے مقابلہ میں

پیش کیا جاسکتا ہو۔

چونکہ حضرت عمرؓ کی سلطنت، اسلامی سلطنت کی ایک اعلیٰ مثال تھی یہ تو ظاہر ہے کہ جو حقوق اسلام انسانوں کو عطا کرتا ہے وہ سب اُن کو اس سلطنت میں حاصل تھے۔ زیرِ نظر مضمون کا مقصد اُن تمام حقوق کی وضاحت نہیں جو اسلام انسانوں کو عطا کرتا ہے۔ اس مضمون کا مقصد عہدِ فاروقی کی خصوصیات کا بیان کرنا ہے تاکہ معلوم ہو کہ عہدِ فاروقی نے حقوقِ انسانی کے متعلق کیا احسان مسلمانوں پر اور انسانوں پر کیا ہے لہذا میں اُن حقوق کا ذکر کروں گا جن کے متعلق اس عہد کو خاص امتیاز حاصل ہے۔ میں اُن واقعات کا حوالہ دوں گا جو اُن حقوق کو ثابت کرتے ہیں اور پھر پاکستان کے حالات سے اُن کا موازنہ کروں گا۔

افرادِ معاشرہ کا حقِ محاسبہ

پہلا اہم حق جس کا میں ذکر کرنا چاہتا ہوں وہ افرادِ معاشرہ کا حقِ محاسبہ ہے یعنی اربابِ اقتدار کے اعمال کی کڑی نگرانی کا حق کہ آیا وہ قانون و انصاف کے مطابق عمل کرتے ہیں یا نہیں۔ اس ضمن میں میں اس مشہور واقعہ کا ذکر کرتا ہوں کہ جب ایک بدوی نے حضرت عمرؓ کے کرتے کی لمبائی پر اعتراض کیا تھا۔

جب حضرت عمرؓ مجلس کو خطاب کرنے کے لیے کھڑے ہوئے تو ایک بدوی اٹھا اور کہا لا سمع ولا طاعة ! یعنی نہ سنتا ہوں نہ اطاعت کرتا ہوں۔

حضرت عمرؓ نے استفسار کیا کہ کیوں؟ تو بدوی نے جواب دیا کہ یمن سے جو چادریں آئی تھیں ان میں سے سب کے حصّے میں ایک ایک چادر آئی تھی آپ نے اسی چادر سے اپنا کرتہ بنوایا ہے لیکن آپ لمبے آدمی ہیں ایک چادر سے آپ کا کرتہ نہ بن سکتا تھا۔ آپ نے اپنے حصّے سے زائد لیا ہے۔

حضرت عمرؓ نے فرمایا ”میرا بیٹا اس کا جواب دے گا“ حضرت عبداللہ بن عمرؓ اٹھے اور کہا چونکہ میرے والد کا کرتہ ایک چادر سے نہ بنتا تھا، اس لیے میں نے اُن کو اپنی چادر میں سے ٹکڑا دیا اور اس طرح اُن کا کرتہ پورا ہو گیا۔

بدوی اٹھا اور کہا: **الآن أصبح واطيع** یعنی اب سنتا ہوں اور اطاعت کرتا ہوں۔
 اس مختصر واقعہ سے اس وقت کے معاشرے کا نقشہ انسان کی آنکھوں کے سامنے
 آجاتا ہے یہ بدوی ایک معاشرے کا معمولی فرد ہے نہ دولت والا نہ علم والا، نہ کوئی خاص
 امتیاز رکھنے والا۔ لیکن یہ اپنے خلیفہ پر دوگرہ کپڑے کے متعلق اعتراض کرنے میں کوئی
 جھجک محسوس نہیں کرتا اور خلیفہ بھی وہ کہ مدینہ میں اور دمشق میں لوگ اس کا نام سن کر کانپتے
 ہیں کہ پتہ نہیں کیا حکم دے گا پھر دیکھیے کہ جب بدوی نے اعتراض کیا تو حضرت عمرؓ کی پیشانی پر
 ذرا بل نہ آیا حالانکہ اعتراض بھی غلط تھا اور تھا بھی دوگرہ کپڑے کے متعلق۔

نہ انہوں نے یہ کہا کہ تو نے پہلے سے ہی کیوں کہہ دیا ہے کہ نہ سنتا ہوں، نہ اطاعت
 کرتا ہوں جب تجھے ابھی معلوم ہی نہیں کہ الزام درست ہے یا غلط بلکہ حضرت عمرؓ نے اپنا فرض
 سمجھا کہ بدوی کی تسلی کی جائے کہ خلیفہ کی طرف سے کوئی زیادتی نہیں کی گئی اور پھر آپ یہ بھی دیکھیے
 کہ جب وضاحت کر دی گئی تو بدوی نے فوراً کہا۔ اب سنتا بھی ہوں۔ اطاعت بھی کرتا ہوں یعنی ذاتی
 عنصر اس اعتراض کے دوران بالکل غائب ہے۔ نہ حضرت عمرؓ اس اعتراض کو اپنی ذات پر حملہ
 خیال کرتے ہیں۔ نہ بدوی کو احساس ہے کہ وہ کوئی ذاتی حملہ کر رہا ہے وہ صرف یہ چاہتا ہے کہ
 انصاف ہو اور جب اس کی تسلی ہو گئی کہ انصاف ہو رہا ہے تو فوراً اطاعت قبول کر لیتا ہے۔
 سبحان اللہ کیا شاندار معاشرہ ہو اگر حاکم حضرت عمرؓ جیسا ہو اور محکوم بدوی جیسا ہو!
 اب میں اس واقعے کا اندازہ قانون کے نقطہ نگاہ سے کروں گا کہ کون کون سا حق اس
 سے ثابت ہوا۔

۱، اولاً اس سے ثابت ہوا کہ معاشرہ کے ہر فرد کا وہ امیر ہو کہ غریب جاہل ہو کہ عالم چھوٹا
 ہو کہ بڑا، یہ حق ہے کہ خلیفہ وقت کے عمل پر اعتراض کر سکے کہ اس کا عمل قانون و انصاف
 کے مطابق نہیں ہے۔

(ب) اگر اعتراض مال سے تعلق رکھتا ہے تو مال کا بے اہمیت ہونا اس حق پر اثر انداز
 نہیں ہوتا۔

(ج) یہ ضروری نہیں کہ معترض کے پاس ثبوت موجود ہو کہ فی الواقع خلیفہ کا عمل غلط ہے۔

نہ یہ ضروری ہے کہ وہ دعویٰ کرے کہ فی الواقع خلیفہ کسی ناجائز فعل کا مرتکب ہوا ہے۔
یہ کافی ہے کہ واقعات سے شبہ پیدا ہوتا ہے کہ آیا عمل درست ہے یا نادرست اور ضرورت
محسوس ہوئی ہے کہ اس کی وضاحت کی جائے۔

د، عام حالات میں معترض کا حق ہے کہ جب تک وضاحت نہ ہو وہ خلیفہ کی اطاعت
کا پابند نہیں۔

یہ ہے اس حق محاسبہ کی تفصیل جو اسلامی معاشرے کے ہر فرد کو خلیفہ وقت کے
خلاف حاصل ہے اور خلیفہ وقت کے خلاف ایسا حق

موجود ہو تو ظاہر ہے کہ عمال حکومت کے خلاف بھی ایسا حق موجود ہوگا اور واقعہ یوں ہے
کہ حضرت عمرؓ نے اعلان کیا ہوا تھا کہ جس کی کوئی شکایت کسی عامل کے خلاف ہو اس کی حق
رسی کی جائے گی۔

جب کوئی ایسی شکایت ہوتی تھی تو حضرت عمرؓ عامل کو اپنے پاس بلواتے تھے۔ کھلی جلس
میں شکایت کنندہ کو عامل پر سوال کرنے کا موقع دیتے تھے اور شکایت درست ہوتی
تھی تو عامل کو سزا دیتے تھے۔

اب میں بیان کروں گا کہ افراد معاشرہ کے حق محاسبہ کی پاکستان میں کیا صورت

ہے۔

حضرت عمرؓ پر تو دو گروہ کپڑا زائد لینے کا اعتراض کیا جاسکتا تھا۔ لیکن پاکستان میں اگر
کوئی صاحب اقتدار سرکاری خزانہ سے ایک ارب یا زائد روپیہ لے لے تو کسی شہری کو کوئی
حق اعتراض کا حاصل نہیں ہے۔ یعنی پاکستان کا شہری کوئی قانونی چارہ جوئی اس کے خلاف
نہیں کر سکتا۔

پاکستان کے آئین کے آرٹیکل ۱۹۹ کے ماتحت ارباب اختیار کے عمل کے خلاف اس بنا
پر چارہ جوئی تو ہو سکتی ہے کہ عمل خلاف قانون ہے لیکن اس کی شرط یہ ہے کہ درخواست دہندہ
ایسا انسان ہو جس کو نقصان پہنچا ہو اور نقصان کی تعریف یہ ہے کہ وہ ذاتی نقصان ہو خزانہ
کا روپیہ اگر کوئی حاصل کر لیتا ہے تو یہ کسی فرد معاشرہ کا ذاتی نقصان نہیں ہے اس لیے

کسی فرد معاشرہ کو یہ حق حاصل نہیں کہ آرٹیکل ۱۹۹ کے تحت دعوے (Writ) کیا جاتا ہے) دائر کرے۔ مفاد عامہ کا نقصان کسی فرد معاشرہ کا ذاتی نقصان نہیں ہے لہذا محض اس بنا پر دعوے دائر نہیں ہو سکتا کہ مفاد عامہ کو نقصان پہنچا ہے۔

سرکاری خزانہ میں جو روپیہ موجود ہے۔ وہ ٹیکس دہندگان نے دیا ہے لیکن ٹیکس دہندہ کو بھی کوئی حق نہیں کہ وہ سرکاری خزانے کے متعلق چارہ جوئی کرے۔

حضرت عمرؓ کو اپنے علاج کے لیے ایک دفعہ شہد کی ضرورت پڑی اور شہد بیت المال میں موجود تھا۔ تو انہوں نے مجلس کو خطاب کر کے فرمایا کہ شہد آپ لوگوں کا ہے۔ اگر اجازت دیں تو میں اپنے علاج کے لیے اس میں سے لوں گا اور لوگوں نے اجازت دی تو حضرت عمرؓ نے شہد استعمال کیا۔

یہ تو صورت سرکاری خزانہ بیت المال کے متعلق رہا یہ سوال کہ کیا پاکستان میں کسی صاحب اقتدار سے کوئی باز پرس کی جاسکتی ہے کہ اس نے اپنے اختیارات کو خلاف قانون طریق سے کیوں استعمال کیا؟ تو اس کا جواب یہ ہے کہ ہمارے آئین کے آرٹیکل ۲۳۸ کے مطابق نہ پریذیڈنٹ سے نہ کسی گورنر سے نہ کسی وزیر سے چاہے وہ مرکز کا وزیر ہو یا صوبہ کا کوئی باز پرس ہو سکتی ہے کہ اس نے اپنے اختیارات کو خلاف قانون یا ناجائز یا غلامانہ طریق سے کیوں استعمال کیا؟ اگر وہ کسی مثل پر یہ بھی لکھ دے کہ میں حکم اس لیے صادر کر رہا ہوں کہ فرد متعلقہ میرا عزیز ہے یا میری پارٹی کا ہے یا میری سفارش لایا ہے یا میرا اس میں ذاتی فائدہ ہے تو بھی اس سے کوئی عدالت کوئی باز پرس نہیں کر سکتی۔

آرٹیکل ۲۳۸ کے الفاظ ایسے ہیں کہ اگر ایک صاحب اقتدار کہہ دے کہ میں یہ حکم فلاں قانون کے تحت صادر کر رہا ہوں تو باوجودیکہ وہ حکم بالکل خلاف قانون ہو وہ صاحب اقتدار کسی عدالت کے سامنے جوابدہی کا ذمہ دار نہیں اس کا مطلب یہ نہیں کہ جو حکم اس نے صادر کیا ہے۔ وہ جائز ہو جائے گا ایسا قانون تو کوئی نافذ کیا ہی نہیں جاسکتا کہ ایک شخص جو بھی کرے وہ جائز ہو گا اس کا نام قانون نہیں قانون تو پابندی کا نام ہے اور یہ کہنا کہ ایک انسان کسی قانون کا پابند نہیں ہے۔ لہذا پاکستان کا صاحب اقتدار اگر کوئی

خلاف قانون حکم صادر کرنے تو وہ حکم تو ناجائز قرار دے دیا جائے گا (بشرطیکہ شکایت کنندہ کا کوئی ذاتی نقصان اس حکم سے ہو) لیکن صاحب اقتدار سے کوئی باز پرس نہیں ہو سکتی کہ تو نے ایسا ناجائز حکم کیوں صادر کیا؟ چاہے وہ صریحاً ناجائز ہو، یا ظالمانہ ہو یا اپنے ذاتی مفاد سے متاثر ہو کر جاری کیا گیا ہو۔

یہ تو صورت ہے اصحاب اقتدار کی تمام محاسبہ سے آزادی کی، اگر وہ اپنے اختیارات کا ناجائز استعمال کریں۔ اب رہا یہ سوال کہ کیا قانون اصحاب اقتدار کو جرائم کے متعلق بھی تحفظ دیتا ہے۔ یعنی اگر وہ کوئی جرم کریں تو کیا ان سے مواخذہ ہو سکتا ہے؟ تو اس سوال کا جواب یہ ہے کہ جہاں تک صدر اور گورنر صاحبان کا تعلق ہے وہ تمام فوجداری قوانین سے بالاتر ہیں وہ کوئی بھی جرم کریں یہاں تک کہ اگر وہ قتل بھی کر دیں تو ان سے باز پرس نہیں ہو سکتی وہ کسی عدالت کے روبرو پیش ہی نہیں ہو سکتے۔ ان کے خلاف کوئی فوجداری مقدمہ دائر ہی نہیں کیا جاسکتا اور اگر ان کے صدر یا گورنر مقرر ہونے سے پہلے کوئی فوجداری مقدمہ ان کے خلاف دائر ہو چکا ہو تو وہ مقدمہ جاری نہیں رہ سکتا؟

اس مرحلہ پر مجھ کو جنگ یرموک کا واقعہ یاد آتا ہے۔ رومیوں سے صلح کی گفتگو حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کر رہے تھے۔ رومیوں نے کہا ہمارے بادشاہ سے مرث لڑو وہ بڑا شان والا بڑے اختیار والا ہے حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ نے کہا تمہارا بادشاہ ایسا ہو گا۔ ہمارا بادشاہ تو ہم میں سے ایک ہے۔ اگر وہ چوری کرے تو ہم اس کا ہاتھ کاٹ دیں۔ اگر وہ نہاکرے تو ہم اس کو سنگسار کر دیں اور جیب ہم اس کے پاس کوئی حاجت لے کر جاتے ہیں تو وہ ہماری بات سنتا ہے۔

اور ہماری تاریخ بھری پڑی ہے ان واقعات سے کہ ہمارے خلفاء اور بادشاہ قاضی کے روبرو پیش ہوئے اور جوابدہی کی۔ حضرت عمرؓ خود پیش ہوئے۔ حضرت علیؓ پیش ہوئے۔ سلطان مراد سلطان محمد تعلق وغیرہ بادشاہ بھی پیش ہوئے اسلام نے کبھی کسی سے اس وجہ سے رعایت نہیں کی کہ وہ بادشاہ ہے اسلام نے کسی انسان کو

کوئی رعایت جوابدہی کے بارے میں اس کے منصب کی وجہ سے نہیں دی۔

اب باقی رہا سوال عمال حکومت کا کہ وہ کس حد تک اپنے اعمال کے متعلق جوابدہ ہیں تو ان کی صورت یہ ہے کہ ان کے خلاف کوئی فوجداری مقدمہ کسی ایسے جرم کے متعلق نہیں چلایا جاسکتا جو جرم انہوں نے اپنے اختیارات کے استعمال کے دوران میں کیا ہو۔ جب تک کہ حکومت ایسا مقدمہ دائر کرنے کی اجازت نہ دے۔ اگر عمال حکومت میں سے کوئی ایک بالکل ناجائز حکم صادر کر دے جس سے بہت نقصان کسی شہری کا ہو تو حکم منسوخ ہو سکتا ہے لیکن جو جرم اس عامل نے اپنے ناجائز حکم کے ذریعہ کیا ہو، اس کے لیے اس سے باز پرس نہیں کی جاسکتی جب تک حکومت ایسا کرنے پر رضامند نہ ہو۔ مختصر یہ کہ افراد معاشرہ کو کوئی حق محاسبہ اس نوعیت کے جرائم کے لیے نہیں۔

ہمارے ملک میں جو بدعنوانی اور رشوت انتظامیہ میں ہے اس کی ایک بڑی وجہ یہ ہے کہ افراد معاشرہ کو قانون حق محاسبہ نہیں دیتا۔ اگر صحیح اسلامی حق محاسبہ افراد معاشرہ کو دیا جائے تو بہت جلد اصلاح انتظامیہ میں ہو سکتی ہے۔

۴۔ انسانی برابری

دوسرا اہم حق جس کا میں ذکر کرنا چاہتا ہوں۔ انسانی برابری کا حق ہے جس کے معنی یہ ہیں کہ قانون کی نظر میں تمام انسان برابر ہیں ایک جیسے حالات میں سب انسانوں سے ایک جیسا سلوک کیا جائے گا اور کہ کوئی انسان اپنی نسل، ذات، خاندانی شرافت، اقتدار، معاشرے میں اعلیٰ مقام وغیرہ کی بنا پر ترجیحی سلوک کا حق دار نہیں ہو سکتا۔

اسلام کے عروج سے قبل انسانی برابری کا حق یورپ کی تینوں تہذیبوں یعنی یونانی، رومن اور عیسائی تہذیبوں میں مفقود تھا۔ یونان کے باشندے چار طبقات میں تقسیم تھے۔ جن کے حقوق بالکل مختلف تھے۔ یہی حال رومن تہذیب کا تھا۔ ایک طبقہ تو غلاموں کا تھا جن کو شیروں کے آگے ڈال کر یونان و روم کے مہذب انسان تماشادیکھتے تھے۔ عیسائی تہذیب نے بھی غلامی کے رواج کو قبول کر لیا تھا خود یورپ نے اپنے ہاتھ کے پروانے دیے۔

جن میں غلام بنانے کو جائز قبول کیا گیا تھا۔

عیسائی بادشاہوں کو عام انسانوں سے بالاتر حقوق حاصل تھے۔ اسلام نے اگر تمام انسانوں کو یکساں برابر کر دیا۔ غزوہ خندق کے دوران رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مٹی کی ٹوکری اپنے سر پر اٹھائی اور حبیب مسلمانوں نے اعتراض کیا تو فرمایا کہ کیا میں تمہارا بادشاہ بن کر بیٹھا رہوں گا۔ جب ایک بڑے گھرانے کی عورت پر چوری کا الزام ثابت ہوا اور لوگ حضرت اسامہؓ بن زید کو حضور کے پاس سفارشی بنا کر لائے تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”پہلی امتیں اسی لیے تباہ ہوئیں کہ امیر حرم کرتا تو اس کو چھوڑ دیتی تھیں اور غریب حرم کرے تو سزا دیتی تھیں۔ خدا کی قسم اگر میری بیٹی فاطمہؓ بھی چوری کرتی تو میں اس کا ہاتھ بھی کاٹ دیتا۔“

انسانی برابری کی جو مثالیں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے عہد میں قائم ہوئیں۔ تاریخ کا طالب علم اُن کو اچھی طرح جانتا ہے۔ برابری کا جو حق عہد فاروقی میں قائم ہوا وہ اپنی مثال آپ ہے حضرت عمرؓ بطور فریق قاضی کے پاس پیش ہوئے تو قاضی تعظیم کے لیے اٹھا۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا۔ تو کیسے انصاف کرے گا تو نے تو شروع میں ہی غلطی کر دی میں اور میرا مخالف تیرے سامنے برابر ہیں اور تجھ کو دونوں سے برابری کا سلوک کرنا چاہیے۔

غلاموں کے متعلق رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا ہوا تھا کہ ان کو وہی کھلاؤ جو خود کھاتے ہو۔ وہی پہناؤ جو خود پہنتے ہو اور ان سے بہت اچھا سلوک کرو۔ حضرت عمرؓ نے پوری پابندی رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کی کی۔ چنانچہ جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ یر و شلم تشریف لے گئے تو آپ اور آپ کا غلام باری باری اونٹ پر سوار ہوتے تھے اور حبیب یر و شلم پہنچے تو اونٹ پر غلام تھا اور آپ نے سہارہ پکڑ لی ہوئی تھی۔

عہد فاروقی میں حق برابری کی سب سے نمایاں مثالیں مجرموں کی سزا سے تعلق رکھتی ہیں۔ حضرت عمرؓ کے اپنے بیٹے نے بنیذ پی اور اُن پر لٹہ طاری ہو گیا وہ حضرت عمرو بن العاصؓ کو رزمصر کے پاس گئے کہ اُن پر حد جاری کر دیں۔ حضرت عمرو بن العاصؓ نے اُن کو جھڑک کر نکال دیا۔ اس پر عبدالرحمنؓ بولے اگر آپ نے مجھ پر حد جاری نہ کی تو جب میں والد کے پاس جاؤں گا۔ تو یہ بات اُن سے کہوں گا! اس پر حضرت عمرؓ و بن العاصؓ ڈر

گئے اور عبدالرحمنؓ پر حد جاری کر دی لیکن تازیانہ نے بند کمرے میں اپنے گھر میں لگائے اور
سر بھی بند کمرے میں مونڈا۔

شراب پینے کی سزا تازیانہ نے اور سر مونڈنا تھی حضرت عمرؓ کو علم ہو گیا کہ حد بند کمرے
میں لگائی گئی ہے (حضرت عمرؓ کا حکم تھا کہ ایسی حد لوگوں کے سامنے لگائی جاوے) اور
انہوں نے بڑا سخت خط حضرت عمرو بن العاصؓ کو لکھا۔

ابن عاص مجھے تمہاری جرات اور بد عہدی پر حیرت ہے اور میں تمہیں معزول کر کے
چھوڑوں گا۔ تم نے عبدالرحمنؓ کو اپنے گھر میں تازیانہ لگائے اور وہیں اس کا سر مونڈا حالانکہ
تم جانتے تھے کہ یہ کام میری مرضی کے خلاف کر رہے ہو۔ عبدالرحمنؓ تمہاری رعایا کا ایک فرد
ہے۔ تمہیں اس کے ساتھ وہی سلوک کرنا چاہیے تھا۔ جو تم دوسرے مسلمانوں کے ساتھ کرتے
ہو لیکن تم نے خیال کیا وہ امیر المومنین کا بیٹا ہے حالانکہ تم کو اچھی طرح معلوم ہے کہ میرے
نزدیک کسی شخص سے حق وصول کرنے میں رعایت و نرمی کا کوئی سوال ہی پیدا نہیں ہوتا جس
وقت میرا یہ خط تمہارے پاس پہنچے اسی وقت اسے ایک اونی قبا پہناؤ اور کاٹھی پر بٹھا کر
فوراً میرے پاس بھیج دو کہ وہ اپنی بدکرداری کی حقیقت سے آگاہ ہو جائے۔

حضرت عمرو بن العاصؓ نے عبدالرحمنؓ کو اونی قبا پہنا کر حضرت عمرؓ کے حکم کے مطابق سوار
کرا کے بھیج دیا۔ جب عمرؓ کے حکم کے مطابق سوار کرا کے بھیج دیا، جب عبدالرحمنؓ اپنے
والد کے پاس پہنچے تو سخت تکلیف میں تھے۔ حضرت عبدالرحمنؓ بن عوف نے ان کی سفارش بھی
کی کہ حد تو لگ چکی ہے لیکن حضرت عمرؓ نے دوبارہ حد لگوائی — عبدالرحمنؓ کہتے جاتے
تھے ”میں بیمار ہوں۔ آپ مجھے قتل کر رہے ہیں“ حد لگنے کے بعد وہ زیادہ بیمار ہو گئے
اور فوت ہو گئے۔

دوسرا اسی قسم کا ایک واقعہ بھی حضرت عمرو بن العاصؓ سے تعلق رکھتا ہے حضرت عمرو بن
العاصؓ کے بیٹے محمدؓ نے ایک قبیلے کو تازیانہ مارے اور ساتھ ساتھ کہتے جاتے تھے، اے
میں بڑوں کی اولاد ہوں!

حضرت عمرو بن العاصؓ نے قبیلے کو قید کر دیا کہ مبادا وہ حضرت عمرؓ سے جا کر شکایت

رہے۔ لیکن آخر اس کو رہا تو کرنا تھا وہ رہا ہوا تو بعد ماہِ مدینہ پہنچا اور حضرت عمرؓ سے شکایت کی۔ حضرت عمرؓ نے عمرو بن العاص اور محمدؓ دونوں کو مصر سے مدینہ بلوایا اور مجلسِ قصاص طلب کر لی جب دونوں باپ بیٹے مجلسِ قصاص میں پیش ہوئے تو حضرت عمرؓ نے باوازر بلند فرمایا۔ قبطی کہاں ہے لے یہ درہ اور بڑوں کی اولاد کو مار۔
 ”قبطی نے محمدؓ کو درہ مارنے شروع کر دیے حتیٰ کہ وہ بے دم ہو گئے قبطی کہے
 مارتا جاتا تھا اور حضرت عمرؓ کہتے جاتے تھے۔

”مار بڑوں کی اولاد کو! جب قبطی درہ حضرت عمرؓ کو واپس کرنے لگا تو آپؐ نے فرمایا عمروؓ کی چہنچہ پر بھی مار! خدا کی قسم اس کا بیٹا تجھے ہرگز نہ مارتا اگر اسے باپ کا گھنٹہ نہ ہوتا، لیکن قبطی نے کہا ”امیر المومنین۔ جس نے مجھے مارا تھا۔ میں نے اس سے بدلہ لے لیا۔ حضرت عمرؓ نے غضبناک لہجے میں حضرت عمرو بن العاص سے کہا۔ عمرو تم نے لوگوں کو کب سے غلام بنایا ان کی ماؤں نے تو انہیں آزاد جنا تھا۔

تیسرا واقعہ جس کا ذکر میں اس سلسلے میں کروں گا جبکہ بنِ اسیم سے تعلق رکھتا ہے جو عساکر کا امیر تھا وہ عیسائی تھا اور مسلمان ہو گیا تھا۔ اس کے عزیز و اقارب بھی مسلمان ہو گئے تھے۔ اس نے اپنے مسلمان ہونے کی اطلاع حضرت عمرؓ تک پہنچائی اور حاضر ہونے کی درخواست کی اجازت ملنے پر وہ بڑی شان و شوکت سے اپنے پانچ سو رشتہ داروں سمیت مدینہ آیا۔ اس نے شاہی تاج پہنا ہوا تھا۔

حضرت عمرؓ نے اس کے استقبال کا حکم دیا تھا اور لوگوں نے مدینہ سے باہر جا کر اس کا استقبال کیا جب کہ اس کے ساتھ دو سو سوار ہتھیار لگے ریشمی لباس میں ملبوس تھے حضرت عمرؓ کے پاس وہ پہنچا تو انہوں نے اس کو خوش آمدید کہا اور اپنے پہلو میں جگہ دی۔

کچھ عرصہ بعد وہ حضرت عمرؓ کے ہمراہ مکہ حج کے لیے گیا وہ خانہ کعبہ کا طواف کر رہا تھا، تو ایک بدوی کا پاؤں اس کے تہ بند پر پڑا جبکہ کو سخت غصہ آیا اور اس نے بدوی کی ناک پر مکہ مار دیا۔ بدوی شکایت لے کر حضرت عمرؓ کے پاس پہنچا۔ حضرت عمرؓ نے جبکہ کو ہلاک واقعہ دریافت کیا تو جبکہ نے تصدیق کر دی اس پر حضرت عمرؓ نے کہا چونکہ تم نے اقرار کر لیا ہے اس لیے

یا تو بدوی کو منالو ورنہ تمہیں اس کی سزا جگمتی پڑے گی۔

جبلہ نے یہ سن کر ناگواری کے لہجہ میں کہا

یہ کیسے ہو سکتا ہے وہ ایک معمولی آدمی ہے اور میں بادشاہ ہوں؟

حضرت عمرؓ نے فرمایا۔ اسلام نے تمہیں اور اُسے ایک جگہ جمع کر دیا ہے سوائے پرہیزگاری کے تم کسی چیز میں اس پر فضیلت نہیں پاسکتے۔

جبلہ نے کہا! امیر المومنین! میں نے تو سمجھا تھا کہ مجھے اسلام میں جاہلیت سے زیادہ عزت دی جائے گی۔

حضرت عمرؓ نے فرمایا یہ خیال اپنے دل سے نکال دو۔ اگر تم اس کو نہیں مناؤ گے تو میں تم کو سزا دوں گا!

جبلہ نے حضرت عمرؓ سے عذر کرنے کے لیے ایک رات کی مہلت مانگی اور رات کو وہ اپنے ساتھیوں سمیت مکہ سے نکل گیا۔ اس نے سیدھا قسطنطنیہ کا رخ کیا اور ہرقل کے پاس پہنچا پھر عیسائی ہو گیا اور ہرقل نے اس کو جاگیر بخشی اور بڑا اچھا سلوک کیا۔

آپ نے دیکھا کہ کس طرح انسانی برابری کو قائم رکھنے کے لیے حضرت عمرؓ نے ظاہری نفع و نقصان کا کوئی خیال نہیں کیا۔ اگر جبلہ کی سزا کسی طرح سے ٹل جاتی تو وہ مسلمان ہی رہتا اور حضرت عمرؓ کو خطرہ بھی ہو سکتا تھا کہ یہ نو مسلم کہیں واپس عیسائی نہ ہو جائے لیکن انہوں نے شریعت کے مطابق عمل کیا۔

اب آپ ذرا اپنے معاشرے کا جائزہ لیجیے کہ یہاں انسانی برابری کا کیا حال ہے۔ حق محاسبہ پر تبصرے کے دوران میں میں بتا چکا ہوں کہ پاکستان میں کچھ انسان تو ایسے ہیں جو تمام فوجداری مواخذہ سے بالاتر ہیں۔ ان پر نہ کوئی الزام کسی عدالت میں لگایا جاسکتا ہے، نہ کوئی وارنٹ گرفتاری ان کا جاری ہو سکتا ہے۔ وہ قتل کر دیں تو بھی ان سے کوئی پوچھ نہیں سکتا کہ قتل کیوں کیا ہے؟ اور پھر بھی ہمارا آئین یہ کہتا ہے کہ اس مملکت کا دین اسلام ہے۔ اصل میں آئین کا یہ کہنا کہ اس مملکت کا دین اسلام ہے۔ دین کے ساتھ ایک مذاق ہے۔ آج تک پاکستان نے ایک حاکم بھی قرآن و سنت کا نافع نہیں کیا اور اس وقت کے آئین

کے مطابق آٹھ سال کے قریب یا زائد تو قرآن و سنت معطل ہی ہو چکے ہیں۔ بعد میں دیکھا جائے گا کہ اُن میں جو کچھ درج ہے۔ اس کو کس حد تک قانون کی شکل دینی چاہیے! میں یہ سمجھنے سے قاصر ہوں کہ برابری جیسے اصول کو پاکستان میں نافذ کرنے میں کیا رکاوٹ ہے سوائے اس کے کہ ہم غیر اسلامی جھوٹی ثنائیں قائم کرنا چاہتے ہیں اور سیاسی مجرموں کو تحفظ دینا چاہتے ہیں بیشک اس دنیا میں تو ان مجرموں کو کسی نے نہ پوچھا لیکن کیا قیامت کے روز بھی ان کو کوئی تحفظ حاصل ہوگا۔ افسوس ہے کہ اُس دین کے پیرو جس کا امتیاز اور فخر یہ ہے کہ اس نے انسانوں کو اس طرح برابر کر دیا جس طرح وہ اللہ تبارک و تعالیٰ کے روز بروز پیش ہوں گے۔ اب خود کا فرانہ اصولوں کو اپنا رہے ہیں۔

قانون نے جس قدر تحفظ پاکستان کے ارباب اختیار کو دیا۔ اس نے انسانی برابری کا خاتمہ کر دیا لیکن سوال ایک معاشرے میں صرف قانون کا نہیں ہوتا۔ معاشرے کے عمل کا ہوتا ہے اگر قانون برابری کے حق کو تلف نہ کرتا تو بھی پاکستان میں مساوات کا حال بہت بُرا ہوتا۔ کیا اس ملک میں جو سلوک عملی طور پر انسانوں سے کیا جاتا ہے وہ برابری کا ہے؟ اس معاشرہ کا ایک فرد جو خود صاحب اختیار ہے یا انتظامیہ میں اثر و رسوخ رکھتا ہے۔ چاہے وہ اثر و رسوخ رشوت کی وجہ سے ہو، یا سفارش کی وجہ سے یا کسی اور ایسی ہی وجہ سے۔ اس کا کسی جرم ہے جو اُس نے کیا ہے سزا پا جانا ایک امر محال ہے۔

بہت جرم ہمارے سامنے اس معاشرہ میں ہوتے جن کا ارتکاب کرنے والوں کو کوئی نہیں پوچھتا۔ ہاں اس غریب آدمی کا کوئی پرسان حال نہیں جو کوئی اثر و رسوخ نہیں رکھتا اور اس کے خلاف تو نہ صرف سچا بلکہ جھوٹا مقدمہ بھی کامیاب ہو سکتا ہے۔

پاکستان کی تمام آبادی عوام و خواص میں منقسم ہے۔ عوام وہ ہیں جن کے ساتھ بغیر کسی امتیاز کے سلوک ہوتا ہے اور خواص وہ ہیں جو یا تو خود کوئی امتیاز رکھتے ہیں یا کوئی صاحب اختیار اُن کی پشت پناہی کرتا ہے۔ عوام پر ہر قسم کا مواخذہ ہو سکتا ہے لیکن خواص پر مواخذہ محال ہے۔

چونکہ اسلامی طریق زندگی سے ہم بہت دُور ہو گئے ہم کو یاد ہی نہیں کہ اسلامی مساوات

کس طرح کی ہوتی ہے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم تو کسی مواخذہ سے بالاتر نہ تھے۔ لیکن اپنے طور پر ہمارا صدر یا گورنر (نعوذ باللہ) ان سے زیادہ مقام معاشرے میں رکھتا ہے۔

حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ایک روز نماز کے لیے صفیں سیدھی کر رہے تھے کہ آپ کی چھتری ایک صحابی کے پیٹ پر لگی۔ اس نے کہا حضور میں بدلہ لوں گا حضور نے فوراً اپنا پیٹ اٹکے کر دیا۔ یہ علیحدہ بات ہے کہ اس صحابی کا کوئی ارادہ بدلہ لینے کا تھا ہی نہیں۔

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا تھا کہ میری بیٹی فاطمہؓ اگر چوری کرتی تو میں اس کا بھی ہاتھ کاٹ دیتا۔ سیدہ فاطمہؓ سے بڑھ کر کس کا رتبہ حضورؐ کی امت میں ہے۔

قرآن پاک نے کیا کوئی بڑے عہدہ داروں کو تحفظ دیا ہے؟ اگر نہیں دیا تو ایسے لوگوں کو تحفظ دے کر ہم قرآن کا انکار نہیں کر رہے؟ لیکن اس ذکر سے تو فائدہ ہی کچھ نہیں ہم نے ایک بھی حکم قرآن کا نافذ نہیں کیا اور قرآن پاک تو کہتا ہے کہ من لہم معکم جہا انزل اللہ فاولئک ظہر الکافرون۔ ترجمہ جو قرآن کے احکام کے مطابق حکومت نہیں کرتے وہ کافر ہیں،

میں یاد لاتا ہوں کہ حضرت معاذ بن جبلؓ نے رومیوں سے صلح کے دوران کیا کہا تھا۔ ہمارا بادشاہ ہم میں سے ایک ہے وہ چوری کرے تو اس کا ہاتھ کاٹ دیں۔ زنا کرے تو اس کو بھی سنگسار کر دیں۔

اسلامی برابری اس دن ملک میں آئے گی جب ایک غریب آدمی کا کام بھی سرکاری دفتر میں اسی طرح ہوگا جس طرح صدر مملکت کا ہوتا ہے۔ جب سربراہ مملکت کو مسجد میں جا کر پھلی صف میں جگہ ملے گی جب مٹی کا تیل یا ڈالڈالینے کے لیے سربراہ مملکت اور گورنر کے نمائندہ کو بھی جا کر لائن میں کھڑا ہونا پڑے گا جب کسی محفل میں کوئی بڑا آدمی جائے تو کوئی کھڑا نہیں ہوگا۔ (رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا حکم ہے کہ کھڑے نہ ہو کرو) جب دفتر کے اوقات کے بعد افسر اور ماتحت دوستوں کی طرح برابری کی سطح پر باتیں کریں گے۔

۳۔ قانون کی بالادستی

معزنی جمہوریت کی روح قانون کی بالادستی ہے۔ یہ دو بنیادوں پر قائم ہوتی ہے۔

(۱) کہ جو قانون کسی ملک میں رائج ہے وہ انصاف کے اصولوں کے مطابق ہے۔

(۲) کہ فی الواقع ملک میں قانون کی پابندی ہوتی ہے۔ قانون کی بالادستی آمریت کی ضد ہے جمہوریت کے تو یہ معنی ہیں کہ قانون کی پابندی ہر حال میں ہوگی کہ حاکم قانون ہے نہ کہ کوئی فرد۔ دور آمریت کے معنی یہ ہیں کہ سربراہ مملکت اپنے مقاصد کی تکمیل کے لیے قانون کا کچھ لحاظ نہیں کرتا اپنے اختیارات کو ذاتی یا جماعتی اغراض کے لیے بے دھڑک استعمال کرتا ہے۔ مخالفت کو برداشت نہیں کرتا اور مخالفوں کو ناجائز طریقوں سے ختم کرنے کی کوشش کرتا ہے ویسے ہر آمر یہی کہتا ہے کہ وہ بڑا جمہوریت نواز ہے لیکن یہ محض پراپیگنڈا ہوتا ہے دراصل وہ جمہوریت کا قائل ہی نہیں ہوتا۔

قانون کی بالادستی خود کوئی علیحدہ حق نہیں ہے بلکہ ملک کی سیاسی کیفیت ہے جس میں انسانی حقوق کا احترام کیا جاتا ہے اور تمام حقوق انصاف کے تقاضوں پر پورے اترتے ہیں میں نے حق محاسبہ اور انسانی برابری پر بحث کے دوران میں جو کچھ کہا اس سے ظاہر ہو چکا ہے کہ حضرت عمرؓ کس قدر قانون کے پابند تھے انہوں نے نہ کسی انسان کی خاطر نہ اپنے کسی مقصد کی خاطر کبھی قانون سے ذرہ برابر انحراف کیا۔ اپنا مقصد تو ان کا کوئی تھا ہی نہیں ان کا مقصد تو محض شریعت کا نفاذ اور افراد معاشرہ کی بہبود تھی جب بھی کوئی حکم اللہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا سامنے آئے وہ فوراً سر جھکانے والے تھے۔

ایک دفعہ کسی نے اطلاع دی کہ فلاں مکان میں کچھ اشخاص شراب پی رہے ہیں۔ آپ تشریف لے گئے اور چھپ کر دیکھا کہ واقعی شراب پی جا رہی تھی۔ آپ نے صبح ایک شراب پینے والے کو بلایا اور اس سے باز پرس کی تو اس نے کہا۔

”کیا پروردگار نے تم کو تجسس سے منع نہیں کیا؟ چونکہ فی الواقع قرآن پاک میں تجسس منع ہے۔ حضرت عمرؓ خاموش ہو گئے اور اس کو کچھ نہ کہا۔

ایک دفعہ حضرت عمرؓ بہت تھکے ہوئے تھے۔ تو ایک بدوی کوئی قریاد لے کر آگیا۔ آپ کو ناگوار گزرا تو اس کو ایک کوڑا مار دیا۔ وہ خاموشی سے چلا گیا ابھی سامنے ہی تھا کہ حضرت کو خیال آیا کہ انہوں نے زیادتی — کر دی ہے۔ اس کے پیچھے بھاگے اس کی خوشامد

کی کوڑا اس کے سامنے رکھا اور کہا کہ مجھے مار وہ بیچارا کیسے مارتا۔ آخر اس نے یہ کہہ کر پیچھا چھڑایا کہ میں نے آپ کو معاف کیا۔

میں اسی مرحلہ پر یہ بیان کرنا چاہتا ہوں کہ قانون کی بالادستی تو مغربی جمہوریت کی اصطلاح ہے۔ اسلامی معاشرے میں ہم اللہ کی حکومت چاہتے ہیں۔ تعریف ہی اسلامی معاشرے کی یہ ہے کہ اس میں اللہ کی حکومت ہو۔ یعنی قرآن و سنت نافذ ہوں اور قرآن و سنت کے علاوہ جو احکام صادر ہوں اور قرآن و سنت کی روشنی میں اور ایک مومن کے قلب کے مطابق ہوں۔

موجودہ پاکستان میں اسلامی معاشرہ کا تو کوئی سوال ہی نہیں جب سے پاکستان بنا عوام کے ڈر سے ارباب اختیار یہ اعلان تو کرتے رہے کہ قرآن و سنت نافذ ہو گا لیکن ان کے کسی عمل سے ظاہر نہیں ہوتا کہ قرآن و سنت کو نافذ کرنے کا فی الواقع کبھی ارادہ ان کا تھا میں بتا چکا ہوں کہ موجودہ آئین کے مطابق شاید آٹھ نو سال تک کوئی غور قرآن و سنت پر ہو ہی جائے۔

جہاں تک ہمارے معاشرے میں قانون کی بالادستی کا تعلق ہے میں بہت کچھ اُدپر کہہ آیا ہوں یہاں مجرم کو سزا نہیں ملتی اور راستی انسان کے لیے زندگی بڑی مشکل ہے یہاں تو قانون کی بالادستی کی ضد ہے عام طور پر انسان دوسرے کا حق کھانا چاہتا ہے اور ایسا کر کے بہت خوش ہوتا ہے۔

۴. روزی کا حق

اسلام معاشرے کے ہر فرد کو روزی کا حق دیتا ہے۔ اسلامی نظام پر کوئی کتاب اٹھا کر دیکھ لیجیے۔ اس میں یہی لکھا ہو گا۔ کوئی چار سال ہوئے میں نے ایک مضمون لکھا تھا۔ جو پاکستان ٹائمز میں چھپا تھا اس میں نے اسلامی معاشرے میں روزی کے حق پر پوری بحث کی تھی۔ اور میں نے ایک آرٹیکل کے الفاظ تجویز کیے تھے۔ جس کے ذریعہ یہ حق ہمارے آئین میں درج کر دیا جانا چاہیے۔

پاکستان ٹائمز نے اس پر ادارہ لکھا تھا۔ جس میں لکھا گیا تھا کہ افراد معاشرہ کا یہ حق آئین میں تسلیم کیا جانا چاہیے موجودہ آئین کی تیاری کے وقت بھی حزب اقتدار کو کہا گیا تھا۔ کہ افراد معاشرہ کو ضروریات زندگی مہیا کرنے کا فرض حکومت کا ہے اور اس کو آئین میں درج کرنا چاہیے۔ لیکن جیسا کہ قیاس کیا جاسکتا تھا۔ کسی نے اس استدعا پر غور نہیں کیا۔

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ ایک شہر میں اگر ایک آدمی بھی بھوکا رہ جائے تو پورے دنیا کا عالم اس شہر کی حفاظت کا ذمہ ترک کر دیتا ہے حضرت عمرؓ نے فرمایا تھا۔

کہ اگر میری مملکت میں ایک کتا بھی بھوکا رہ گیا تو مجھ سے مواخذہ ہوگا۔ انہوں نے تمام افراد معاشرہ کے وظائف مقرر کیے ہوئے تھے۔ ایک رجسٹر تھا جس میں سب کے نام درج تھے شروع میں حضرت عمرؓ شیر خوار بچے کا وظیفہ نہ لگاتے تھے۔ جب تک وہ ماں کا دودھ پیتا رہے لیکن اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ ماؤں نے اپنے بچوں کا دودھ جلدی چھڑانا شروع کر دیا اس پر حضرت عمرؓ نے شیر خوار بچوں کا بھی وظیفہ مقرر کر دیا۔

بڑی ضرورتیں انسان کی ہیں۔ روٹی، کپڑا اور مکان۔ کیا ہمارے ملک میں اناج اور دیگر خوراک اس قدر بھی پیدا نہیں کی جاسکتی کہ جو سب کے لیے کافی ہو۔ کپڑا کیا اس قدر ہماری بلوں میں نہیں بن سکتا جو سب پاکستانیوں کے لیے کافی ہو مکان کیا ہم سب افراد معاشرہ کے لیے نہیں بنا سکتے مکان کوئی باہر سے تو درآمد نہیں کیے جائیں گے۔ ہم خود ہی بنائیں گے تو پھر یہ روٹی کپڑا اور مکان کی ضروریات ہر فرد معاشرہ کی کیوں پوری نہیں ہو سکتیں؟ میں سمجھتا ہوں کہ ضروریات زندگی کا لوگوں کو پہنچانا کوئی مشکل بات نہیں۔ جو وقت ہے وہ یہ ہے کہ تقسیم دولت کا طریقہ غلط ہے۔ اور فضول خرچی بہت ہے ہم غریب ہیں لیکن خرچ اس طرح کرتے ہیں گویا یہ کوئی بڑا امیر ملک ہے۔

یہ محض خصوصیات حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے عہد سلطنت کی انسانی حقوق کے نقطہ نگاہ سے اپنے معاشرہ سے مقابلہ کیجیے۔ تو وہ گویا بہشت تھا اور یہ دوزخ ہے

عہد قاروتی میں ہر فرد معاشرہ کو اس کے جائز حقوق ملتے تھے اور ہمارے معاشرے کا امتیاز یہ ہے کہ یہاں ہر وقت حقوق تلف ہو رہے ہیں اب آپ چوبیس گئے کمر ہمارے معاشرے میں اصلاح ہو سکتی ہے کہ ہم عہد قاروتی کے کہیں قریب ہی پہنچ جائیں؟ ہاں کوئی سربراہ مملکت آئے جو ایسا ہی اللہ کا خوف رکھنے والا ہو ایسا ہی جمہوری قلب رکھتا ہو جیسی کہ کیفیت حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی تھی تو پھر سب کچھ ہو سکتا ہے۔ اور اگر پاکستان کی لادین سیاست اسی راستہ پر چلے گی۔ جو اس نے اختیار کیا ہوا ہے یعنی خود غرضی کا راستہ۔ تو اللہ ہی اس ملک کا حافظ ہے اور سیاست کا رنگ تبھی بدل سکتا جب تک ہمارے قلب نہ بدل جائیں۔

ہم کو یاد رکھنا چاہیے کہ خیب کسی قوم پر زوال آتا ہے تو محض مادی اسباب کی تلاش سے کبھی وہ زوال ختم نہیں ہو سکتا۔ پروردگار نے فرمایا۔

ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بانفسهم

ترجمہ: اللہ تبارک و تعالیٰ کسی قوم کی حالت تبدیل نہیں کرتا جب تک وہ قوم اپنا قلب تبدیل نہ کرے۔

اب ہم جو اپنے قلب کی طرف کوئی توجہ نہیں کر رہے تو گویا ہم قرآن پاک کی مندرجہ بالا آیت کو انعموز باللہ، جھوٹا ثابت کرنے کی کوشش کر رہے ہیں۔ پاکستان کے مسلمانوں کا اور تمام دنیا کے مسلمانوں کا لیس ایک ہی علاج ہے اور وہ یہ کہ اللہ کی اطاعت قبول کر لیں۔ اگر ہم ایسا کریں تو مادی اسباب کے متعلق وہ ہم کو بتائے گا کہ ہم کیا کریں اور وہ خود بھی تصرف مادی اسباب میں کرے گا جس سے ہمارے سب کام سدھر جائیں گے اور اگر ہم نے باوجود اس کے کہ ہم کافی عذاب سے دوچار ہو چکے ہیں اب بھی اللہ تعالیٰ کی اطاعت قبول نہ کی تو پھر مزید عذاب آئے گا اور اللہ تبارک و تعالیٰ کو ہی معلوم ہے کہ وہ کس قدر سخت ہوگا۔

وما علینا الا البلاغ المبین

علوم اسلامیہ علوم جدیدہ کی معیاری تعلیم
اور اعلیٰ اخلاقی ورثہ حافی تربیت کا گہوارہ

دارالعلوم

الافتاء

گوہد چور - سیالکوٹ

حافظ محمد خان چشتی
فاضل بصیر شریف

مخانب

دورِ فاروقی میں صیغہ عدالت

تحریر: شائستہ الحق

حضرت رسول اکرم سے قبل اور بعثت کے وقت دنیا میں کئی عظیم سلطنتیں قائم تھیں ان میں فصلِ قضا کا کام بھی ہوتا تھا اور مختلف قوموں اور سلطنتوں نے اپنے لیے قوانین وضع کیے تھے۔ چنانچہ سلطنتِ کلدانیہ کے دورِ اول کے عظیم فرمانروا جمورابی کا قانون جو اس نے تقریباً دو ہزار سال قبل مسیح میں مرتب کر کے پتھر کی ایک بڑی سِل پر کندہ کرایا تھا اب محکمہ آثارِ قدیمہ کی بدولت منظرِ عام پر آگیا ہے۔ یہودیوں کے یہاں بھی قانونِ عدالت کسی نہ کسی شکل میں موجود تھا۔ چھٹی صدی قبل مسیح میں یونان کے مقنن سولن نے اپنے ملک کے لیے قانون بنایا اور قانون سازی کا باوا آدم کہلایا۔ ۴۵۱ ق م میں سلطنتِ روما کی طرف سے چند آدمی یونان بھیجے گئے تاکہ وہ وہاں قانون کی تعلیم حاصل کریں اور سلطنتِ روما کے لیے ایک مستقل قانون بنائیں یہ لوگ یونان گئے۔ وہاں قانون کا مطالعہ کیا اور واپس آکر انہوں نے سلطنتِ روما کے لیے ایک دستور العمل مرتب کیا جو بارہ اصولوں پر مشتمل ہے یہ اصول دوازہ گانہ قواعد کہلاتے ہیں۔ رومیوں کو اپنے ان قواعد پر اتنا ناز تھا کہ ان کا عظیم مفکر مدثر اور خطیب سسرو (۱۰۶ تا ۴۲ ق م) نہایت فخریہ انداز میں کہتا ہے کہ

”یہ قوانین اور قاعدے تمام فلسفیوں کی تصنیفات سے بڑھ کر ہیں“

یہ تمام قواعد سیسہ کی تختی پر کندہ کیے گئے اور سلطنتِ روما میں اسی پر عمل درآمد ہوتا رہا یہ دوازہ گانہ قواعد ذیل میں درج ہیں۔

(۱) جب تم عدالت میں طلب کیے جاؤ تو فوراً فریقِ مقدمہ کے ساتھ حاضر ہو۔

(۲) اگر مدعا علیہ انکار کرے تو تم گواہ پیش کرو تاکہ وہ جبراً حاضر کیا جائے۔

(۳) مدعا علیہ سناگنا چاہے تو تم اس کو پکڑ سکتے ہو۔

(۴) مدعا علیہ بیمار ہو یا بوڑھا ہو تو تم اس کے لیے سواری دو ورنہ اس کے لیے حاضری

کے لیے جبر نہیں کیا جاسکتا۔

(۵) مدعا علیہ ضامن پیش کرے تو تم اس کو چھوڑ دو۔

(۶) دولت مند کا ضامن دولت مند ہونا چاہیے۔

(۷) جج کو فریقین کے اتفاق سے فیصلہ کرنا چاہیے۔

(۸) جج صبح سے دوپہر تک مقدمہ سنے گا۔

(۹) فیصلہ دوپہر کے بعد فریقین کی حاضری میں ہوگا۔

(۱۰) مغرب کے بعد عدالت بند رہے گی۔

(۱۱) فریقین اگر ثالث پیش کرنا چاہیں تو ان کو ضامن دینا ہوگا۔

(۱۲) جو شخص گواہ نہیں پیش کر سکتا مدعا علیہ کے دروازے پر دعوے کو لکھا کر کہے۔

ہندوستان اور ایران میں بھی ان قوموں کے اپنے قوانینِ عدالت تھے۔ اور ان پر کسی

نہ کسی حد تک عمل بھی ہوتا تھا۔ اگرچہ بعض قوموں میں مدعی اور مدعا علیہ کے رتبہ اور رُوح کے

مطابق ان قوانین میں تحریف اور رد و بدل بھی ہو جاتا تھا جس کی طرف رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم

نے اپنے ارشاد میں واضح طور پر اشارہ فرمایا ہے۔

” پرانی قومیں اس لیے تباہ ہوئیں کہ وہ افراد کے لیے قانون بدل دیتی تھیں خبردار

تم ایسا نہ کرنا ورنہ تمہارا بھی یہی حشر ہوگا۔“

دیگر امور کے علاوہ پرانی قوموں کے قوانینِ عدالت کی ایک خصوصیت یہ بھی تھی کہ ایک

عدت تک صیغہ عدالت اور انتظامی صیغے الگ الگ نہیں تھے۔ ان میں تفریق کافی عرصہ کے

بعد ہوئی۔ عدلیہ انتظامیہ کے ماتحت ہونے کے سبب عدل و انصاف بہت کم ہوتا تھا لیکن اس قباحت کو اقوام جدید نے بہت دیر میں سمجھا۔

آغاز اسلام کے بعد کچھ عرصہ تک مسلمانوں میں بھی یہ نظام اسی طرح چلا۔ عہد رسالت، خلافت صدیقی اور خلافت فاروقی کے ابتدائی دور میں کوئی تبدیلی نہیں ہوئی اس کی اہم وجوہ یہ ہیں کہ اس مبارک عہد میں زندگی اور معاشرہ کا ہر شعبہ نہایت سادہ حالت میں تھا اور فتوحات کا سلسلہ جاری ہونے کی وجہ سے ملکی تقسیم اور محکموں کا قیام باقاعدگی سے عمل میں نہیں آیا تھا لیکن جب حضرت عمر فاروقؓ کے عہد کو شروع ہوئے کئی سال ہو گئے اور فتوحات کا دائرہ وسیع ہو کر سلطنت اسلامیہ دور دراز کے ملکوں تک پھیل گئی تو اس سلطنت کو کئی صوبوں میں تقسیم کر دیا گیا اور صوبے ضلعوں میں بانٹ دیے گئے والیوں کے اختیارات وسیع کر دیے گئے اور انتظام کی بنیادیں پوری طرح مستحکم ہو گئیں اس وقت حضرت عمرؓ نے ضروری سمجھا کہ عدلیہ کو انتظامیہ سے الگ کر دیا جائے چنانچہ آپ نے صوبوں اور ضلعوں میں بڑی اور چھوٹی عدالتیں قائم کر کے ان کے لیے باصلاحیت افراد کو قاضی مقرر کیا۔ یہ کام حضرت فاروق اعظم کی اولیات میں شمار کیا جاتا ہے۔

صیغہ عدالت قائم کرنے کے ساتھ ہی آپ نے قضا کے اصول و آئین سے متعلق ایک فرمان جاری کیا۔ اس فرمان کی جو نقل حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ کو بھیجی گئی وہ تاریخوں نے محفوظ کر کے ہم تک پہنچائی ہے مضمون یہ ہے۔

”خدا کی حمد کے بعد واضح ہو کہ قضا ایک عظیم اور ضروری فرض ہے۔ اسے بڑے اہتمام اور غور و خوض سے ادا کرنا۔ اپنے سامنے اپنے انصاف میں سب لوگوں کو برابر رکھنا۔ خبردار کوئی کمزور انصاف سے مایوس نہ ہونے پائے اور کسی زوردار اور بڑے آدمی کو تمہاری رورعایت کی ذرا بھی اُمید نہ ہونی چاہیے بغیر ان دو خوبیوں کے سلطنت خدا کی لعنت ہے بار ثبوت دعویٰ کرنے والے کے ذمہ ہے اور جو شخص منکر ہو اس کے لیے قسم ہے فریقین اگر باہم صلح کر لیں تو اچھا ہے بشرطیکہ اس سے حلال حرام اور حرام حلال نہ ہونے پائے کل اگر تم نے کوئی فیصلہ کر دیا ہے اور آج

اگر تمہیں اُس کی تجویز میں کوئی غلطی نظر آئے تو مقتضائے انصاف یہ ہے کہ اپنی تجویز کی ترمیم میں ذرا بھی نہ شرمانا کیونکہ دنیا والوں کے آگے ذلت اٹھالینا بہتر ہے اس لیے خدا کے سامنے نامصطف کہلاؤ جس مسئلہ میں تمہیں شبہ ہو اور قرآن حدیث میں اس کی بابت تمہیں کوئی حکم نہ ملے تو اس پر بار بار غور کرو اور اس کی مثالوں اور نظیروں پر خیال دوڑاؤ پھر اپنے قیاس کو لگاؤ۔ اگر کوئی شخص ثبوت پیش کرنا چاہے تو اس کی پیشی کے لیے مناسب معیار مقرر کر دیا کرو۔ اگر وہ ثبوت دے دے تو اس کا حق دلایا کرو۔ ورنہ مقدمہ خارج کر دینا چاہیئے سب مسلمانوں کو ثقہ سمجھنا چاہیئے سوائے اُن لوگوں کے جنہیں حد کی سزا میں درجے لگائے گئے ہوں یا جن کی نسبت ثابت ہو کہ انہوں نے عدالت میں کبھی جھوٹی گواہی دی ہو یا ولد اور وراثت میں مشکوک ہوں۔“

یہ فرمان کس قدر مختصر مگر کتنا جامع ہے اس کے مضمون پر غور کیجئے تو پتہ چلے گا کہ دریا کو کوزہ میں بند کر دیا ہے۔ اس فرمان کا تجزیہ کرنے سے متعلق حسب ذیل احکام مرتب ہوتے ہیں۔

- (۱) قاضی جب اپنی مسند پر بیٹھ جائے تو اُسے اپنے پرانے چھوٹے بڑے اور زبردست و کمزور کا خیال ترک کر کے سب کے ساتھ یکساں برتاؤ کرنا چاہیئے۔
- (۲) بار ثبوت مدعی کے ذمہ ہے۔
- (۳) مدعا علیہ اگر کوئی ثبوت یا شہادت فراہم نہیں کر سکتا تو اس سے قسم لی جائے۔
- (۴) فریقین باہم صلح کر لیں تو قاضی کو چاہیئے کہ اُسے تسلیم کرے بشرطیکہ وہ خلاف قانون نہ ہو۔ یعنی اس میں حلال و حرام کی تمیز کرنا ضروری ہے۔
- (۵) فیصلہ ہو جانے کے بعد اگر قاضی کو معلوم ہو جائے کہ وہ فیصلہ غلط تھا تو وہ اس پر نظر ثانی کر سکتا ہے۔

(۶) مقدمہ کی پیشی کی تاریخ مقرر ہونی چاہیئے۔

(۷) تاریخ معینہ پر اگر مدعا علیہ حاضر نہیں ہوگا تو مقدمہ یک طرفہ فیصل ہوگا۔ اور

اگر مدعی حاضر نہ ہوگا اور مدعا علیہ کو اس کے دعوے سے انکار ہوگا تو مقدمہ عدم پیروی میں خارج کیا جائے گا۔

(۸) ہر مسلمان کی شہادت قبول کی جاتی چاہیے لیکن جو شخص سزا پا چکا ہو یا جس کا جھوٹی گواہی دینا ثابت ہو وہ قابل شہادت نہیں ہے۔

ان احکام کا مقابلہ سلطنتِ روما کے قابلِ فخر و ناز و نازدہ گانہ قواعد سے کیا جائے تو پتہ چلے گا کہ آدمیوں کا یہ فخر و ناز کس قدر نامعقول اور مضحکہ خیز ہے۔ پہلے ہی قاعدہ کو لیجے جس میں ہدایت کی گئی ہے کہ ”جب تم عدالت میں طلب کیے جاؤ تو فوراً فریقِ مقدمہ کے ساتھ حاضر ہو۔ ایک صاحب نے اس پر یہ دلچسپ تبصرہ کیا ہے۔

”تاکہ راستہ میں لٹھ چل جائے اور دوسرا مقدمہ اس کی شاخِ فوجداری میں چلے۔ دوسرا قاعدہ ملاحظہ ہو۔“ مدعا علیہ بھاگتا چاہے تو تم اُسے پکڑ سکتے ہو۔

کس قدر احمقانہ بات ہے ظاہر ہے کہ اگر مدعی اتنا زور آور ہوتا تو عدالت کا دروازہ کیوں کھٹکھٹاتا۔

ساتواں قاعدہ ان سے بھی زیادہ مہمل ہے ارشاد ہوتا ہے ”جج کو فریقین کے اتفاق سے فیصلہ کرنا چاہیے۔“

اس کا مفہوم اگر وہی ہے جو بظاہر سمجھ میں آ رہا ہے تو اس کو قانون بنانے والوں کے خبط پر محمول کرنے کے سوا کوئی چارہ کار نہیں ہے اگر فریقین کا کسی فیصلہ پر اتفاق ہو جاتا تو عدالت میں کیوں آتے پھر یہ کہ اگر فریقین کا کسی فیصلہ پر اتفاق نہ ہو سکے جس کے امکانات نہایت قوی ہیں تو جج صاحبِ کونسی راہ اختیار کریں اس ضابطہ یا قاعدہ میں اس کی کوئی صراحت نہیں کی گئی۔

بارہ قاعدہ میں سے تین کی کمزوری کی طرف تو یہ اشارہ کر دیا گیا ہے باقی نو قواعد بھی ایسے ہی بودے اور لایعنی ہیں۔

ان کے مقابلہ میں حضرت عمرؓ کے فرمان سے ترتیب دیے ہوئے احکام کو دیکھیے ان میں سے ہر ایک کس قدر معقول اور واضح ہے پہلا حکم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس

ارشاد کی تفسیر ہے۔

”پرانی قومیں اس لیے تباہ ہوئیں کہ وہ افراد کے لیے قانون کو بدل دیتی تھیں
خبردار تم ایسا نہ کرنا ورنہ تمہارا بھی یہی حشر ہوگا؟
فاروق اعظمؓ نے اپنے ہادی کے اس ارشاد کی تعمیل میں قاضی کو سب سے پہلی
ہدایت یہی کی کہ قانون کی نظر میں سب برابر ہیں اور ہر فرد پر ایک ہی قانون لاگو ہوگا خواہ
وہ فرد امیر ہو خواہ غریب، خواہ یگانہ ہو خواہ بیگانہ۔

سلطنتِ روما کے دوازدہ گانہ قاعدوں میں سے ساتویں قاعدہ کے مقابلہ میں
فاروق اعظمؓ کا یہ حکم کس قدر وزنی اور معقول ہے ہر شخص اس کا فیصلہ کر سکتا ہے۔ وہ فرماتے
ہیں ”فریقین باہم صلح کر لیں تو قاضی کو چاہیے کہ اسے تسلیم کر لے بشرطیکہ یہ امر خلافِ قانون
نہ ہو۔ یعنی حلال و حرام کی تمیز ہر حالت میں کرنا ہوگی۔
اسی طرح ہر حکم کو جانچا اور پرکھا جاسکتا ہے۔ فصلِ خصومات میں پورا عدل و انصاف
تین باتوں پر منحصر ہے۔

- (۱) قانونِ عمدہ اور مکمل ہونا چاہیے تاکہ صحیح فیصلے ہو سکیں۔
- (۲) قابل اور متدین حکام منتخب کیے جائیں تاکہ وہ بغیر کسی رُو رعایت کے فیصلے
دے سکیں۔
- (۳) وہ تمام اصول اور طریقے برتے جائیں جن کی وجہ سے رشوت اور دیگر ناجائز وسائل
کا سد باب ہو اور فصلِ خصومات میں کسی طرح کی رُو رعایت نہ ہو سکے۔
ان سہ گانہ امور پر اس اصول کا اضافہ کیا جائے تو انصاف کے حصول میں مزید
سہولت پیدا ہو جائے۔

آبادی کے لحاظ سے قضاۃ کی تعداد کافی رکھی جائے۔
دوہ فاروقی میں ان چاروں باتوں کا پورا پورا خیال رکھا گیا اور ان کا مناسب انتظام
کیا گیا۔

۱۔ مکمل قانون

اسلام کا اصلی قانون قرآن مجید ہے اسی پر دورِ فاروقی میں عمل ہوا۔ جزئیات کے لیے حدیث اجماع اور قیاس سے مدد لی گئی حضرت عمرؓ نے قضاۃ کو ان باتوں پر عمل پیرا ہونے کی ہدایت کی چنانچہ کوفہ کے قاضی شریح کو ایک فرمان بھیجا جس کا مضمون یہ تھا۔

مقدمات میں قرآن مجید کے مطابق فیصلہ کرو۔ اگر قرآن میں وہ صورت مذکور نہ ہو تو حدیث سے اور اگر حدیث میں بھی مخصوص طور پر کوئی واضح حکم نہ ہو تو اجماع و کثرت رائے سے اور اگر اس طرح بھی ممکن نہ ہو سکے تو اپنے اجتہاد سے کام لے کر فیصلہ کر دو۔

اس فرمان کے علاوہ حضرت عمرؓ حکام عدالت کو وقتاً فوقتاً مشکل اور اہم مسائل سے متعلق فتوے لکھ کر بھیجتے رہتے تھے۔

۲۔ قضاۃ کا انتخاب

قضاۃ کے انتخاب میں حضرت عمرؓ نے بڑی احتیاط اور دانائی سے کام لیا اور جن لوگوں کو عدل و انصاف کے معاملہ میں بہتر سمجھا ان کو صوبائی عدالتوں کے لیے منتخب کیا چنانچہ دار الخلافہ کے لیے حضرت زید بن ثابت کا انتخاب کیا یہ صحابی رسول ہونے کے علاوہ کاتبِ وحی بھی رہ چکے تھے۔ یثربانی اور عمرانی زبانوں کے ماہر تھے۔ خرائض کے مسائل ان سے بڑھ کر پورے عرب میں کوئی نہیں جانتا تھا۔ بصرہ کے لیے حضرت کعب بن سوار لازوی کو منتخب کیا وہ بڑے معاملہ فہم اور نکتہ شناس تھے چنانچہ مشہور تابعی امام محمد بن سیرین نے ان کے بہت سے فیصلے اور احکام نقل کیے ہیں۔ فلسطین میں حضرت عبادہ بن الصامت کو قاضی بنایا گیا ان کی جلالتِ شان اس سے ظاہر ہے کہ رسولِ اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے مبارک عہد میں ان کو تمام قرآن حفظ تھا اور اسی لیے بارگاہِ رسالت سے اصحابِ صفہ کی تعلیم ان کو سپرد کی گئی تھی۔ کوفہ میں اول حضرت عبداللہ بن مسعود کو جو فقہ حنفی کے

مورثہ اول میں قاضی بنایا گیا۔ ۱۹ء میں اُن کی جگہ قاضی شریح مقرر کیے گئے اُن کی ذہانت اور معاملہ فہمی بھی ضرب المثل تھی۔ چنانچہ حضرت علی بن ابی طالبؓ کو اقصیٰ العرب، کہا کرتے تھے ان کے علاوہ دیگر حضرات جو اس عہد کے لیے منتخب کیے گئے اُن میں قابل ذکر جمیل بن عمر الحجی ابو مریم الحنفی، سلمان ربیعہ الباہلی، عبدالرحمن بن ربیعہ، البقرة الکندی، عمران بن الحصین ہیں ان کے فضائل رجال کی کتابوں میں درج ہیں۔

اگرچہ قاضی صوبہ یا ضلع کے حاکم کے ماتحت ہوتا تھا۔ اور ان کو قاضی مقرر کرنے کے پورے اختیارات تھے لیکن بطور احتیاط اکثر و بیشتر قاضی حضرت عمرؓ خود مقرر کرتے تھے۔ جن لوگوں کا انتخاب کرنا ہوتا اول ان کی شہرت دیکھی جاتی تھی۔ اُس کے بعد اکثر ان کا عملی امتحان لیا جاتا تھا۔ قاضی شریح کے انتخاب کے بارے میں یہ واقعہ مشہور ہے کہ حضرت عمرؓ نے کسی شخص سے ایک گھوڑا خریدنا چاہا مگر شرط یہ رکھی کہ پسند آئے گا تو خریدا جائے گا ورنہ نہیں۔ امتحان کے لیے وہ گھوڑا ایک سوار کو دیا گیا۔ اتفاق سے گھوڑا سواری میں چوٹ کھا کر داغی ہو گیا حضرت عمرؓ نے یہ نقص ہو جانے کی وجہ سے اُسے واپس کرنا چاہا لیکن گھوڑے کے مالک نے واپس لینے سے انکار کر دیا معاملہ قاضی شریح کے سامنے لے جایا گیا انہوں نے فیصلہ کیا کہ اگر گھوڑے کے مالک سے اجازت لے کر سواری کی گئی ہوتی تو گھوڑا واپس کیا جاسکتا تھا۔ اب واپس نہیں ہو سکتا۔ حضرت عمرؓ کو یہ فیصلہ بہت پسند آیا اور انہوں نے فوراً شریح کو کوذہ کا قاضی مقرر کر دیا۔

ذاتی قابلیت، ذہانت اور معاملہ فہمی کے علاوہ حضرت عمرؓ قاضی کے لیے رُعب و داب کو بھی ضروری سمجھتے تھے۔ چنانچہ تقرر کے وقت خود بھی اس کا خیال رکھتے اور والیوں اور ضلع کے حاکموں کو بھی اس کی ہدایت کرتے رہتے۔ آپ نے دیگر ہدایات کے ساتھ حضرت ابو موسیٰ اشعری کو یہ بھی لکھا کہ جو شخص با اثر اور صاحب عظمت نہ ہو۔ اُس کو قاضی نہ مقرر کیا جائے۔

رشوت سے محفوظ رکھنے کے وسائل

نا جائز طریقوں کا سدِ باب کرنے اور مقدمات کے فیصلوں میں عدل و انصاف کو کام میں لانے کے لیے دیگر احتیاطوں کے علاوہ دو اہم اصول مقرر کیے۔
اول یہ کہ تنخواہیں بیشِ قرار مقرر کیں تاکہ بالائی آمدنی کی ضرورت نہ ہو اور رشوت ستانی کے دروازے بند ہو جائیں۔

دوم یہ کہ جو شخص مالدار اور معزز نہ ہو تا وہ قاضی مقرر نہیں کیا جاسکتا تھا۔
ان کے علاوہ کسی قاضی کو تجارت اور اپنا ذاتی کاروبار کرنے کی اجازت نہیں تھی۔

آبادی کے لحاظ سے قضاۃ کی تعداد

دورِ فاروقی میں آبادی کے لحاظ سے قاضیوں کی تعداد کافی تھی۔ صوبوں کے علاوہ ہر ضلع میں بھی ایک قاضی ہوتا تھا اور چونکہ مسلمانوں ہی کے مقدمات اُن کے سامنے جاتے تھے۔ اس لیے ان عدالتوں پر کام کا بوجھ زیادہ نہیں ہوتا تھا۔ قاضیوں کے سامنے بہت کم مقدمات پیش ہوتے تھے، لہذا اُن کے فیصلوں میں تاخیر نہیں ہوتی تھی غیر مسلموں کو اجازت تھی کہ وہ اپنے مقدمات کا فیصلہ اپنے مذہب اور رسوم و رواج کے مطابق خود کر لیں۔

ماہرینِ فن کی شہادت

یہ بات حضرت عمرؓ کے اجتہادات میں سے ایک ہے انہوں نے یہ نادر قانون بنایا کہ جو مقدمہ کسی مخصوص فن سے متعلق ہو اس میں خاص اس فن کے ماہر کی شہادت اور رائے لی جائے اس سلسلہ میں دورِ فاروقی کا یہ واقعہ قابلِ ذکر ہے۔

ایک شاعرِ حطیب نے زبیرِ قان بن بدر کی ہجو میں ایک شعر کہا دورِ فاروقی میں کسی کی ہجو کرنا جرمِ قرار دے دیا گیا تھا۔ لہذا زبیرِ قان نے حضرت عمرؓ کے ہاں مقدمہ دائر

کیا۔ لیکن شعر اس انداز سے کہا گیا تھا کہ اُس سے صاف طور پر ہجو ظاہر نہیں ہوتی تھی چونکہ یہ معاملہ فنِ شعر سے متعلق تھا۔ اس لیے حضرت عمرؓ نے مداح رسول حضرت حسان بن ثابت کو جو شاعری میں بلند پایہ رکھتے تھے بلایا اور اُن کی رائے طلب کی۔ اسی کے مطابق فیصلہ کیا۔

انصاف کا ارزاں اور آسان ہونا

حضرت عمرؓ نے اس چیز پر خاص توجہ کی کہ ہر شخص کو آسانی سے عدالت میں پہنچنے کا موقع ملے اور انصاف کے حصول میں کوئی ذقت پیش نہ آئے۔ آج کل کی مہذب دنیا میں اکثر لوگ عدالتوں میں جاتے ہوئے اسی لیے ڈرتے ہیں کہ وہاں تک پہنچنے کے لیے انہیں روپے کے ذریعہ اپنی راہ ہموار کرنی پڑتی ہے۔ پھر بھی فصل خصوصیات میں کئی کئی سال لگ جاتے ہیں۔ ان وقتوں کو دیکھتے ہوئے دادخواہ اس بات کو بہتر سمجھتے ہیں کہ دعویٰ سے باز رہیں۔ اور عدالتوں کے چکر میں نہ پڑیں حضرت عمرؓ نے اپنے یہاں کوئی کورٹ فیس نہیں رکھی اور قاضیوں کو حکم تھا کہ وہ مقدمات کا فیصلہ کرنے میں ذرا بھی تاخیر نہ کریں۔

عدالت کی عمارتیں

حضرت عمرؓ کو چونکہ عوام کی سہولت مد نظر تھی اس لیے آپ نے عدالت کے لیے الگ عمارتیں نہیں بنوائی تھیں بلکہ اُن کے زمانہ میں اللہ البیت، مسجدوں ہی میں لگتی تھیں تاکہ وہاں جانے میں کسی کو کوئی تامل نہ ہو اور غریب سے غریب اور چھوٹے سے چھوٹا آدمی وہاں پہنچ کر اپنا دعویٰ پیش کر سکے اور بغیر کسی خرچ اخراجات کے انصاف حاصل کر سکے۔ قضاۃ کو خلیفۃ المومنین کی جانب سے ہدایت تھی کہ کتنا ہی غریب اور مفلس شخص مقدمہ کا فریق بن کر آئے وہ اس سے نرمی اور کشادہ روی سے پیش آئیں تاکہ اُسے اپنا مدعا ظاہر کرنے میں مطلق ہچکچاہٹ نہ ہو۔

قانون سے واقفیت

آج کل یہ فقرا اکثر سننے میں آتا ہے کہ ”قانون سے ناواقفیت کوئی عذر نہیں ہے“ لیکن اس کے باوجود عوام کو قانون سے آگاہ کرنے کا کوئی موثر ذریعہ نہیں ہے۔ عہدِ فاروقی میں اس کے لیے محکمہ افتا قائم تھا۔ اس میں لائق اور عمدہ قانون دان یعنی فقیہ رکھے جاتے تھے جن کا فرض تھا کہ بڑی تحقیق اور تہقیق سے ہر مسئلہ کو بتائیں اور جو چاہے اُن سے پوچھے نہ بتانا یا غلط بتانا جرم سمجھا جاتا تھا۔ جو چاہتا قانون سے واقف ہو سکتا تھا۔ اس وقت قانون سے ناواقفیت کا کوئی سوال ہی نہیں ہوتا تھا اور نہ کوئی عدم واقفیت کا عذر کرتا تھا۔

حضرت عمرؓ کی عدالت کے فیصلے دوسروں کیلئے نظیر بنتے تھے

حضرت عمرؓ خود بھی مقدمات سُنتے۔ اور اُن کے فیصلے دیتے۔ یہ فیصلے دوسری عدالتوں کے لیے نظائر کا کام دیتے تھے۔ یہاں عدلِ فاروقی کے چند نمونے پیش کیے جاتے ہیں۔

(۱) ایک قبطنی نے مصر سے مدینہ آکر دربارِ خلافت میں شکایت کی کہ مجھے گورنر کے لڑکے نے مارا ہے۔ آپ نے مارنے کی وجہ پوچھی اس نے بتایا کہ عمرو بن العاص نے گھڑ دوڑ کرائی۔ میں نے بھی اُس میں حصہ لینا چاہا میرے گھوڑے کو دیکھ کر اُن کے صاحبزادے محمدؓ نے کہا کہ یہ گھوڑا میرا ہے، جب میں نے جواب دیا کہ ”گھوڑا تمہارا نہیں میرا ہے“ تو وہ مجھے یہ کہہ کر کوڑے سے مارنے لگے کہ میں شریف کا بیٹا ہوں، تو اپنی زبان درازی کو کاہیہ بدلا لے! فاروق اعظمؓ نے یہ سنا تو آپ نے فوراً حضرت عمرو بن العاصؓ کو مع ان کے فرزند کے دربارِ خلافت میں طلب کیا اور جب وہ آگئے تو آپ نے فوراً دادِ خواہ کو وہ کوڑا دے کر کہا۔ تم اس شریف کے بیٹے کو مارو اس قبطنی نے تامل کیا لیکن جب آپ نے تین بار حکم دیا تو اس قبطنی نے فاروقی درہ لے کر گورنر کے روہرو اُن کے صاحبزادے محمدؓ کو مارنا شروع کر دیا اور گورنر کھڑے دیکھتے رہے۔ مگر زبان سے اُف تک نہ کر سکے۔

(۲) ایک دن حضرت عمرؓ بازار سے گزر رہے تھے۔ وہاں آپؐ نے ایک شخص کو کسی عورت سے باتیں کرتے ہوئے دیکھا اور اُس پر بد اخلاقی کا شبہ کر کے اس کو دھمکایا۔ اس نے کہا امیر المومنین یہ میری بیوی ہے۔

یہ سن کر آپؐ نے اس کو چھوڑ دیا لیکن آپؐ کے دل میں ایک طرح کی خلش رہی اس کا ذکر آپؐ نے حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ سے کیا اور اپنی بے جا مداخلت پر تاسف کا اظہار بھی کیا۔

چونکہ آپؐ نے لوگوں کو ہدایت کر رکھی تھی کہ اگر کوئی شخص تہمت کی جگہ پر کھڑا ہو اور کوئی دوسرا آدمی اس پر بدظنی کا اظہار کرے تو اُسے بُرا نہ ماننا چاہیے۔ اسی اصول کو سامنے رکھتے ہوئے حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ نے کہا کہ آپؐ لوگوں کو ادب سکھاتے ہیں اگر اس میں غلطی ہو گئی تو کوئی حرج نہیں ہے۔ حضرت عمرؓ کو اس جواب سے کوئی تسلی نہیں ہوئی۔ آپؐ سیدھے اس شخص کے پاس گئے۔ درہ اُس کے ہاتھ میں دیا اور کہا کہ اپنا بدلہ لے۔ اس نے ایسا کرنے سے انکار کر دیا۔ اور ہاتھ باندھ کر کہا ”امیر المومنین میں ہی غلطی پر تھا آپؐ نے مجھے جو تہنیہ فرمائی وہ عین مناسب تھی!“

(۳) ایک دفعہ ایک یہودی اور ایک مسلمان کا مقدمہ عدالتِ فاروقی میں پیش ہوا۔ آپؐ نے تحقیق کے بعد فیصلہ یہودی کے حق میں دے دیا۔ وہی سچا تھا یہودی آپؐ کی تعریف کرتا ہوا چلا گیا اور کہنے لگا واللہ! یہ شخص بے نظیر ہے کیونکہ اس نے میری توقع کے خلاف مسلمان کو ناکام واپس کیا۔

(۴) ایک شخص نے اپنے بڑھاپے کو چھپانے کے لیے خضاب لگایا تھا اور خود کو جوان بتا کر ایک نو عمر لڑکی سے شادی کر لی تھی جب زوجہ کے متعلقین کو پتہ چلا تو انہوں نے وہائی مچائی آپؐ نے اُس کا خضاب دھلوا دیا تو وہ شخص پیر فرقت نکلا۔ آپؐ نے دھوکا دہی کے الزام میں اُس کے کوڑے لگوائے۔

(۵) ایک مرتبہ قتل کے ایک مقدمہ میں آپؐ نے قاتل کو سزائے موت کا حکم سنایا۔ مقتول

کے بعض ورثاء نے معافی دے دی۔ آپ نے حضرت عبداللہ بن مسعود سے مشورہ کر کے باقی متعلقین کو دیت دلو کر اُسے چھوڑ دیا۔

(۶) ایک مجنون عورت کو آپ نے سنگسار کرنے کا حکم دیا۔ حضرت علیؓ نے فرمایا کہ مجنون نابالغ اور خفتہ شخص پر شرعاً تعزیر واجب نہیں ہے۔ آپ نے حضرت علیؓ کا شکریہ ادا کیا اور حکم منسوخ کر دیا۔

دیارِ مغرب میں

تبلیغِ دین، تربیتِ ملین

اور اسلامی اقتدار

کے فروعِ کلیہ

مرکزِ عمل

غوثیہ مسلم سو سائٹی (رجسٹرڈ) اوسلو
ناروے

فون:

22687014

تحریر: قاضی عبدالنبی کوکب

فاروق اعظم رضی اعمال کی تربیت

فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے ریاست کی دیگر عظیم ذمہ داریوں کے ساتھ، اُمت مسلمہ کی ترتیب و تہذیب کے فریضے کی اہمیت کو بھی پوری شدت کے ساتھ محسوس کر لیا تھا غالباً عہد فاروقی کا سب سے بڑا تعمیری کارنامہ یہی تھا کہ آپ نے اُمت کے اخلاق و اعمال کو اسلام کی تہذیبی اقدار سے ہم آہنگ رکھا آپ نے اسلامی تہذیب کے اصول و فروع کو قوم کے سامنے نکھار نکھار کر پیش کیا، اُن کی حکیمانہ، واضح اور درست تشریح پیش کی۔ اپنی زندگی اور اپنے دور کے عمال حکومت کی زندگیوں کو تہذیب اسلام کے معیاروں پر انتہائی سختی کے ساتھ پرکھا اور پرکھنے کا یہ عمل مسلسل جاری رکھا۔ عوام ہوں کہ خواص، دونوں طبقات کے اعمال و اخلاق اور معاشرت ملی کے سانچوں میں کسی کمی، کسی کمی یا کسی جھول کو ہرگز برداشت نہ کیا اس کے نتیجہ میں یہ عظیم کامیابی حاصل ہوئی کہ اسلام جس تہذیب و معاشرت کو دنیا میں قائم کرنا چاہتا ہے نہ صرف اس کا ایک دوست اور قابل عمل خاکہ، انسانیت کے سامنے آگیا۔ بلکہ بیسیوں اقوام اور کروڑوں نفوس پر مشتمل عظیم اُمت مسلمہ اور لاکھوں مربع میل پر پھیلی ہوئی وسیع و عریض اسلامی سلطنت، اسلامی تہذیب و تربیت کی کامیاب ترین صحیح عملی تفسیر بنا کر دکھا دی گئی۔

عز کیا جائے تو تاریخ اقوام و ملل میں یہ کوئی معمولی کارنامہ نہیں۔

اس عظیم تعمیری کارنامے کی انجام دہی کے لیے حضرت عمرؓ کے پاس موثر ترین ذریعہ یہ تھا کہ انہوں نے سب سے پہلے اپنی شخصی زندگی اور اس کے بعد اپنے کارکنان حکومت کی شخصی زندگیوں کی کامل نگرانی کی۔ عمال حکومت کی تہذیبی نگرانی میں پوری شدت اور احتیاط برت کے، ان خواص کی زندگیوں کو عامۃ الناس کے لیے تہذیب و تربیت کا عمدہ نمونہ بنا دیا گیا۔ فاروق اعظمؓ اس اصول پر یقین رکھتے تھے کہ حکمرانوں کے بگاڑ سے قوم بگڑتی ہے۔ اور حکمرانوں کے سنور جانے سے قوم سنور جاتی ہے آپ فرمایا کرتے تھے۔

ان الناس لم یزالوا مستقیمین ما استقامت لهم السبل و ہدایہم
(اگر قائدین صراطِ مستقیم پر گامزن رہیں تو عام لوگ راہِ راست سے کبھی نہیں ہٹتے)
اس سلسلے میں آپ کا تصور یہ تھا کہ اگر حکومت کا کوئی بھی کارکن کسی شخص پر ظلم کرے اور اس ظلم سے مطلع ہو کر بھی سربراہ اعلیٰ اصلاح احوال کے لیے کوئی اقدام نہ کرے تو گویا اس ظلم کا مرتکب خود سربراہ ہوگا چنانچہ آپ نے فرمایا۔

ایما عامل فی ظلم احدًا فبلغنی مظلمتہ فلما اخیس بحافانا ظلمتہ
(میری حکومت کے جس کارکن نے بھی کسی عام آدمی پر ظلم کیا اور اس ظلم کی اطلاع مجھ تک پہنچی، پھر اگر میں اس کی اصلاح نہ کروں تو اس ظلم کا مرتکب خود میں قرار پاؤں گا)

حضرت فاروق اعظمؓ نے اپنے کارکنان ریاست اور حکومت کی ساری مشینری میں یہ احساس پیدا کر دیا تھا کہ مسلمانوں کی حکومت کا بنیادی مقصد ہی نیکی کو قائم کرنا اور اس کی حفاظت کرنا ہے قوم کے سامنے ایک خطبہ عام میں آپ نے ارشاد فرمایا۔

عجلہ السلال (مصر) نومبر ۱۹۳۷ء عدد خاص (فاروق نمبر) ص ۱۳
حوالہ سابق

لوگو! میں خدا کی قسم کھا کر کہتا ہوں کہ میں عمالِ حکومت اس لیے مقرر نہیں کرتا کہ وہ تمہیں توہین آمیز سزائیں دیں اور تمہاری دولت پر قابض ہو جائیں بلکہ میں تمہیں اس مقصد کے لیے متعین کرتا ہوں کہ وہ تمہیں تمہارے دین اور تمہاری تہذیب کی تعلیم دیں تمہارے معاملات کے برحق فیصلے کریں اور انصاف کے ساتھ نظم حکومت چلائیں سو جس شخص کے ساتھ اس کے برعکس برتاؤ کیا جائے وہ اس کی اطلاع مجھ تک پہنچائے قسم ہے اس ذات کی جس کے ہاتھ میں عمر کی جان ہے میں اس عامل (گورنر) سے ضرور قصاص لوں گا۔

اس خطبے میں ان الفاظ کو دوبارہ پڑھا جائے۔
میں تمہیں (عمالِ حکومت کو) اس مقصد کے لیے متعین کرتا ہوں کہ وہ تمہیں تمہارے دین اور تمہاری تہذیب کی تعلیم دیں۔
اس جملے کے اصل عربی الفاظ یہ ہیں۔
”یَعْلَمُوكُمْ دِينَكُمْ وَسُنَّتَكُمْ“

سنت کا معنی ہے طریقہ، یعنی طریقِ حیات، عربی زبان میں یہ لفظ کسی قوم کے تہذیبی و معاشرتی نظام کے لیے استعمال ہوتا ہے۔ حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے افعال مبارکہ کو بھی سنت کہا جاتا ہے کیونکہ یہ اعمال و افعالِ نبوی، پوری امت کے لیے طریقِ حیات اور تہذیبی نظام کی حیثیت رکھتے ہیں مذکورہ بالا خطبہ فاروقی میں دین اور سنت کے الفاظ سے واضح طور پر اندازہ ہوتا ہے کہ آپ کے نزدیک عمالِ حکومت کی بنیادی ذمہ داری اقامتِ دین و اشاعتِ سنت تھی۔ اسی لیے آپ چاہتے تھے کہ عاملوں اور گورنروں کی ذاتی زندگیاں بھی دین و سنت کے سانچوں میں ڈھلی ہوں۔ اپنی ایک دوسری تقریر میں حضرت عمرؓ نے ذاتِ خداوندی کو گواہ بناتے ہوئے فرمایا۔

”اے میرے مالک علاقوں کے گورنروں پر میں تجھے گواہ بناتا ہوں میں

نے انہیں اس مقصد کے لیے مقرر کیا ہے کہ وہ عوام کو دین کی حقیقت اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت سکھائیں اور ان میں عدل قائم کریں۔ لہٰذا اپنے ایک گورنر کے نام خط تحریر کرتے ہوئے اُسے فرائض منصبی یوں سمجھائے۔

”میں نے تجھے لوگوں پر محض اس لیے مقرر کیا ہے کہ تو ان کے ساتھ مل کر نماز قائم کرے ان کے معاملات میں برحق فیصلے کرے۔ اور ان میں مال کی تقسیم درست طریقے سے کرے سو اگر تو نے یہی کچھ کر کے دکھایا تو میں اور تو دونوں بھائی ہیں اور اگر اس کے خلاف طریقہ اختیار کر لیا تو پھر میرے اور تیرے مابین حدودِ الہی کا معاملہ ہو گا۔“

حضرت ابو موسیٰ اشعری صحابہ کرام میں ایک نامور شخصیت تھے وہ بھی عہد فاروقی کے گورنروں میں شامل تھے۔ کسی موقع پر حضرت عمرؓ نے انہیں ایک مفصل خط تحریر فرمایا۔ سیرت نگاروں نے اس مکتوب کو ایک شاہکار فرمان قرار دیا ہے جس میں اخلاقی اور انتظامی، ہر دو طبقوں کی ہدایات کا حسین امتزاج پیدا ہو گیا ہے۔ اس مکتوب کی بعض ہدایات یہ ہیں۔

”جب تیرے سامنے دو قسم کے کام رونما ہو جائیں، ایک میں اللہ کی خوشنودی ہو اور دوسرے میں محض دنیا کی، تو اللہ کی خوشنودی واسے کام کو ترجیح دینا، کیونکہ دنیا بہر حال فنا پذیر ہے لیکن آخرت کو دوام ہے فاسق و فاجر لوگوں کو بے قابو نہ چھوڑ دینا، ان کے جتنے مجتمع نہ ہونے دینا اور ان پر گرفت کرتے رہنا۔“

عمالِ حکومت کی تربیت اور نگرانی کے سلسلے میں حضرت عمرؓ کے پیش نظر ایک اصول یہ تھا کہ آپ گورنروں کے مال و دولت اور عیش و تنعم کی کیفیت کا احتساب کرتے رہتے تھے جب کسی شخص کو کسی علاقے کا گورنر مقرر فرماتے تو اس سے حسب ذیل باتوں کا عہد لیتے۔

۴۷ مجلہ مذکورہ ص ۳۶

۴۸ مجلہ مذکورہ ص ۳۵

۴۹ مجلہ مذکورہ ص ۳۶

(۱) ترکی گھوڑے پر سوار نہ ہوگا۔

(۲) باریک لباس نہیں پہنے گا۔

(۳) چھنا ہوا آبا نہیں کھائے گا۔

(۴) دروازے پر حاجب و دربان نہ رکھے گا۔ بلکہ اہل حاجت کے لیے دروازہ کھل رکھنا ہوگا۔

اس کے ساتھ ہی گورنر مقرر کیے جانے والے شخص کے ذاتی مال و اسباب کی فہرست تیار کر کے محفوظ کر لی جاتی اور بعد میں جس گورنر کے مال و دولت میں اضافے کی اطلاع موصول ہوتی تو اس کا خالتو سرمایہ بیت المال کے حق میں ضبط کر لیا جاتا تھا تاریخ طبری میں درج ہونے والی ایک روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ ایک بار خالد بن صعق نے اپنے بعض اشعار کے ذریعے سے حضرت عمرؓ کو اطلاع پہنچائی کہ کارکنان حکومت کا ایک حصہ ناجائز نوعیت کی، زراعت و زری میں مبتلا ہو رہا ہے تو آپ نے احتسابی جائزہ لیا اور عمال کے سرمائے تقسیم کر کے بیت المال میں داخل کر لیے۔^۹ عتبہ بن ابی سفیان ایک علاقے کے گورنر مقرر کئے گئے کچھ عرصے کے بعد ان کے مال و دولت میں حیرت انگیز ترقی دیکھنے میں آئی۔ فاروق اعظمؓ نے یہ حالات معلوم کر کے ان سے باز پرس کی اور فرمایا۔

مِنْ اَيْنَ فَكَ هَذَا يَا عْتَبَةُ؟

اے عتبہ! یہ سرمایہ کہاں سے آگیا؟

انہوں نے جواب دیا:

مَالٌ خَرَجْتُ بِهِ وَتَاجَرْتُ فِيهِ۔

۷ معین الدین ندوی خلفائے راشدین اعظمؓ ۱۹۷۸ء، ص ۱۳۸ (حوالہ طبری)

۸ حوالہ سابق

۹ حوالہ سابق

”کچھ مال میں اپنے گھر سے لے کر گیا تھا اور اس کے بعد میں نے تجارت کے ذریعے
مال جمع کیا ہے۔“

حضرت عمرؓ نے یہ گفتگو سن کر ارشاد فرمایا۔

بعتك واليا ولما البعتك تاجرا وان التجارة والحكاية لا تتفقان اجعل
هذا المال في بيت مال المسلمين

”میں نے تمہیں عامل حکومت بنا کر بھیجا تھا، تاجر بنا کر نہیں بھیجا تھا تجارت اور

گورنری جمع نہیں ہو سکتی۔ یہ سب فالتو سرمایہ بیت المال میں داخل کر دو،“

اس نوعیت کے دوسرے متعدد واقعات بھی پیش آئے اور ایسے تمام واقعات میں

حضرت عمرؓ اسی اصول پر کار فرما رہے کہ ملازمت کے دوران میں کسی عامل حکومت کے لیے

یہ اجازت نہ ہوگی کہ وہ تجارتی سرگرمیاں بھی جاری رکھے یہ ایک نہایت درست اور نہایت ضروری

اصول تھا۔ اگر کارکنان حکومت ملازمت قومی کے ساتھ ساتھ اپنا ذاتی کاروبار تجارت بھی

چلاتے رہیں تو اس سے متعدد خرابیاں جنم لیتی ہیں۔

(۱) حکومت کا عہدے دار اگر تجارتی معاملات انجام دے گا تو اسے اپنے منصب کے

پیش نظر کئی طرح کی رعایتیں اور منفعتیں حاصل ہوں گی اور یہ منصب قومی کا برابر

غلط استعمال ہے۔

(۲) کاروباری مصروفیات کے باعث، عمال حکومت کی توجہ، صلاحیت کار اور اوقات کا

ایک بڑا حصہ ذاتی مفاد میں صرف ہونے لگے گا حالانکہ یہ سب کچھ ریاست کے مفاد

میں خرچ ہونا چاہیے۔ کیونکہ ریاست انہیں کامل معاوضہ ادا کرتی ہے۔

(۳) مال و دولت کی بہتات سے آرام طلبی جاہ پسندی اور ذاتی اقتدار پسندی کے جراثیم

پیدا ہونے لگتے ہیں اور دولت کے ذریعے، اعمال اپنا سیاسی اثر و رسوخ بڑھانا شروع

کر دیتے ہیں۔

(۴) اگر حکومت کے مناصب، جلب زر اور عیش کوشی کا وسیلہ بنا دیئے جائیں۔ تو پھر حکومت

کی جملہ مشینری، زرائع و ذرائع اور سرمایہ داروں سے بھرپور ہو کر رہ جائے گی۔

عہد فاروقی کے عمال حکومت کو اس بات کی اجازت بھی نہیں دی جاتی تھی کہ وہ اپنی ذاتی رہائش کے لیے عالی شان محلات تعمیر کرائیں اور اقتدار و حکومت کا طمطراق لوگوں کو دکھاتے پھریں۔ مورخین نے حضرت عمرؓ کا یہ واقعہ بھی نقل کیا ہے کہ کسی طرف کو جاتے ہوئے راستے میں آپ نے دیکھا کہ ایک نہایت بلند و بالا عمارت از حد قیمتی سامان سے تیار کی جا رہی ہے حضرت عمرؓ کے دریافت کرنے پر جواب ملا کہ یہ عمارت بحرین کے گورنر کے لیے تعمیر کی جا رہی ہے یہ سنا تو آپ چیخ اٹھے اور فرمایا۔

”اللہ اکبر! واقعی یہ دولت دُنیا اپنا سراٹھائے بغیر نہیں رہتی یہ سب اسباب بیت المال میں جمع کرو“

ایسی تمام پابندیوں کے پس منظر میں فاروق اعظمؓ کا یہ تربیتی نقطہ نظر ہی کار فرما تھا کہ حکمرانی کی مسندوں پر بیٹھنے والا طبقہ مال دنیا سمیٹنے میں منہمک ہو کر نہ رہ جائے اور عیش و تنعم کی زندگی اختیار کر کے پوری قوم کے بگاڑ کا باعث نہ بن جائے ایک گورنر کی طرف خط لکھتے ہوئے آپ نے یہ نقطہ نظر ان الفاظ میں واضح فرمادیا۔

”مجھے اطلاع ملی ہے کہ تمہاری اور تمہارے گھر والوں کی پوشاک، خوراک اور سواریاں اس شان کی ہوتی جا رہی ہیں کہ جیسی عام مسلمانوں کو نصیب نہیں ہیں۔ اگر یہ درست ہے تو میں نہیں سمجھتا ہوں کہ اسے اللہ کے بندے تم اس چوپائے کی طرح نہ ہو جاؤ جو کسی سرسبز وادی میں پہنچ کر اس قدر چرتا ہے کہ اسی کی گرائی سے مرجاتا ہے اور یہ حقیقت یاد رکھو کہ جب حاکم ٹیڑھا چلتا ہے تو اس کی رعایا بھی ٹیڑھی چلتی ہے پس سب سے بڑا بدبخت وہ ہے جس کی وجہ سے دوسرے لوگ بھی بدبخت ہو جائیں۔“

اُمت اسلامیہ کی تہذیب و تعمیر کے مقصدِ عظیم کے لیے حضرت عمرؓ کو حکومت کی مشینری سے کام لینے میں جو کامیابی نصیب ہوئی اس کا اصل باعث یہ تھا کہ آپ کی اپنی زندگی عوام اور خواص سب کے سامنے ایک کھلی کتاب تھی جس کا ہر درق اسلامی اخلاق و اوصاف کے اُن گرائندہ نقوش سے مزین تھا جن کی جھلکیاں آپ اپنی قوم میں منعکس کرنا چاہتے تھے۔ حقیقت یہی ہے کہ اسلام کی اخلاقی و تہذیبی قدروں کی تلقین و اشاعت کا سب سے مؤثر ذریعہ اور سب سے بڑا سرچشمہ

اس دور میں آپ کی اپنی ذات میں مضمر تھا۔ ذہد و تقویٰ کے بہت سے طالب حضرت عمرؓ کے قریب رہنے کے متمنی ہوتے تھے۔ چنانچہ حضرت مسور بن محرز نے فرمایا تھا۔
 ”ہم اس غرض سے حضرت عمرؓ کے ساتھ رہتے کہ پرہیزگاری اور تقویٰ سیکھ جائیں۔“
 المسعودی نے حضرت عمرؓ کے اخلاق و اوصاف عالیہ کا تذکرہ کرتے ہوئے آپ کے فیضانِ صحبت کا خاص اعتراف کیا ہے اور کہا ہے کہ آپ کی سیرت کے پاکیزہ اثرات آپ کے افسروں، عہدہ داروں اور کارکنانِ حکومت میں عام پھیل گئے تھے۔ اور پھر اس مصنف نے حضرت سلمان فارسیؓ، حضرت ابو عبیدہ اور حضرت سعدؓ جیسے اصحاب کی زندگیوں کی مثالیں پیش کی ہیں جن میں خلیفۃ المؤمنین کے اوصاف طیبہ کی جھلکیاں صاف دکھائی دیتی ہیں۔ رضی اللہ عنہما وارضیٰ عنہما۔

فاروق اعظم کی مردم شناسی

تحریر:- ڈاکٹر محمد طفیل

ادارہ تحقیقات اسلامی، اسلام آباد

امیر المومنین سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہ کو اللہ تعالیٰ نے بے شمار خوبیوں اور صلاحیتوں سے نوازا تھا۔ وہ نہایت ذہین، معاملہ فہم، بہادر، صاف گو اور حق و صداقت کی خاطر انتہائی اقدام کرنے والے انسان تھے۔ ان کی زکات، دانشمندی اور انسان شناسی عربوں میں ضرب المثل تھی۔ بنیادی طور پر حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ تاجر تھے۔ کاروبار تجارت اور تجارتی سفروں نے آپ کو خودداری، بلند حوصلگی اور معاملہ فہمی کی لازوال قوت عطا کی۔

اسلام کی دولت سے مالا مال ہونے سے پہلے ہی حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ تمام عرب میں معروف ہو چکے تھے اور قریش نے ان کی قابلیت کے پیش نظر انہیں سفارت کے اعلیٰ منصب پر فائز کر دیا تھا۔ چنانچہ عرب قبائل میں جب بھی کوئی پیچیدگی یا نزاع پیدا ہوتا تو نوجوان عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کو ہی سفیر بنا کر بھیجا جاتا۔ اور الاستیعاب میں تحریر ہے کہ سیدنا عمر رضی اللہ عنہ اپنے غیر معمولی فہم، تدبیر، تجربے اور انسان شناسی کی بناء پر عقدہ حل کر دیتے اور کامیاب سفیر شمار ہوتے تھے۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ بعثت نبوی کے چھٹے سال مشرف بہ اسلام ہوئے۔ ان کے دائرہ اسلام میں داخل ہونے سے تاریخ اسلام میں ایک نئے دور کا آغاز ہوا۔ جو خوش نصیب اصحاب اس وقت تک اسلام کی دولت حاصل کر چکے تھے وہ نہ تو اپنے مسلمان ہونے کا اظہار کر سکتے تھے نہ ہی اعلانیہ طور پر مذہبی فرائض ادا کر پاتے تھے اور نہ ہی بیت اللہ میں نماز پڑھنے کا حوصلہ رکھتے تھے۔ سیدنا فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے مشرکین کے اجتماع میں اپنے اسلام لانے کا اعلان کیا۔ کعبہ میں جا کر مسلمانوں کے ساتھ نماز ادا کی۔ جس کے صلے میں دربار رسالت سے ”فاروق“ کا لقب عطا ہوا۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ ۱۳ ہجری میں مسلمانوں کے دوسرے خلیفہ مقرر ہوئے اور آپ ۲۳ ہجری کے اختتام پر اپنے مالک حقیقی سے جا ملے۔ اس طرح آپ قریباً دس سال منصب خلافت پر فائز رہے۔ اس مختصر عرصہ میں خلیفہ ثانی نے اپنی معاملہ فہمی، جرات، دلیری، حوصلہ مندی اور مردم شناسی سے اسلام اور مسلمانوں کو بہت تقویت بہم پہنچائی۔ آپ کے دس سالہ عہد خلافت میں عراق، ایران، شام، فلسطین اور مصر کے وسیع علاقے فتح ہو کر اسلامی خلافت کے زیر نگین ہوئے۔ ان فتوحات میں نہ کسی باشندے پر ظلم کیا گیا، نہ درختوں اور کھیتوں تک کو تباہ کیا گیا اور نہ ہی بچوں، بوڑھوں اور عورتوں کو تہ تیغ کیا گیا۔ ان عظیم فتوحات کے پیچھے مسلمانوں کے سپہ سالار اعظم اور خلیفہ وقت کی حکمت عملی اور اسلامی خلافت کی روح کار فرما تھی۔ جس نے دنیا کی عظیم سلطنتوں فارس و روم کو مسلمانوں کے سامنے سرنگوں کر دیا۔

اسلامی ریاست کو وسعت دینے اور ایک عظیم ریاست کو چلانے کے لئے ایک بڑی انتظامیہ کی ضرورت ہوتی ہے۔ اسی طرح فوجی نظم و نسق چلانے، جہاد کی منصوبہ بندی کرنے، دشمنوں سے معرکہ آرائی نیز مفتوحہ علاقوں میں امن و امان قائم کرنے کے لئے بہت سے افراد کار کی ضرورت ہوتی ہے۔ غالباً ”سیدنا عمر فاروق

ﷺ اس بارے میں سب سے زیادہ زیرک، مردم شناس اور معاملہ فہم واقع ہوئے۔ یہ ان کی مردم شناسی ہی تھی جس کی بدولت ریاست، صوبوں اور اضلاع کا نظم و نسق نہایت عمدگی سے چلتا رہا۔ دشمنوں کے ساتھ پیش آنے والے معرکوں میں بھی مسلمان افواج کامیابیوں سے ہم کنار ہوتی رہیں کیونکہ سیدنا فاروق اعظم ﷺ جس شخص کو کسی کام کا اہل تصور کرتے وہی کام اس کے سپرد کرتے تھے۔

مورخین نے یہ بات پوری وضاحت کے ساتھ تحریر کی ہے کہ عہد فاروقی میں بڑے بڑے عہدوں کا انتخاب مجلس شوریٰ میں ہوتا تھا۔ انتخاب کا طریق کار یہ تھا کہ خلیفہ ثانی کسی اہل، لائق، راست باز، متدین اور متقی شخص کا نام پیش کرتے کیونکہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو قدرت نے جو ہر شناسی کا مادہ ودیعت کر رکھا تھا اور ان کا انتخاب اسی مردم شناسی کا رہین منت ہوتا تھا اور اس انتخاب میں کوئی اور جذبہ کارفرما نہیں ہوتا تھا۔ اس لئے مجلس شوریٰ کے ارکان ان کے حسن انتخاب کو نہ صرف پسندیدگی کی نگاہ سے دیکھتے بلکہ اسی شخص کے تقرر پر اتفاق رائے کر لیتے تھے۔ چنانچہ نہاد کی عظیم الشان مہم کے لئے حضرت نعمان بن مقرن رضی اللہ عنہ کا انتخاب اسی طریقہ سے عمل میں آیا تھا۔ جو مسلمانوں کی کامیابی کا پیش خیمہ ثابت ہوا۔

کوئی فرمانروا کتنا ہی بیدار مغز، کوئی قانون کتنا ہی جامع اور مکمل اور باشندے کتنے ہی مطیع اور فرماں بردار ہوں، نظام مملکت صحیح بنیادوں پر رواں دواں نہیں ہوتا۔ کیونکہ ریاست کا کاروبار ارکان حکومت ہی چلاتے ہیں۔ اس لئے ضروری ہے کہ ملکی عہدے دار اہل، باصلاحیت، لائق، راست باز اور متدین ہوں اور اپنے اپنے میدان کار میں علمی، عملی اور فنی معلومات سے لیس اور فہم و فراست سے سرشار ہوں۔ جن کے انتخاب کے لئے سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہ کو اللہ تعالیٰ نے مردم شناسی کا جو ہر عطا کر رکھا تھا۔ اس بارے میں علامہ شبلی نعمانی رقم طراز ہیں:

”حضرت عمرؓ نے اس باب میں جس نکتہ رسی اور تدبیر و سیاست سے کام لیا، انصاف یہ ہے کہ تاریخ عالم کے ہزاروں ورق الٹ کر بھی اس کی نظیر نہیں ملتی۔ اس مرحلے پر اس بات سے بڑی مدد ملی کہ ان کی طبیعت شروع سے جو ہر شناس واقع ہوئی تھی کہ جس شخص میں جس قسم کی قابلیت ہوتی وہ اس کی تہہ کو پہنچ جاتے تھے۔ اس کے ساتھ انہوں نے ملک کے تمام آدمیوں سے واقفیت بہم پہنچالی تھی۔ یہی بات تھی کہ انہوں نے جس شخص کو جو کام دیا اس کے انجام دینے کے لئے اس سے بڑھ کر کوئی آدمی نہیں مل سکتا تھا۔“

علامہ شبلی نعمانی کی اس بلند پایہ رائے کی روشنی میں عہد فاروقی اور خلیفہ ثانی کی بھرپور زندگی کا جائزہ لیا جائے تو تاریخ میں ایسی بہت سی مثالیں محفوظ ہیں جو حضرت عمر فاروقؓ کی مردم شناسی کی منہ بولتی تصویر ہیں۔

عہد فاروقی میں اسلامی ریاست میں چار افراد ایسے تھے جو فن سیاست اور تدبیر عمل میں اپنا ثانی نہیں رکھتے تھے۔ حضرت فاروق اعظمؓ نے ان چاروں کی صلاحیتوں سے اسلام اور اسلامی ریاست کی ترقی کے لئے بھرپور استفادہ کیا۔ چنانچہ حضرت امیر معاویہؓ کو شام کا گورنر مقرر کیا گیا۔ شام میں انہوں نے نہ صرف امن و امان قائم کیا بلکہ شامیوں کو اسلامی پرچم تلے جمع رکھنے میں اہم کردار ادا کیا۔

حضرت عمرو ابن العاصؓ کو مصر کی مشکل مہم کے لئے اسلامی لشکر کا سپہ سالار مقرر کیا گیا۔ مصر کو فتح کرنے کا سہرا انہیں کے سر ہے اور وہ مصر کے گورنر بھی مقرر ہوئے۔ چنانچہ مصر میں ان کا عہد آج بھی امن و ترقی کی عمدہ علامت شمار ہوتا ہے۔ اسی طرح حضرت مغیرہ بن شعبہؓ کی صلاحیتوں سے بھی سیاسی امور میں استفادہ کیا گیا۔

حضرت زیادہ بن سمیہ رضی اللہ عنہ عہد فاروقی میں سولہ سالہ نوجوان تھے، اس لئے انہیں قیادت سپرد نہیں کی گئی تھی لیکن ان کی صلاحیتوں اور تدبیر سے فائدہ اٹھانے کے لئے حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ والی بصرہ کو لکھا گیا کہ کاروبار حکومت میں انہیں مشیر کا درجہ عطا کیا جائے۔

حضرت عمرو بن معدی کرب اور طلحہ بن خالد کو فن حرب میں مہارت حاصل تھی۔ حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے ان دونوں کو عراق کی فتوحات پر مامور فرمایا اور انہیں وہاں کے سپہ سالار نعمان بن مقرن کے ماتحت رکھا۔ تاکہ ان دونوں کی حربی مہارت اور نعمان بن مقرن کی قوت کارکردگی مل کر مسلمانوں کو کامیاب بنائیں۔ لیکن ان دونوں میں قائدانہ صلاحیتوں کا فقدان تھا۔ اس لئے حضرت نعمان بن مقرن کو یہ ہدایت بھی کی گئی کہ ان دونوں کو کسی شعبے کی افسری (قیادت) نہ دی جائے کیونکہ ہر شخص اپنا فن ہی خوب جانتا ہے اور وہ دیگر امور میں کمزور ہوتا ہے۔

حضرت عبداللہ بن ارقم رضی اللہ عنہ ایک نامور صحابی تھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک جواب طلب تحریر پیش ہوئی تو حضرت عبداللہ بن ارقم رضی اللہ عنہ نے اس تحریر کا جواب لکھا جسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہایت پسند فرمایا۔ خلیفہ ثانی حضرت عبداللہ بن ارقم کی اس خوبی سے بخوبی آگاہ تھے۔ چنانچہ ابن الاثیر نے لکھا ہے کہ جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ خلیفہ مقرر ہوئے تو انہوں نے حضرت عبداللہ بن ارقم کو صوبہ کا میرنشی (CHIEF SECRETARY) مقرر کیا اور وہ اپنے دور کے کامیاب میرنشی ثابت ہوئے۔

حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ بلند پایہ صحابی اور زہد و تقویٰ میں اعلیٰ درجہ رکھتے تھے۔ لیکن نظام مملکت اور سیاست مدن سے انہیں کوئی سروکار نہیں تھا۔ البتہ وہ عوام میں بہت مقبول تھے۔ اعیان حکومت اور ارکان مجلس شوریٰ بھی انہیں

حکومت کے اعلیٰ عہدے پر مقرر کرنا چاہتے تھے۔ مردم شناس خلیفہ نے حضرت عمار بن یاسر کو کوفہ کا حاکم مقرر کر دیا۔ لیکن وہ کوفہ کا نظم و نسق نہ چلا سکے۔ اس لئے انہیں معزول کرنا پڑا۔ اس طرح حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے یہ ثابت کر دیا کہ وہ بلند پایہ مردم شناس تھے اور ان کی رائے درست تھی کہ حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ نظام حکومت چلانے کے اہل نہیں۔

یہی وہ افراد ہیں جنہیں حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کاروبار سلطنت میں شریک کیا اور اپنی مردم شناسی کے ذریعے ان باصلاحیت افراد سے امت مسلمہ کو فائدہ پہنچایا اور ان افراد کے ذریعے اسلامی ریاست کے مقصد کو آگے بڑھانے میں بہت مدد ملی۔ ان کے علاوہ بھی حضرت فاروق رضی اللہ عنہ اعظم رضی اللہ عنہ کی مردم شناسی کے کئی واقعات صفحات تاریخ میں محفوظ ہیں۔

چنانچہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ خود بیان فرماتے ہیں کہ میں نے ایک بدو کو پہاڑ سے اترتے ہوئے دیکھا، تو میں نے اپنے ساتھیوں کو بتایا کہ اس شخص کا بیٹا فوت ہو گیا ہے۔ اس نے اپنے مرنے والے بیٹے کا مرثیہ لکھا ہے اگر تم لوگ فرمائش کرو گے تو وہ تمہیں یہ مرثیہ سنا دے گا۔ چنانچہ جب حضرت عمر نے اس بدو سے حال دریافت کیا تو اس نے اپنے بیٹے کے مرنے، اسے بطور امانت دفن کرنے اور اپنے بیٹے کی موت پر مرثیہ لکھنے کا اعتراف کیا اور کہا:

”امیر المومنین آپ کو کیسے پتہ چلا میں نے تو ابھی تک اسے کسی کو بھی نہیں سنایا اور نہ زبان پر لایا۔“

پھر اس نے آٹھ اشعار پر مشتمل مرثیہ سنایا۔ یہ واقعہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی مردم شناسی کا منہ بولتا ثبوت ہے کہ وہ انسانوں کی چال اور چہرہ دیکھ کر ان کی کیفیت جان لیتے تھے۔

حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کی مردم شناسی کا ایک اور واقعہ ملاحظہ کیجئے کہ ایک

دن آپ ایک مجلس میں تشریف فرما تھے کہ ایک خوبصورت شخص آپ کے سامنے سے گزرا۔ آپ نے اسے دیکھ کر فرمایا کہ اگر میرا خیال غلط نہیں تو یہ شخص اپنے جاہلی مذہب پر قائم ہے یا یہ شخص کافر تھا۔ آپ نے حاضرین سے کہا کہ اس شخص کو بلا لائیں۔ جب وہ شخص آپ کی خدمت میں حاضر ہوا تو آپ نے اپنی رائے دھرائی۔ جس کے جواب میں وہ شخص کہنے لگا۔

”آپ جیسا مسلمان میں نے کوئی نہیں دیکھا“۔ خلیفۃ المسلمین نے دریافت کیا کہ تم قسم کھا کر بتاؤ کہ تم کون ہو؟ اس پر اس شخص نے سب کے سامنے اعتراف کیا کہ ”میں کافر تھا“۔ یہ واقعہ حضرت عمرؓ کی مردم شناسی اور فہم و فراست کی زندہ دلیل ہے یہی وجہ ہے کہ امام بخاری نے حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے ایک اثر نقل کیا ہے کہ میں نے جب کبھی حضرت عمرؓ کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ ”میرا یہ خیال ہے“ تو وہ بات اسی طرح ثابت ہو گئی جس طرح حضرت عمرؓ نے خیال ظاہر کیا تھا۔

حضرت عمرؓ نہ صرف اعلیٰ درجے کے مردم شناس تھے بلکہ آپ انسانی نفسیات سے بھی بخوبی آگاہ تھے اور وہ انسانوں کی تربیت عمدہ طریقے سے کرنا چاہتے تھے۔ چنانچہ وہ اس اصول پر کاربند تھے۔

”ان الناس لم یزالوا مستقیمین ما استقامت لهم ائمتهم
وهذا تہم“

(کہ اگر قائدین صراط مستقیم پر گامزن رہیں تو عام لوگ راہ راست سے کبھی نہیں ہٹ سکتے)۔

سیدنا فاروق اعظم انسانی نفسیات کے اس اصول سے بھی بخوبی آگاہ تھے۔ ”الناس علی دین ملوکہم“ کہ عوام اپنے آقاؤں کی پیروی کرتے ہیں اس لئے آپ نے حکام اور عمال کی تربیت پر خصوصی توجہ دی چنانچہ جب آپ گورنر مقرر

کرتے تو انہیں یہ ہدایات دیتے کہ وہ

(1) ترکی گھوڑے پر سوار نہ ہو گا۔ (2) باریک لباس نہیں پہنے گا۔ (3) چھنا ہوا آٹا نہیں کھائے گا (4) دروازے پر دربان نہیں رکھے گا (5) اور اہل حاجت کے لئے دروازے کھلے رکھے گا۔ یہ شرائط گورنر کے تقرر نامے میں درج ہوتی تھیں اور مجمع عام میں پڑھ کر سنائی جاتی تھیں۔ نیز آپ تقرر کے وقت ہر عامل کے مال و اسباب کی فہرست بنا لیتے اور عامل کی بود و باش کی کڑی نگرانی کرتے تھے تاکہ وہ عیش و عشرت میں مست ہو کر عوام کو بھول نہ جائے اور ان کی خدمت میں کوتاہی نہ کرے۔

ہماری گفتگو سے یہ حقیقت واضح ہوتی ہے کہ حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کو قدرت نے مردم شناسی کا ملکہ عطا کر رکھا تھا اور وہ انسانی نفسیات سے بھی بخوبی واقف تھے۔ اس لئے آپ نے کاروبار مملکت چلانے کے لئے ذمہ داریاں ایسے افراد کے سپرد کیں جو ان ذمہ داریوں کو ادا کرنے کے ہر طرح سے اہل تھے۔ ایسا کر کے آپ نے ایک طرف اپنی فراست مومنانہ اور مردم شناسی کی قوت کو اسلام کی عظمت اور سربلندی کے لئے استعمال کیا اور دوسری جانب ”ان اللہ یا سرکم ان تشودوا الا مانات الی اہلہا“ کہ امانتیں ان کے اہل لوگوں کو سونپیں۔ کے حکم پر عمل کیا جس کے صلے میں اللہ تعالیٰ نے نظام خلافت کو استحکام بخشا اور حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کا شمار عالمی سطح کے صف اول کے مدیر اور مردم شناس افراد میں ہونے لگا۔ رضی اللہ عنہم در ضواعہ

اگر ہم آج کی سیاسی خرابیوں اور ریاستی مشکلات کا جائزہ لیں تو یہ حقیقت کھل کر ہمارے سامنے آتی ہے کہ ہم ذمہ داریاں ایسے افراد کو نہیں سونپتے جو ان کے اہل ہوتے ہیں بلکہ ذاتی مصلحتوں ”اقربا نوازی“ اجتماعی مفاد اور بعض اوقات سماجی دباؤ کا شکار ہو کر ہم ایسے افراد کو منصب اور عہدے سونپ دیتے ہیں جو متعلقہ عہدوں کے فرائض بجالانے کی صلاحیت نہیں رکھتے۔ چنانچہ نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ

ریاستی مشکلات اور سماجی بگاڑ میں بے پناہ اضافہ ہو جاتا ہے۔ اس لئے وقت کی اہم ضرورت یہ ہے کہ سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے قائم کردہ معیار کو پیش نظر رکھا جائے تاکہ ”حق بحق دار رسید“ کے اصول پر عمل ہو، خیر کی قوتوں کو فروغ ملے، ریاست ترقی کرے اور سماجی امن و انصاف کا دور دورہ ہو۔



اُردو صحافت میں

اسلامی نظریات کی ترویج و اشاعت اور روحانی
اقدار کے فروغ کے لیے

فسق و غیور اور سرِ عشق خود آگاہ کے نقیب



افتخارِ علم و حقیقت

(فاضلِ بحیرہ شریف) انگلینڈ

عہدِ فاروقی میں نظرِ اسلام تعلیم

تحریر: ڈاکٹر سید حامد حسن بلگرامی

حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ وہ خلیفہ رسول ہیں جن کے متعلق حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر میرے بعد کوئی نبی ہوتا تو وہ عمر فاروق ہوتے۔ ایک دوسرے موقع پر آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) نے اپنی کلمہ شہادت اور درمیانی انگلی کو ملا کر دکھایا اور ارشاد فرمایا کہ عمرؓ اور علیؓ کی مثال ایسی ہے جیسے میری یہ دو انگلیاں جو ایک دوسرے سے جدا نہیں۔

قبل اس کے کہ ہم اس عظیم ہستی کے اس عظیم کارنامہ کے بیان کی سعادت حاصل کریں جس کا تعلق تعلیم و تربیت سے ہے ہم دو امور کی طرف آپ کی توجہ مبذول کرنے کی اجازت چاہیں گے۔

(۱) ہم جس دور سے گزر رہے ہیں وہ مادی ترقی اور اس سے وابستہ تہذیب و تمدن کی بلند ترین منزلوں میں ہے اور آج جب تعلیم اور نظام تعلیم و تربیت کا ذکر آتا ہے تو ہمارے ذہن میں اسکولوں، کالجوں اور یونیورسٹیوں کا ایک جال بچھ جاتا ہے بڑے بڑے کتب خانوں، پیشہ ورانہ تعلیم کے ادارے اور عام تعلیمی مرکز نظروں کے سامنے گھوم جاتے ہیں اور ہم اس بات کے منتظر رہتے ہیں کہ دیکھیں تعلیم و تربیت کے کس موضوع پر گفتگو اپنا رخ اختیار کرتی ہے لیکن حضرت عمر فاروق اور ان سے قبل حضرت ابوبکر صدیق اور خود سرکارِ مدینہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نظام تعلیم و تربیت کے

لیے ہم دورِ حاضر سے نکل کر آج سے تقریباً چودہ سو سال کے قبل کے دور کا تصور کریں اور نہ بھولیں کہ یہ وقت تھا کہ عربوں کی اکثریت صحرا میں زندگی بسر کرتی تھی۔ جزیرہ نما سے عرب میں نہ نہریں تھیں اور نہ سال بہ سال کی موسمی بارشیں جو زمین کو سرسبز و شاداب کریتیں جہاں پانی تھا وہاں آبادی یا شہر تھا باقی ریت کے ٹیلے تھے لوگوں کے رہنے بہنے کا قبائلی انداز تھا اور ان کا اثاثہ منہ سے کے خیمے اور چند مویشی جن کو لیے وہ ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل ہوتے رہتے تھے۔ لکھنے پڑھنے سے ان کو دور کا واسطہ نہ تھا، شہری زندگی میں نسب نامے اور شاعری کے چرچے تھے اور بس حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے پوری عرب قوم کو بیک وقت اور کم وقت میں ایک راہ ہدایت پر لانا تھا اور دنیا کے عظیم ترین معلم کی حیثیت سے نہ صرف ان کے اخلاق کی آراستگی کا کام انتہائی قلیل وقت میں انجام دینا تھا بلکہ ان کو اس علم سے آراستہ کر دینا تھا جو ہر جہل کے مقابلہ میں مینارِ نور ثابت ہو اور ان کی انفرادی اور اجتماعی زندگی کو کامیابی کی شاہراہ پر گامزن کر دے۔ ساتھ ہی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے پیش نظر ایسی ہستیاں بھی پیدا کرنا تھیں جو اپنے قلوب کی پاکیزگی، زہد و تقویٰ نیتوں کی وسعت، قول و عمل کی مطابقت اور سرفروشانہ جدوجہد میں اپنی مثال آپ ہوں۔ اور جو زندگی کے ہر شعبہ میں ہر زمانے میں لوگوں کے لیے راہ نما ثابت ہوں۔

حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ، اسی راہ کے شہسوار ہیں۔

(۲) دوسری یہ بات بھی پیش نظر رہے کہ خلفائے راشدین نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے فیضانِ صحبت سے پائی ہوئی تعلیم ہی کو عام کیا اور اس کے اصولوں میں سرفروغ نہ آنے دیا، یقیناً انہوں نے اس تعلیم کے خدوخال کو اجاگر کیا اور اس کے نظام میں وقت اور ماحول کے اعتبار سے کچھ تبدیلیاں بھی کیں لیکن بقول ہیکل یہ اس چوکھٹے سے باہر نہ نکلیں جو قرآن حکیم نے روحانی اور تمدنی زندگی کے لیے بنایا تھا اور جس کی ترجمانی خود سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمائی تھی۔ ان حقائق کے تحت آئیے حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے نظامِ تعلیم کا مطالعہ کریں۔

کسی تعلیم اور نظام کا جائزہ لینے کے ضروری ہے کہ ان اجزاء ترکیبی پر نظر ڈالی جائے جن سے تعلیم عبارت ہے۔ ان میں چار اہم ہیں۔

(۱) مقصدِ تعلیم

(۲) معلم

(۳) نصاب اور (۴) عمارتیں جنہیں آج اسکول، درسگاہ یا مراکز سے تعبیر کیا جاتا ہے ان میں بھی مقصدِ تعلیم اور معلم کو خصوصی اہمیت حاصل ہے۔ فاروقِ اعظم رضی اللہ عنہ کے نظامِ تعلیم و تربیت کا جائزہ انہی اہم اجزاء کے تحت لینا ہوگا۔

۱۔ مقصدِ تعلیم

خلفائے راشدین کے پیشِ نظر وہی مقاصدِ حیات اور مقاصدِ تعلیم رہے جو سرورِ کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیماتِ ربانی کے مقاصد تھے اور یہ بزرگ ہستیاں خود بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اسوۂ حسنہ میں اس طرح ڈھل گئیں کہ قرآن ان کی فکر اور ان کی زندگی حضورؐ کے فرمودات و عمل کا مرقع بن گئی اس لیے حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے سامنے بھی تعلیم کا پہلا مقصد توحید کے ایسے پرستار تیار کرنا تھا جو شمعِ نبوت کے پروانے ہوں، جو حق کے جو یا ہوں حق کے لیے زندگی بسر کرنے یا جان بحق ہو جانے کو اپنا سرمایہ امتیاز تصور کریں۔ جو آپس میں ایک دوسرے کے ساتھ الفت و محبت کے رشتہ میں منسلک ہوں لیکن ظلم و کفر کے مقابلہ میں وہ سبسیدہ پلائی ہوئی دیوار ثابت ہوں عجز و عاجزی جن کا شعار ہو اور تعمیلِ ارشادِ خداوندی جن کا مسلک ہو، جن کے چہرے پر نورِ علم و معرفت کے آثار نمایاں ہوں اور جن کے حسنِ عمل سے خالقِ کائنات راضی ہو، دنیا اور اس کی دولت جن کے قدموں کے نیچے ہو اور آخرت کی ابدی بہاریں جن کی منتظر ہوں۔ اس مقصد کے حصول کا ذریعہ علم اور علم کے علاوہ اور کیا ہو سکتا ہے۔

مولانا سلیمان ندوی نے بڑی اچھی بات کہی کہ وہ تمام ہستیاں جو علم کے مقاصد کو متعین اور اس کے نظام کو رائج کرتی ہیں دو حصوں میں منقسم ہیں ایک انبیاء علیہم

السلام اور ان کے متبعین کی جماعت ہی تمیز خوش و فاضل امتیاز حق و باطل کے لیے اللہ تعالیٰ کے بتائے ہوئے قوانین کو اپنائی اور رائج کرتی ہے دوسری جماعت وہ ہے جو تعلیم کے مقاصد کا تعین اپنی عقل و دانائی پر کرتی ہے ہر چند وہ بھی چند اخلاقی باتوں کو اپنائی ہے لیکن ضرورت کے تحت اس کے اہم اجزاء کو ترک کرنے سے بھی گریز نہیں کرتی۔ درحقیقت ایک کے سامنے دنیا اور آخرت دونوں کی فلاح ہوتی ہے اور دوسرے کے سامنے صرف دنیا اور اس کی لذات۔

دوسرے لفظوں میں یوں کہیے کہ ایک کے پیش نظر علم کی دو قسمیں ہیں، الہامی اور اکتسابی اور دوسرے گروہ کے سامنے صرف ایک یعنی اکتسابی۔ چونکہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو پروردگارِ عالم نے خاتم النبیین کی حیثیت سے مبعوث فرمایا تھا اس لیے آپ کے ذمہ تربیتِ اخلاق یعنی تزکیہ نفس و تصفیہ باطن کے ساتھ علم و حکمت سے بھی انسان کو آشنا کرنا اور علم کی برتری پر قوموں کی برتری کے راز کو آشکارا کرنا تھا اور الہامی اور اکتسابی دونوں علوم سے استفادے کی تعلیم دینا تھا۔ تاکہ ان کی دنیا اور آخرت دونوں سنور جائیں۔

یہی مقاصد خلیفہ اول حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے سامنے تھے۔ لیکن مختلف فتنوں نے جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد پیدا ہوئے۔ صدیق اکبرؓ کو اتنا وقت نہ دیا کہ تعلیم و تنظیم کے کام کو آگے بڑھاتے لیکن انہوں نے بڑی خدمتِ بیہ کی کہ دین متین کو جس انداز اور جس تفسیر سے خواجہ عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے اُمت کو دیا تھا انہوں نے ہر فتنہ کا مقابلہ کر کے اسی تقدس سے اُسے حضرت عمر فاروق کو سونپ دیا اور اسی طرح ایک جامع ترقی اور تنظیم کے پروگرام کے لیے راہیں ہموار کر دیں اور یہ خدمت انہوں نے دو سال کی مختصر مدت میں انجام دی۔

بالعموم مورخین نے فاروق اعظمؓ کے مختلف کارناموں کو اہمیت دی ہے لیکن اگر دیکھا جائے تو سب تنظیمات کا اصل سرچشمہ تعلیم ہی تھا جس کے بغیر نہ عدالتوں کا قیام ممکن تھا نہ فوجی اور لشکری انتظامات اور نہ محکمہ پرچہ نویسی یعنی محکمہ اطلاعات

و غیرہ دراصل فاروق اعظمؓ کے پیش نظر وہی "بامعنی اور بامقصد تعلیم" تھی جو انہیں ان کے آقا حضور عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے ملی تھی جس کے تحت انہیں اچھے اخلاق کی تعلیم کے ساتھ لوگوں کی ان استعداد اور صلاحیتوں کو بروئے کار لانا تھا جو قدرت نے ان لوگوں کو ولایت کی تھیں، خواہ یہ عالمانہ ہوں، یا پیشہ ورانہ اور پھر ان سب کو ایک مفید فرد امت بنانا تھا۔

معلم

نظام تعلیم کا دوسرا اہم جزو معلم ہے۔ یہ معلم ہی کی شخصیت ہوتی ہے جو کتاب کے الفاظ میں ایک حرارت پیدا کرتی ہے اور اذہان میں ان کے قبول کرنے، ان سے استفادہ کرنے کی صلاحیتیں بیدار کر دیتی ہے۔

یہ فیضان نبوت ہی تھا جس نے ایک مختصر عرصہ میں صحابہ کرام کی ایک ایسی اولوالعزم جماعت پیدا کر دی کہ عہد فاروقی میں معلمین کی کمی محسوس نہ ہوئی اور علم کو عام کرنے پر زیادہ زور دیا جاسکا۔

یہاں بھی ایک غلطی کا ازالہ ضروری ہے۔ جب بھی دور نبوت یا خلفائے راشدین کی علمی سرگرمیوں کا ذکر آتا ہے تو مورخین اسے مذہبی تعلیم کے تحت بیان کرتے ہیں اور دور حاضر کے اذہان اسے عام تعلیم سے ایک الگ چیز تصور کرتے ہیں۔ حقیقت یہ ہے کہ اسلام سے قبل مذہب اور زندگی کے درمیان ایک خلیج حائل رہی جس کو پر کرنے اور دینی اور دنیوی علوم کے فرق کو مٹانے کے لیے اسلام آیا۔ اسلام نے حق و باطل میں فرق کیا نہ کہ علوم میں۔ جو فکر بھی حق کے مٹانے کے لیے سرگرم عمل ہوئی اس کو باطل قرار دیا اور اس حقیقت کو واضح کیا کہ انسان کی برتری کا راز محض علم میں نہیں بلکہ اس بات میں ہے کہ وہ علم سے حاصل کی ہوئی قوت کو کس مقصد کے لیے صرف کرتا ہے اور اسی مقصد کے تحت اسلام نے مختلف علوم و فنون کو اس طرح اپنایا کہ وہ انسان کی مجموعی فلاح و بہبود میں معاون ہوئے۔

یہ بات بھی یاد رکھئے کہ لائق ہے کہ عربی زبان میں علم اور استاد کے لیے دو الگ الگ الفاظ نہیں بلکہ معلم خود علم سے مشتق ہے تاکہ معلم کے لفظ ہی سے علم کی وسعتیں اور فہمیں دونوں ذہن میں آئیں۔ یہ شرف صرف سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم ہی کو حاصل ہے کہ خود اللہ تعالیٰ نے ان کو معلم بنایا اور نہ صرف ان کو تمام علوم سے جو انسانیت کیلئے باعث فلاح ہو سکتے تھے سب کا چشمہ بنایا بلکہ لوح و قلم کے علم و حکم سے بھی آگاہی بخشی پھر اس آغوش نبوت سے جن صحابہ کرام کی تعلیم ہوئی انہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی صلاحیتوں کے مطابق علم و معرفت سے مشرف فرمایا۔ یہی وجہ ہے کہ اس درس گاہ نبوت کے طالب علموں میں اگر ایک جانب خود خلفائے راشدین جیسی جامع صفات ہستیاں شامل ہیں تو دوسری جانب طلحہؓ نہیر، سعد بن معاذ رضی اللہ عنہم جیسے ارباب رائے اور مدبر۔ ان میں کہیں ابو عبیدہؓ خالد بن ولیدؓ اور سعد بن ابی وقاص جیسے سپہ سالار تھے تو کہیں ابو ذرؓ اور صفہ کی ایک کثیر جماعت میں اساتذہ کی وہ قطار تھی جنہوں نے علم کو حاصل کرنے اور عام کرنے کا حق ادا کیا۔

حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کی خوش قسمتی تھی کہ انہیں اپنے تعلیمی پروگرام کو عام کرنے کے لیے اساتذہ کی وہ جماعت نصیب تھی جو علوم کی جامعیت سے آگاہ تھے۔ یہ تمام معلمین نصاب کے بنیادی اجزاء پر پورے طور پر حاوی تھے اور اپنی اپنی صلاحیتوں اور مذاق طبیعت کے مطابق کسی ایک فن یا علم کی ایک شاخ کی تعلیم میں خصوصی مہارت کے حامل تھے۔ ان میں مفسر بھی تھے، محدث بھی، فقیہ بھی، ادیب بھی شاعر بھی، شہسوار بھی۔

ان استادوں میں وہ سب خوبیاں تھیں جو ہر زمانے میں معلمین کا طرہ امتیاز رہی ہیں۔ ان کی زندگی سادہ، ان کا علم حاضر، ان کی شخصیت ایک جاذبیت کی حامل تھی اور ان کا علم حاضر، ان کی شخصیت ایک جاذبیت کی حامل تھی اور ان کے قول و فعل میں کوئی تضاد نہ تھا۔ یہ ایمان و عمل کے پتیلے، قرآن حکیم کی چلتی پھرتی تصویریں تھیں ایک جامعیت کی حامل لیکن اپنے فن میں منفرد۔

حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے ان معززہ ہستیوں سے حکومت کی تنظیم و تشکیل اور تعلیم و تربیت میں پورے پورے فائدہ اٹھایا اور ان کی استعداد کے تحت ان کو کاموں پر مامور فرمایا۔

(۱) ان معلمین کی ایک بڑی جماعت کو چھوٹے بچوں کو قرآن پڑھانے اور لکھنا پڑھنا سکھانے کے لیے کام سپرد ہوا اور فاروق اعظم نے ان کی ضروریات کے پیش نظر ان کی تنخواہیں بھی پندرہ پندرہ درہم ماہوار مقرر فرمائیں۔

(۲) جہاں طلباء کی تعداد زیادہ ہوتی وہاں دس دس طالب علموں کے لیے ایک ایک قاری مقرر ہوتا اور جو طالب علم قرآن ختم کر لیتے اور لکھنا پڑھنا سیکھ لیتے انہیں ایک معلم جسے ”معلم اعلیٰ“ کہہ سکتے ہیں تعلیم دیتا اور اس کے حلقہ درس میں بیک وقت سو سو طلباء شامل ہوتے۔ ان کے علاوہ صحابہ میں سے پانچ بزرگ صحابہ تھے جن میں سے تین معاذ بن جبل، عبادہ بن صامت اور ابوالدرداء کو حضرت عمرؓ نے مختلف مقامات پر تعلیم قرآن کے لیے بھیجا۔ جہاں انہوں نے کثیر تعداد میں لوگوں کو درس دیا۔

(۳) ان ابتدائی اور ثانوی قسم کی تعلیم کے علاوہ جید علماء اور فقہاء کے ارد گرد کثیر تعداد میں طالبان علم و معرفت جمع رہتے اور اکثر بڑے بڑے صحابہ مسجد کے صحن میں بیٹھتے اور متعدد مسائل پر گفتگو کرتے تھے۔ لیث بن سعد کا بیان ہے کہ ابودرداء جب مسجد سے آتے تو ان کے ساتھ لوگوں کا اس درجہ ہجوم ہوتا جیسے بادشاہ کے ساتھ ہوتا ہے اور یہ سب لوگ ان سے مسائل دریافت کرتے۔

(۴) چونکہ اسلام سے قبل بھی گو لکھنے پڑھنے کا رواج نہ تھا۔ لیکن نسب دانی، شاعری، شہسواری، شمشیر زنی اور نیزہ بازی عام تھی اور ہر قبیلہ اس کی تربیت اپنی اولاد کو دینا ضروری سمجھتا تھا۔ حضرت عمر فاروق نے سوائے نسب دانی کے جملہ اوقات کی ہمت افزائی فرمائی اور اس کی حفاظت کو فرد و ملت کے لیے ضروری قرار دیا۔ یہی نہیں بلکہ انہوں نے قبیلوں میں معلمین کی کثیر تعداد بھیج کر ان کی جبری تعلیم بھی شروع کر دی تاکہ ان کی استعداد غلط رخ اختیار نہ کرے۔

(۵) معلمین کی اس عام جماعت کے علاوہ جو براہ راست تعلیم و تربیت دینے میں مصروف تھی، حضرت فاروق اعظم کی نظر انتخاب لشکروں کی سرداری کے لیے بھی انہیں لوگوں پر پڑتی جو اپنی فنی صلاحیتوں کے ساتھ علمی صلاحیتوں کے بھی حامل ہوتے تاکہ تعلیم کی افادیت سے سپاہی بھی محروم نہ رہیں۔

(۶) یہی انداز عدلیہ اور عاملین کے انتخاب میں تھا کہ وہ پہلے قوم کے معلم تھے اور پھر قاضی باعمل اور یہ اس لیے تھا کہ علم عام ہو اور صرف درسگاہوں تک محدود ہو کر نہ رہ جائے۔

(۷) ان سب سے بلند ایک مجلس شوریٰ تھی جسے مجلس تحقیق بھی کہا جاسکتا ہے۔ چونکہ فاروق اعظم کے سامنے نئے نئے مسائل آتے تھے جن کا حل قرآن و حدیث کی روشنی میں کرنا ہوتا یا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بتائے ہوئے اصول "اجتہاد" کے کام لینا ہوتا لہذا یہ کام خود فاروق اعظم کی زیر نگرانی ہوتا اور علمی مسائل پر چند صحابہ کرام جن میں حضرت عثمان غنی، علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ جسی ہستیاں شامل ہوتیں تبادلہ خیال فرماتے بعض فقہی معاملات میں ازواج مطہرات سے بھی رجوع کیا جاتا۔

غرض عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے تعلیم کو عام کرنے میں جس حد تک بھی معلمین اور جید صحابہ کرام سے استفادہ ممکن تھا کیا اور علم کی وسعتوں اور رفعتوں کو عام فرمایا۔

نصاب

مقصد تعلیم اور معلمین کے بعد نظام تعلیم کی تیسری اہم چیز نصاب یا نصابی کتب ہوتی ہیں لیکن ایسے دور میں جہاں لکھنا پڑھنا بھی لوگوں کو نہ آتا ہو، درسی کتب زیادہ معاون ثابت نہیں ہوتیں اور جب ایک جامع زندگی کے خدوخال نمایاں کرنا ہوں تو اس کے لیے کم از کم کتب اور زیادہ سے زیادہ براہ راست ذہنی تعلیم و تربیت پر اکتفا کرنا پڑتا ہے۔ اس کی مثال ایسی ہے جیسے بچپن کا زمانہ جبکہ بچہ کی پہلی تعلیم گاہ مدرسہ نہیں بلکہ آغوش

بادر ہوتی ہے۔ اور پھر حیب وہ چار سال کا ہوتا ہے

تو رفتہ رفتہ اسے کتاب و قلم سے آشنا کیا جاتا ہے عرب کا یہ دور جس کو مشکل سے تمدنی زندگی میں چودہ سال سے زائد نہ ہوئے تھے۔ اس کے لیے نصابی کتب کی تدوین قبل از وقت تھی۔ بایں ہمہ ایک جامع اور بنیادی کتاب کی تدوین اور تعلیم ضروری تھی۔ یہ خود قرآن حکیم تھا جسے الکتاب کہا گیا۔ جو تمام علوم ظاہری اور باطنی کا سرچشمہ ہے۔ جس سے نہ صرف اہل عرب بلکہ دیگر اقوام بھی اپنے اپنے زمانہ میں استفادہ کرنے پر مجبور ہوئیں خواہ انہوں نے اس کا اعتراف کیا یا نہ کیا۔

حضرت فاروق اعظم نے اس قرآن حکیم کی تدوین اور اشاعت پر بہت زور دیا بقول مولانا شبلی نعمانی۔

”قرآن مجید کا جمع کرنا، ترتیب دینا صحیح نسخہ لکھ کر محفوظ کرنا اور تمام ممالک میں اس کو رواج دینا جو کچھ ہوا حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے اہتمام اور توجہ سے ہوا۔“

اس پر مولانا شبلی اور دیگر مورخین نے تفصیل سے روشنی ڈالی ہے اس لیے اس کے اعادے کی یہاں ضرورت نہیں لیکن ہمارے نقطہ نظر سے فاروق اعظم کا قرآن حکیم کو مرتب اور عام کرنا تعلیمی نقطہ نظر اور بالخصوص نصابی نقطہ نگاہ سے بہت اہمیت رکھتا ہے۔ حضرت عمر فاروق کے ذہین رہنما اور فہم دین نے ان کو اس حقیقت سے آشنا کر دیا تھا کہ یوں تو تمام قرآن مجید ہی دین کا ستون ہے لیکن اگر اس کے کچھ اجزاء بھی لوگوں کو پڑھا دیے جائیں اور ان کو بنیادی تعلیم کے اہم نکات سے آشنا کر دیا جائے تب بھی قوم کی تربیت ہو سکتی ہے۔ اس لیے انہوں نے چند اہم سورتوں کا انتخاب فرمایا۔ سورۃ بقرہ نساء مائدہ حج اور نور اور حکم دیا کہ سب لوگ اس قدر قرآن ضرور پڑھیں کیونکہ ان میں اجمالاً تمام احکام و فرائض آجاتے ہیں، پھر عمال کو حکم تھا کہ جو لوگ قرآن مجید سیکھیں ان کی تنخواہیں مقرر کر دی جائیں اور پھر حیب بعد میں اس کی ضرورت نہ رہی اور قرآن کی تعلیم کا شوق عام ہو گیا تو اس حکم کو منسوخ کر دیا گیا۔ اسی طرح فوج میں بھی اس درسی کتاب کو عام

کرنے کے لیے مختلف تدابیر سے کام لیا گیا۔

واضح رہے کہ قرآن حکیم کی تعلیم کے ساتھ نصاب میں ادب اور عربیت کی تعلیم کو ضروری قرار دیا گیا تاکہ لوگ صحت کے ساتھ قرآن اور عربی زبان پڑھ سکیں اور بول سکیں۔ عربی ادب کے ساتھ لغت کی تعلیم بھی نصاب میں شامل کی گئی اور یہ حکم دیا گیا کہ جب تک کوئی شخص عربی لغت کا عالم نہ ہو وہ قرآن نہ پڑھائے اس سے ایک طرف قرآن کو صحت کے ساتھ پڑھانے والوں کی تعداد بڑھی تو دوسری جانب ادب، زبان اور لغت عربی سے لوگ خوب آگاہ ہوئے جو آئندہ چل کر دیگر علوم کے حصول میں ان کی معاون ثابت ہوئی۔

قرآن حکیم اور چند مختصر درسی کتب کے علاوہ خود فاروق اعظم کی مجلس شوریٰ سے جن تحقیقی، علمی، اور فقہی مسائل کو منظر عام پر لانا مقصود ہوتا ان کی کاپیاں تمام عمال معلّمین اور فوج کے سپہ سالاروں کو بھیجی جاتیں تاکہ اہم مسائل میں اتحاد فکر رہے۔ چونکہ ادب اور زبان کے حصول کا شوق ذوق شعر و شاعری سے پیدا ہوتا ہے اس لیے اچھے اشعار اور ادیبانہ کلام داخل نصاب کیا گیا۔

واضح رہے کہ تعلیم سوائے قرآن حکیم کے بالعموم زبانی ہوتی اس لیے ہر معلم دراصل خود ایک کتاب تھا اور معلم اور عمالوں ہی پر کیا موقوف دراصل فاروق اعظم کی تنظیم نے تمام ملک ہی کو رفتہ رفتہ اپنی تعلیمات کا آئینہ دار بنایا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد مسلمانوں کے کسی دور کے متعلق اگر ہم وثوق سے کہہ سکتے ہیں کہ اس میں قرآن حکیم کی تعلیمات اور عملی زندگی میں کوئی فرق نہ تھا تو یہی دور فاروقی ہے۔ ورنہ کہیں ارتداد کے فتنے اٹھے اور کہیں نفاق کے۔

نصاب کے سلسلہ میں ہمیں نہ بھولنا چاہیے کہ عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے فنی تعلیم کی اہمیت کو خود عمل پیرا ہو کر نمایاں کیا۔ وہ ایک اچھے شہسوار تھے اور حیب گھوڑے پر بیٹھے تو اس طرح جم کر بیٹھتے گویا اس کا جزو بدن ہو گئے ہیں۔ اس طرح انہوں نے عملاً اس کی تلقین فرمائی کہ جب تم کسی سواری پر ہو تو تمہیں اس پر قابو پانے اور

قالب میں رکھنے کی پوری صلاحیت ہونا چاہیے۔ یہی حال ان کا نیزہ بازی اور شمشیر زنی کی مہارت کا تھا۔

عمار میں

نظام تعلیم کے عناصر اربعہ میں عمارتوں کا آخری نمبر ہے۔ ان عمارتوں کو بالعموم درسگاہ کہا جاتا ہے لیکن جس طرح تعلیم کے لیے ضروری عمارتوں کا وجود ناگزیر ہے۔ اسی طرح عمارتوں پر بے جا صرف تعلیمی ضروریات میں خارج بھی ہوتا ہے اور حائل بھی۔
فادوق اعظم کے زمانہ کی عام سادگی و وسعت افادیت اور جامعیت اس جزو میں بھی نمایاں ہے۔

اسلام کا پہلا جامعہ مسجد نبوی تھا جہاں اس کے ایک جانب صفہ کی درسگاہ تھی جس پر معلمین تربیت پاتے۔ حضرت عمر فاروق کے سامنے بھی حضور سرور کائنات کے اس درس گاہ کا نمونہ تھا جو عبادت گاہ بھی تھی اور درس گاہ بھی اور ذکر و اذکار اور تبلیغ دین کا مرکز بھی۔ حضرت فادوق اعظم نے بھی کثرت سے مسجدیں تعمیر کرائیں۔ بڑے شہروں میں جامعہ مسجد تعمیر ہوئی۔ مورخین نے لکھا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں چار ہزار مسجدیں تعمیر ہوئیں۔ یہی نہیں بلکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات مبارکہ میں جو مسجدیں تعمیر ہو چکی تھیں ان میں بھی توسیع کی گئی جس میں حرم محترم اور خود مسجد نبوی خاص طور سے قابل ذکر ہیں۔

ان تمام مساجد میں طلباء کی کثیر تعداد تعلیم پاتی۔ جہاں درس قرآن کا سلسلہ بھی تھا، حفظ قرآن کا بھی اور ان میں لکھنے پڑھنے کی تعلیم بھی دی جاتی تھی۔ اگر ایک معمولی سے تحصیل کے مطابق صرف سو طلباء فی مسجد کا اوسط رکھا جائے تو چار لاکھ افراد کے تعلیم کے لیے عمارات موجود تھیں اور ہم نے دیکھا اکثر مساجد میں نہ صرف درس قرآن ہوتا بلکہ محققین، مفسرین اور فقہاء کے گرد کثیر مجمع جمع ہوتا۔ گویا یہ مسجدیں ابتدائی مدرسہ بھی تھے اور اوقات کے فرق کے ساتھ اعلیٰ تعلیم کا مرکز بھی۔

البتہ یہ بات ہمیشہ یاد رکھنے کی ہے

کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کی اتباع میں خلفائے راشدین اور صحابہ کرام نے علم کو وہ تقدس عطا کیا تھا کہ ہر مسجد درگاہ بن گئی جن مسلمان سلاطین نے یہ محسوس کیا کہ علوم کی بڑھتی ہوئی ضرورتوں کے تحت علم کا یہ تقدس مسجدوں میں قائم نہیں رکھا جاسکتا تو انہوں نے درگاہوں کو مسجدوں سے الگ کر دیا اور ایسا کرنا ضروری تھا ہم نے یہ لکھنا اس لیے ضروری سمجھا کہ آج جب مسجدوں کو وسیع پیمانے پر استعمال کرنے کا خیال عام ہو رہا ہے ہم اس حقیقت کو نظر انداز نہ کریں کہ پہلے ہم کو اپنی تعلیم کا ہوں میں وہ تقدس و اخلاص پیدا کرنا ہے۔

جو مسجدوں کے شایانِ شان ہو، کہیں ایسا نہ ہو کہ ہمارے تعلیمی اداروں کے ہنگامے مسجد کے تقدس کو بھی ختم نہ کر دیں جہاں اللہ رب العزت کا نورِ معرفت جگمگاتا رہا ہے اور صبح و شام اس کا ذکر ہوتا رہتا ہے۔ مسجدیں تو بہر حال درس و تدریس کے لیے استعمال ہوتی ہیں لیکن حقیقت یہ ہے کہ فاروقِ اعظم نے اپنی تمام مملکت کی زمین کو لوگوں کے لیے عبادت گاہ اور درس گاہ بنادیا تھا۔ وسیع میدانوں میں بعض جگہ جمعہ اور عیدین کے خطبے لوگوں کے فکر و عمل کی صلاحیتیں بیدار کرتے۔ اسی طرح فوجی چھاؤنیوں میں سپاہیوں کے مجھے کھلے میدانوں میں ہوتے جہاں تعلیمات اور لشکروں کو عام ہدایات کا اہتمام ہوتا۔

ان علماء توں کے ذکر کے ساتھ ہمیں وہ مقدس گھر بھی نہ بھولنا چاہئیں جو ازواجِ مطہرات کے پر عظمت لیکن سادہ مسکن تھے، اور جو خواتین کے لیے علم و عرفان کے مرکز تھے۔ اور جن کی اتباع میں بے شمار گھروں میں خواتین نے عورتوں کی تعلیم کا انتظام کیا۔

مختصراً

یوں سمجھ لیجیے کہ فاروقِ اعظم نے تفصیل کے ساتھ زندگی کے ہر شعبہ میں ان تعلیماتِ ربانی کو عام کیا جن کا مقصد دورِ حاضر کی زبان میں فروعی روحانی ذہنی اور جسمانی صلاحیتوں کو بیدار کرنا، شخصیت کی تشکیل، زندگی کی ہر منزل کے لیے تحفظ کی فراہمی اور اجتماعی بہبود

کا احساس بدرجہ اتم پیدا کرنا تھا اور یہی وہ نظام تعلیم تھا جو حضور سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے مبارک ہاتھوں شروع ہو کر عہد فاروقی میں عروج کمال کو پہنچا۔ جس نے تقریباً بیس سال کی مختصر مدت میں جزیرہ نما عرب میں ایک انقلاب برپا کر دیا۔ نظام تعلیم و تربیت نے عرب قوم کو یہ قوت بخشی کہ وہ سکون و اطمینان کے ساتھ ہر حوادث کا مقابلہ کر سکی اس نے عربوں کے جذبہ خودداری کو ایک نیا رخ دیا۔ اور ان میں اپنی قوت کا شعور بیدار کر دیا اور ان کے اس یقین میں پختگی پیدا کی جس پیغام کے وہ حامل تھے۔

اسی تعلیم نے موت کا شعور ان کے قلب سے سلب کر کے حیاتِ جاودانی کی راہ دکھادی۔ انسانیت آج بھی ایسے ہی نظام تعلیم کی منتظر ہے جو عہدِ فاروقی کی روح تعلیم کو اپنا کر ظلم کے گھٹا ٹوپ اندھیروں سے اسے نکلے اور علم کی اس روشنی کی طرف لائے جو فلاح دارين کی ضامن ہو۔

ﷺ
صلی اللہ علیہ وسلم

ضیاء النبی



سنتِ خیرِ نام ۝ ضیاءِ عمر کی
ماہنامہ لاہور کی صورت میں

حضرت ضیاء الامت مدظلہ العالی

کی تحریری خدمات پر امت مسلمہ ہمیشہ انکی پس گزار رہے گی۔



تحریر: ملک خدا بخش بیچہ

فاروق اعظمؓ کا زرعی نظام

عہد فاروقی اسلامی تاریخ میں ایک روشن باب کی حیثیت رکھتا ہے۔ مبداء فیض سے اُن کی ذات میں انسانی صفات کچھ اسی طرح ودیعت ہو گئی تھیں کہ یہ اندازہ کرنا بڑا دشوار ہے کہ کونسی صفت اُن میں زیادہ نمایاں تھی اور کونسی کم۔ ہیکل نے بالکل صحیح کہا ہے کہ جب کسی ایسے زہد کا ذکر آتا ہے جو دنیا کی تمام نعمتیں میرا سکنے کے باوجود اختیار کیا جائے تو حضرت عمرؓ کا زہد کا ذکر آتا ہے جب کبھی ایسے عدل و انصاف کا ذکر آتا ہے جس میں کسی لوٹ اور غرض کا شائبہ تک نہ ہو تو حضرت عمرؓ کے عدل و انصاف کا تذکرہ ہوتا ہے جب کبھی دل کی وہ پاکیزگی بیان کی جاتی ہے جو اپنے پرے میں تمیز کرتا جانتی نہ ہو تو حضرت عمرؓ کے دل کی پاکیزگی بیان کی جاتی ہے۔ یہی سیدہ سالیہؓ میں تک سالارِ اعظم فقیہوں میں فقیہہ اکبر اور مجتہدوں میں سرفہرست نظر آتے ہیں۔ نیکی و بدی میں فرق کرنے پر تو آپ کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فاروق اعظمؓ کا خطاب مرحمت فرمایا تھا۔ زندگی کا کوئی شعبہ ہو، مثلاً معیشت ہو یا معاشرت، سیاست ہو یا تجارت، اخلاقیات ہو یا زراعت ہر ایک میں آپ کو گہری بصیرت حاصل تھی۔

زیر نظر مضمون میں اُن اقدامات اور انتظامات کا مختصر جائزہ لینے کی سعی کی جائیگی جو آپ کے عہد میں زراعت سے متعلقہ امور یعنی زمینوں کی آباد کاری، پیمائش، آبپاشی، اہل کاشت کاروں کی اصلاح و علاج کے لیے عمل میں لائے گئے۔

کھیتی باڑی

جغرافیائی حیثیت اور آب و ہوا کے لحاظ سے عربوں میں کھیتی باڑی بہت کم کی جاتی تھی ملک کا بیشتر حصہ وسیع ریگستان تھا جس میں کچھ کچھ نخلستان تھے جو ایسے دکھائی دیتے جیسے سفید آسمان پر کہیں کہیں سبز ستارے ٹمٹما رہے ہوں۔

نخلستانوں میں گھاس اور چارہ ہوتا تھا اور اس سے وہ بھیڑ بکریاں پالتے تھے یہی ان کا مال تھا اور اسی مال پر ان میں لڑائیاں ہوتیں تھیں اور پھوٹ پڑتی تھی۔ عربی زبان میں بھیڑ بکریوں کو غنم کہتے ہیں اسی لیے جنگ میں لوٹ کے مال کو مالِ غنیمت کہا جاتا تھا۔

اجتماعی طور پر عرب قوم کھیتی باڑی سے نا آشنا تھی اس کا سب سے بڑا پیشہ گلہ بانی تھا یہ اسلام کا اعجاز تھا کہ اس نے اس قوم کو گلہ بانی سے جہاں بانی کا فریضہ سونپ دیا کہنے کا مقصد یہ ہے کہ عربوں کی زراعت سے وابستگی ہی نہیں تھی تو دلچسپی کس طرح پیدا ہوتی اس لیے کسی زرعی نظام کے ابھرنے کا بھی کوئی جواز نہیں تھا۔

عربوں کی زراعت سے دلچسپی کا آغاز اس وقت ہوا جب حضرت عمرؓ کے دور میں عراق اور مصر و شام کی وسیع عربی زمینیں عربوں کے قبضے میں آئیں اور اپنے ساتھ وسائل لائیں اور عربوں کی توجہ انکی طرف مبذول ہوئی حضرت عمرؓ نے زراعت کے کچھ مروجہ طریقوں کو بہتر بنایا اور بعض نئے اقدامات کئے جو زرعی ترقی کے لیے بڑے دور رس نتائج کے حامل ثابت ہوئے۔

زمینوں کی تقسیم

عراق کی فتح کے بعد سب سے پہلے زمینوں کی تقسیم کا مسئلہ سامنے آیا۔ حضرت عمرؓ ان زمینوں کو خراجی قرار دے کر ان کے اصل مالکوں کے پاس رہنے دینا چاہتے تھے۔ جبکہ بعض صحابہ کرامؓ جن میں حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ اور حضرت بلالؓ جیسے جلیل القدر صحابی بھی شامل تھے۔ انہیں مالِ غنیمت قرار دیکر ان کی تقسیم کے حامی تھے۔ جلد ہی مسئلہ میں شدت پیدا ہو گئی اور وہ نزاعی صورت اختیار کر گیا۔ آخر کار مجلسِ شوریٰ کا اجلاس بلانا پڑا۔ فریقین نے اپنے موقف

میں دلائل و براہین پیش کیے۔ آخر میں حضرت عمرؓ نے خطاب کرتے ہوئے فرمایا۔
 یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ میں ان زمینوں کو آپ ہی لوگوں میں تقسیم کر دوں اور بعد والوں کو
 ایسی حالت میں چھوڑ دوں کہ ان کا اس میں کچھ نہ ہو۔ کیا آپ لوگوں کا مقصد یہ ہے کہ ان کی
 آمدنی ایک محدود طبقے تک سمٹ کر رہ جائے۔ اگر میں نے ایسا کر دیا تو سرحدوں کی حفاظت کس
 مال سے کی جائے گی۔ ہواؤں اور حاجت مندوں کی کفالت کس مال سے ہو گی۔ مجھے اس
 کا بھی اندیشہ ہے کہ بعض لوگ پانی کے لیے بھی فساد کر دیں گے۔
 اس تقریر کے بعد حضرت عمرؓ کے موقف کی تائید ہو گئی اور مجلس شوریٰ نے آپؓ کے
 حق میں فیصلہ صادر کر دیا۔

دراصل حضرت عمرؓ ایسا اس لیے چاہتے تھے کہ زمینوں کی تقسیم سے اصل مالکوں کی حق تلفی
 نہ ہو۔ انہیں اس بات کا بھی احساس تھا کہ عرب کھیتی باڑی کے طریقوں سے اور اصولوں سے اچھی
 طرح آشنا نہیں اگر زمین فوجیوں میں تقسیم کر دی گئی تو اس سے پیداوار بھی متاثر ہو گی بہر حال
 ان کی رائے تسلیم کر لی گئی اور یہ مسئلہ بخیر و خوبی سے حل ہو گیا۔
 حضرت عمرؓ کے اس موقف سے دو باتیں واضح ہو جاتی ہیں۔ پہلی اسلام کی وسیع النظری
 یعنی وہ کسی حقدار کو اس کے حق سے محروم نہیں کرتا۔ دوسری زراعت کی اہمیت و افادیت کی
 حضرت عمرؓ کی نظر میں وقعت، آپؓ نے زرعی پیداوار میں کمی پیدا ہو جانے کے احتمال کو
 قبول نہ کیا۔

خراج کا طریقہ

عراق چونکہ قدیم ترین زرعی خطوں میں سے ایک ہے۔ لہذا یہاں مختلف اوقات میں
 لگان کے مختلف نظام نافذ ہوتے رہے اس وقت مالگزار ہی کا جو طریقہ رائج تھا وہ قباد
 نے نافذ کیا تھا جس کے تحت ہر قسم کی تسکایت پر ایک خاص شرح سے لگان وصول کیا جاتا
 تھا۔ نو شیر والے اس میں اتنی ترمیم کی تھی کہ یہ پابندی عائد کر دی تھی کہ لگان کی شرح اصل
 پیداوار کے نصف سے ہرگز بڑھنے نہ پائے۔

حضرت عمرؓ نے لگان کے ضوابط و قواعد کو منصفانہ بنیادوں پر استوار کرنے کے لیے پہلا کام یہ کیا کہ زمینوں کی پیمائش اور جائزہ کا حکم دیا تاکہ کسی کی برداشت سے زیادہ ٹکیں وصول نہ کیا جائے۔ اسی کام کے لیے آپؓ نے دو معزز اصحابؓ کو مقرر کیا پیمائش کا پیمانہ خود اپنے دست مبارک سے بنا کر دیا۔

قاضی ابویوسف نے کتاب الخراج میں لکھا ہے کہ اُن دونوں اصحابؓ نے پیمائش کا کام اس صحت اور تحقیق سے کیا جیسے کپڑا ناپا جاتا ہے۔ پیمائش کے بعد کچھ زمین تو رفاہ عامہ کے کاموں کے لیے وقف کر دی گئی اور اُن کے حقوق کو بعینہ بحال رکھا اور خراج کا طریقہ رائج کیا جو عرب کی تاریخ میں ایک اضافہ تھا۔

افتادہ زمینوں پر کاشت

آپؓ نے زمینوں کی پیمائش اور خراج کے لیے نئے طریقے پر ہی اکتفا نہیں کیا بلکہ زرعی پیداوار میں اضافہ کے لیے افتادہ اور غیر آباد زمینوں کو زیر کاشت لانے کی طرف بھی توجہ کی اُس ضمن میں قدم یہ اٹھایا کہ حکم عام جاری کر دیا کہ جو شخص افتادہ یا غیر آباد زمینوں کو زیر کاشت لائے گا۔ وہ اس کی ملکیت قرار پائیں گی۔ لیکن ساتھ ہی یہ وضاحت بھی فرمادی کہ اگر کوئی شخص ان زمینوں کو اپنے تصرف میں لانے کے بعد تین سال کے اندر اندر آباد کرنے میں کامیاب نہ ہوا تو حق ملکیت کے محروم رہیگا۔ بنجر زمینوں کو آباد کرنے اور نئی زمینوں کو زیر کاشت لانے کے لیے یہ ایک انقلابی قدم تھا جس سے زرعی پیداوار میں حیرت انگیز اضافہ ہوا اور دیکھتے ہی دیکھتے بنجر اور غیر آباد زمینیں سرسبز و شاداب کھیتوں میں تبدیل ہو گئیں۔

شہروں کی کھدائی

زراعت میں پانی کو بنیادی اہمیت حاصل ہوتی ہے۔ اس کے بغیر کھیتی باڑی کا تصور بھی نہیں کیا جاسکتا۔ بارانی علاقوں میں تو کاشت کار کی محنت کا تمام تر انحصار باران رحمت

پر ہوتا ہے۔ اگر وقت پر مینہ برس جائے تو جنگل میں منگل ہو جاتا ہے۔ ورنہ لہلہاتی کھیتیاں مجلس کر رہ جاتی ہیں اور سرمایہ و محنت دونوں کا ضیاع ہوتا ہے۔

آپ سے قبل چشموں اور بارشوں سے تالابوں اور جوڑوں میں جمع شدہ پانی سے کاشت کاری میں استفادہ کیا جاتا تھا۔ آپ نے بہتر آب پاشی کی ضرورت کا احساس کیا اور اس کے نظام کو بہتر بنانے کے لیے نہریں کھدوائیں۔ چنانچہ پہلی نہر آپ کے حکم سے دریائے دجلہ سے بصرہ تک نکالی گئی اس سے علاقہ میں پانی کی فراوانی ہو گئی۔

اس کے بعد دریائے نیل کو بحیرہ قلزم سے ملانے کے لیے ۴۹ میل لمبی نہر کھودی گئی۔ یہ نہر امیر المومنینؒ کے نام سے موسوم ہوئی۔ اس سے غلہ کی آمد میں بھی آسانی پیدا ہو گئی علاوہ ازیں آپ کے زمانے میں دریائے دجلہ سے دو اور نہریں بھی نکالی گئیں۔ انجینئرنگ کے یہ کام آپ کے شاندار کارنامے ہیں۔ آج کے سائنسی دور میں بھی نہری آبپاشی کاشت کاری کے لیے بڑی مفید اور اہم تسلیم کی جاتی ہے۔

مشاورت

اسلام نے باہمی امور میں مشاورت کا حکم دیا اس لیے حضرت عمرؓ زرعی اصلاحات میں بھی زراعت سے متعلقین اور ماہرین دونوں سے مشورہ کرتے تھے۔ اور اُن کے مشوروں کو بڑی اہمیت دیتے تھے جب آپؐ نے عراق میں بندوبست اراضی کرنا چاہا تو پہلے اپنے عمال کو لکھا کہ عراق سے اس بارے میں جاننے والے دوسرے آدمی اور وہ افراد بھیجے جائیں تاکہ اُن سے مشورہ کر سکیں۔ اس طرح مصر کے گورنر کو لکھا کہ مالگاری اور لگان وغیرہ کے سلسلے میں سابقہ حکام سے مشورہ کریں، مزید تسلی کے لیے خود وہاں سے ایک قبیلے کو جو واقف کار تھا، بلایا اور اُس سے مشورہ کیا۔ آپ مشوروں کے بعد حالات اور ضروریات دونوں کو ملحوظ رکھ کر فیصلہ فرماتے جو سب کے لیے فائدہ مند اور قابل قبول ہوتا تھا۔

کاشتکاروں کی فلاح و اصلاح

آپ کو کاشتکاروں کی فلاح ۲۰ صلاح کا بڑا خیال تھا کاشتکاروں کی خوشحال کا آپ کو اس قدر احساس تھا کہ زرعی آلات اور دوسری مطلوبہ اشیاء مثلاً بیج وغیرہ تک کے لیے باقاعدہ امداد دی جاتی اگر آفات سماوی کسی اور وجہ سے کاشتکار کی فصل تباہ ہو جاتی تو آپ سرکاری خزانے سے اس کی تلافی فرما دیتے۔ ایک بار ایک کاشتکار نے آپ سے شکایت کی کہ شام میں اُس کی فصلوں کو فوجوں کی نقل و حرکت سے نقصان پہنچا ہے۔ حضرت عمرؓ نے اُسے سرکاری خزانہ سے فوراً دس ہزار درہم بطور ہرجانہ ادا کیے۔ آپ خراج کی وصولی میں ہمیشہ کاشتکار کی مجبوری کو ملحوظ رکھتے اور نرمی برتنے کی تلقین فرماتے اس بات کا خاص اہتمام کرتے کہ کسی کاشتکار سے اس کی بساط سے بڑھ کر لگان وصول نہ کیا جائے کتاب الخراج میں لکھا ہے کہ اس بات کی تصدیق کے لیے کہ خراج کی وصولی کے لیے کاشتکاروں پر سختی تو روا نہیں رکھی جا رہی یا مقررہ لگان سے زیادہ رقم تو وصول نہیں کی جاتی آپ ہر سال خراج کی رقم پہنچنے پر کوفہ اور بصرہ سے دس دس لاکھ آدمی طلب فرماتے اور ان سے حلیہ بیان لیتے کہ یہ لگان کسی مسلمان یا قرمی پر سختی کر کے تو نہیں وصول کیا گیا۔

جب ہر طرح سے اطمینان ہو جاتا تو خراج کی رقم بیت المال میں جمع کرتے۔ کتاب

الاحوال میں مرقوم ہے کہ ایک مرتبہ شام کے والی سعید بن عامر کو لگان کی رقم بھیجنے میں تاخیر ہو گئی آپؓ نے انہیں بلایا اور تاخیر کی وجہ پوچھی۔ انہوں نے جواب دیا کہ لگان کی وصولی کے سلسلہ میں آپ کے دو احکام ہیں ایک یہ کہ چار دینار سے زیادہ نہ وصول کیا جائے دوسرے کاشتکار کی آمدنی اور سہولت کو مد نظر رکھا جائے۔ ان اصولوں کی پابندی کی وجہ سے وصولی میں تاخیر ہوئی ہے یہ سن کر آپؓ بہت خوش ہوئے اور فرمایا کہ میں مہینے زندگی بھر اس عہدہ سے معزول نہیں کروں گا۔ حقیقت یہ ہے کہ آپؓ بہت بڑے جوہر شناس تھے آپؓ نے بہت پہلے اس راز کو پایا تھا کہ مطمئن اور خوشحال کاشتکار ہی زرعی ترقی کا موجب بن سکتے ہیں۔ کاشتکار صرف اُسی صورت میں آسودہ اور مطمئن ہو سکتا ہے کہ اُسے اُس کی محنت کا پورا حاصل ملے اور زمین سے اُس کا دلی اور خد باقی تعلق گہرا ہو۔ سید امیر علی نے اپنی شہرہ آفاق کتاب ”سیرت آف اسلام“ میں حضرت عمرؓ کی ترقی کے

بارے میں مساعی کو یوں خراج عقیدت پیش کیا ہے۔

”حضرت عمرؓ نے زرعی خوشحالی کو فروغ دینے کی خاطر جو اقدامات کئے اُن سے ظاہر ہوتا ہے کہ انہیں لوگوں کی فلاح اور اُن کے مفادات کو ترقی دینے کا کتنا خیال تھا۔ زمین پر جو لگان لگایا گیا وہ معقول اور منصفانہ بنا پر مقرر کیا گیا تھا۔ مملکت کے ہر حصے میں نہریں کھدوائی گئیں۔“

جاگیرداری کے زمانے سے جو محاصل کاشت کاروں کے لیے عذابِ جان بنے ہوئے تھے۔ وہ سب کے سب منسوخ کر دیئے گئے چنانچہ صدیوں کا بوجھ اُن کے سروں پر سے اُتر گیا۔

یہاں اس امر کو ملحوظ رکھنا چاہیے کہ عرب قوم کو زراعت کا کوئی تجربہ نہ تھا۔ کیونکہ اُن کی معیشت کا انحصار زراعت کے بجائے دوسرے عوامل پر تھا۔ پھر حضرت عمرؓ کا دور بڑا ہنگامہ خیز تھا۔

نئی قوم تشکیل پا رہی تھی۔ جنگ و پیکار کا سلسلہ گرم تھا اور قیصر و کسریٰ کی طاقتوں سے نبرد آزما ہو رہی تھی مگر آپ نے اس جنگی اور ہنگامی صورت حال اور زرعی اصولوں اور طریقوں سے ناآشنائی کے باوجود زرعی ترقی کے لیے جو اقدامات کیے اُن پر حیرت ہوتی ہے۔

اس سے ایک طرف آپ کی زراعت سے گہری دل چسپی اور دوسری طرف زراعت کی افادیت کا ثبوت ملتا ہے پھر اطمینان کی بات یہ ہے کہ اُن کے اقدامات اتنے نتیجہ خیز اور دُور رس ثابت ہوئے۔

کہ اُن کی اہمیت آج بھی اُسی طرح تسلیم کی جاتی ہے حضرت عمرؓ نے اسلام کے انہی وابدی اصولوں کی بناء پر اسلامی زرعی نظام کی تشکیل کی نہایت ہی قابلِ قدر اور موثر ابتداء کی۔ اگر یہی اصول ہماری رہنمائی کرتے رہتے تو اسلامی ملکوں میں زرعی ترقی بتدریج جاری رہتی۔

لیکن ہوا یہ کہ خلفائے راشدین کے بعد مختلف ملکوں میں اور مختلف زمانوں میں
اسلامی ذریعہ نظام نے کچھ اور ہی شکل اختیار کر لی۔ جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ اسلامی ممالک ذریعہ
کے میدان میں پیچھے رہ گئے۔

تقریب: ڈاکٹر انور اقبال قریشی

فاروق اعظمؓ کی معاشی اصلاحات

حضرت عمرؓ کا کردار اور اُن کا دورِ حکومت اسلام کی تاریخ کی مشہور تابناک مثال ہے۔

ایک طرف حضرت عمرؓ کا وہ جاہ و جلال کہ دنیا کے بڑے بڑے حکمران اُن کا نام سن کر ہی کانپتے تھے۔ دوسری طرف اُن کی ذاتی زندگی یہ تھی کہ کپڑوں میں پیوند تک لگے ہوتے تھے۔ اُن کے عدل و انصاف کی داستانیں مشہور و معروف ہیں۔ ایک غریب بڑھیا تک برسِ دربار اُن کا دامن پکڑ کر انصاف کا تقاضا اور آپ کے فیصلے پر تنقید و تبصرہ کر سکتی تھی۔

آپ کی زندگی کے ایک ایک پہلو پر کئی کئی کتابیں لکھی جاسکتی ہیں۔ لیکن اس مختصر مضمون میں میں آپ کی چند اہم معاشی اصلاحات کا تذکرہ کروں گا، جس کے دنیا میں بہت دور رس اثرات مرتب ہوئے۔

حضرت عمرؓ کا زمانہ وہ زمانہ تھا جب دنیا پر جاگیر داری نظام مسلط تھا۔ جاگیر داری نظام کی بنیاد یہ تھی کہ جنگ کے وقت جاگیر داروں کو حسبِ مرتبہ فوجی دستے مہیا کرنے پڑتے تھے۔ لہذا فتوحات سے جو مال غنیمت حاصل ہوتا تھا۔ اس میں اُن کا حصہ نمایاں ہوتا تھا اور اس طرزِ تقسیم سے اُن کی دولت اور زمین کی وسعت بڑھتی جاتی تھی۔ دنیا کے اکثر و بیشتر ممالک میں تو بڑے جاگیر دار بادشاہوں تک کو خاطر نہ لاتے

تھے اور یہی طریق بہت سی سیاسی سازشوں اور ریشہ دوانیوں کی راہیں کھول دیتا تھا۔
یہ وہ زمانہ تھا جب باضابطہ تنخواہ دار فوج کا دنیا کے کسی حصے میں کوئی وجود تو کیا تصور
نہیں ہو سکتا تھا۔

عام لوگ جو جنگ میں بطور سپاہی حصہ لیتے تھے اُن کو مال غنیمت سے حصہ ملتا
تھا اور اگر فتوحات بڑے پیمانے پر ہوں تو مفتوحہ ممالک کی زمینوں سے بھی انہیں حصہ
ملتا تھا جس پر وہ قابض ہو کر وہیں آباد ہو جایا کرتے تھے۔

حضرت عمرؓ کے دورِ خلافت میں جس سرعت سے فتوحات مسلمانوں کو حاصل ہوئیں
اس کی مثال مشکل سے ملتی ہے۔

حضرت عمرؓ کی دور رس نگاہوں نے یہ اندازہ لگالیا تھا کہ اگر فتوحات جاری رہیں اور
زمانے کے دستور کے مطابق مفتوحہ زمینیں مسلمان سپاہیوں میں منقسم ہوتی رہیں تو
وہ وقت جلد آجائے گا جب سب مسلمان نئے ملکوں میں اپنی زمینوں پر آباد ہو جائیں گے اور
عرب مجاہدین کا وجود ختم ہو جائے گا۔

یہ حضرت عمرؓ کی ہی ذات بابرکات تھی اور یہ دنیا کی تاریخ میں پہلے سیکرٹری
تھے جنہوں نے باضابطہ تنخواہ دار مستقل فوج کی بنا ڈالی۔ سپاہیوں اور فوجی
افسروں کو نگرانہ عامرہ سے باقاعدہ تنخواہ ملتی تھی۔

میں نے بہت عرصہ ہوا ایک مقالہ انگریزی زبان میں لکھا تھا جس کا عنوان تھا۔ اسلام
میں قانون کا تصور، اس مقالے کا لب لباب یہ ہے کہ اسلام میں قانون حالات و واقعات
کے لحاظ سے بدلتا رہتا ہے۔ قرآن کریم کی روح کو سمجھنے کی ضرورت ہے کہ محض لفظی اور معنوی
معنوں سے کام نہیں چل سکتا اور یہ اسلام اور قرآن کی روح کو نہ سمجھنے کا ہی نتیجہ ہے کہ
ہم محض رقم و رواج اور فرسودہ نظام عمل کا شکار ہو چکے ہیں۔

اُس مضمون میں میں نے بتایا تھا کہ قرآن میں زکوٰۃ پر جابجا مسلسل و متواتر زور دیا
گیا ہے۔ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے نبی سے پہلے جانوروں پر زکوٰۃ کے احکام نافذ
کئے اور اس پر عمل درآمد کیا۔

زکاۃ کی رُوح اللہ کی راہ میں مال خرچ کرنا ہے اس وقت عرب کے حالات کے پیش نظر بڑی دولت جانور ہی تھے۔ لہذا جانوروں پر زکاۃ کا حکم سب سے پہلے عمل میں آیا۔ حضرت عمرؓ کی دور رس نگاہوں نے فوراً سمجھنا چاہا۔

اگر اسلام کی فتوحات کا سلسلہ جاری رکھنا ہے تو پھر لشکرِ اسلام کو کسان بننے سے روکنے کی فوری ضرورت ہے۔

چنانچہ آپؐ نے یہ حکم جاری فرمایا کہ مفتوحہ ممالک میں فاتح فوج کو زمین نہیں ملے گی بلکہ سابق زمیندار اور کاشت کار حسب دستور اپنی زمینوں پر قابض رہیں گے اور حسب دستور اپنی زمین کا لگان جس کے لیے عربی میں لفظ خراج استعمال ہوا ہے وہ حکومت کو ادا کریں گے۔ زمانہ قدیم سے یہ دستور چلا آتا تھا کہ زمینوں کا اصلی مالک ہمیشہ بادشاہ ہوتا تھا اور زمینوں پر لوگ نسل در نسل قابض رہتے تھے۔ بشرطیکہ وہ مقررہ لگان یا حکومت کو اس کا حق ملکیت ادا کرتے رہیں یہ طریق تمام دنیا میں رائج تھا۔

اسلام میں زمین کا مالک اللہ تعالیٰ کو قرار دیا گیا ہے۔ اور اس پر تسبیح و تحلیف وقت کا تسلیم ہوا ہے اور تحلیف وقت جسے اب (STATE) ریاست یا حکومت کا تصور دے دیا گیا ہے۔ وہ اس کا مالک ہے لہذا افراد کا اس پر کوئی حق نہیں۔

زمین کو قومیا نے دے کر اشتراکی یہ دلیل اپنے جواز میں پیش کرتے ہیں حالانکہ تاریخ عالم اور تاریخ اسلام کے واقعات سرا سر اس کے خلاف ہیں۔

حضرت عمرؓ نے زمین کو ان معنوں میں قومی ملکیت میں نہیں لیا تھا جن معنوں میں اشتراکین اور اُس نوع کے اُن کے حواری اور درباری پیش کرتے ہیں۔

حضرت عمرؓ کے زمانے میں مقررہ لگان ادا کرنے پر سابقہ مالک زمین پر قابض رہتے تھے۔ اور اُن کے حقوق زمین و بیع اور ملکیت کے سابقہ حقوق قائم رہتے تھے۔ وہ سالانہ صرف حکومت کا مقررہ خراج ادا کرتے تھے۔ جسے ہندوستان میں مغل بادشاہوں کے زمانے میں اور پھر انگریزوں نے بھی سابق طریق پر عمل درآمد کرتے ہوئے لگان کا نام دیا۔

صورت حال کو اس طرح بہترین طریق پر سمجھا جاسکتا ہے کہ انگریزوں کے دور میں زمین کے مالکوں کو صرف رقبہ کے حقوق حاصل ہوتے تھے۔ تحت الرقبہ کے حقوق کی مالک حکومت ہوتی تھی۔ یہی وجہ ہے کہ اگر کسی زمین میں رقبہ کے تحت کوئی خزانہ، سونا، چاندی، ہیرا یا دوسری کوئی ایسی چیز نکل آئے تو اس پر قبضہ حکومت کا ہوتا تھا۔ زمیندار کا نہیں۔ مسلمانوں کے عہد میں تحت رقبہ حقوق صرف ان زمینوں پر مالکان کو حاصل تھے جو غیر مفتوحہ عربستان کے علاقوں میں تھیں۔ ان زمینوں کو ملک زمین کہا جاتا تھا۔ یہ زمینیں صرف وہ ہیں جو عربی پانی سے سیراب ہوتی تھیں۔ باقی تمام جگہ کو صرف رقبہ کے حقوق حاصل تھے اور یہی دستور دنیا بھر میں اب تک رائج ہے۔

حضرت عمرؓ کی حکمت عملی نے ایک طرف تو دنیا میں پہلی مرتبہ باضابطہ تنخواہ دار فوج کی بنیاد ڈالی اور دوسری طرف مفتوحہ ممالک کی زمینوں پر ان کے پہلے مالکان کے حقوق باقی رکھ کر فتوحات جاری رکھنے کی آسانیاں اور مواقع فراہم کئے کیونکہ جب مفتوحہ علاقوں کے لوگوں کو پتہ چلا کہ اسلام ان کی اندرونی زندگی اور حقوق میں کوئی مداخلت نہیں کرتا۔ بشرطیکہ وہ اس کی (OVERLORD SHIP) یا سیاسی بالادستی قبول کر لیں اور خراج ادا کرتے رہیں اس کے معاوضے میں اسلامی حکومت ان کی سلامتی اور حفاظت کا ذمہ لیتی تھی اور وہاں امن و امان قائم رکھتی تھی اور ان کو کسی بیرونی حملہ سے بچانے کی ذمہ دار تھی، تو اکثر و بیشتر ممالک کے عوام مسلمانوں کے استقبال کے لیے تیار ہو گئے۔

جہاں جنگ کی صورت پیش آتی اور مسلمانوں کو فتح حاصل ہوتی تو مال غنیمت حاصل ہوتا وہ حکومت کے خزانے میں داخل کر دیا جاتا۔

چنانچہ اسی حکمت عملی کا نتیجہ تھا کہ حضرت عمرؓ کے زمانے میں خزانہ عامرہ یا بیت المال نے قابل رشک ترقی کی۔ بعض مفتوحہ علاقے اس قدر امیر تھے۔ اور ان سے اس قدر مال و دولت حاصل ہوتا تھا کہ اس کی مقدار کا اندازہ لگانا دشوار ہو جاتا۔

ایک یورپی مصنف لکھتا ہے کہ بحریں کی فتح کے بعد جب فاتح فرجی جرنیل نے تمام کے وقت حضرت عمرؓ کی خدمت میں حاضر ہو کر مال غنیمت کی مقدار بتائی تو وہ اس قدر حیرت انگیز طور

پر زیادہ تھی کہ اُس کا آسانی سے تصور بھی نہیں کیا جاسکتا ہے۔ حضرت عمرؓ کو اس پر یقین نہ آتا تھا۔ آپ نے اُس سے دوبارہ اور سہ بارہ سوال کیا اور اُس جرنیل نے وہی مقدار بتائی۔

حضرت عمرؓ نے سمجھا کہ یہ شخص دور دراز کے سفر کی وجہ سے بدحواس ہو گیا ہے اس کے حواس بجا معلوم نہیں ہوتے جو اس قدر مبالغہ آمیز گفتگو کرتا ہے۔ لہذا آپ نے حکم صادر فرمایا کہ اسے رات بھر آرام کرنے دو۔ صبح اُس سے بات چیت کریں گے۔ دوسری صبح بھی اس نے وہی رقم بتائی اور گنتی کرنے پر اتنی ہی نکلی۔

مفتوحہ علاقوں سے آمدنی کی اس قدر ریل پیل ہوئی کہ اسلامی خزانہ یا بیت المال بھر پور ہو گیا، اُدھر حضرت عمرؓ کی اپنی زندگی اکی قدر سادہ تھی کہ تاریخ عالم میں شاید ہی اس کی مثال ملے انہوں نے ایسی ہی سادہ زندگی بسر کرنے کے لیے ممالک عربیہ کے گورنروں کو بھی تحریری تلقین کی۔ جب حاکم وقت خود سادہ زندگی بسر کرے تو دوسروں پر اس کا اثر ہونا بھی لازم ہے کاش اس سے ہمارے حکمران سبق حاصل کریں۔

اس ثروت کی وجہ سے حضرت عمرؓ کا دوسرا معاشی تابناک کارنامہ وکیل فرائیٹ یا ایک ایسا رفاہی معاشرہ قائم کرنا تھا جس سے ہر ضرورت مند کو گزراوقات کے لیے حکومت کی طرف سے وظیفہ جاری کیا جاتا تھا اس کی مثال باوجود اس قدر ترقی یافتہ ہونے کے موجودہ مغربی ممالک میں بھی نہیں ملتی۔

یہاں میں ایک اور نازک مسئلے کی طرف اپنے قارئین کی توجہ مبذول کروانا چاہتا ہوں حضرت عمرؓ کے زمانے میں خوش حالی کا یہ عالم تھا کہ زکوٰۃ لینے والا کوئی نہیں ملتا تھا۔ حکومت نے لوگوں کے نام کثیر تعداد میں وظیفے لگا رکھے تھے کہ دنیا کا کوئی ملک ایسی درختاں مرفہ الحال کی مثال پیش نہیں کر سکتا۔

آخر میں اس امر کا ذکر کر دینا بھی ضروری معلوم ہوتا ہے کہ یہ بھی حضرت فاروق رضی اللہ عنہ کا ایک ناقابل فراموش اور دنیا کی تاریخ میں پہلا کارنامہ تھا کہ ملک بھر میں باقاعدہ طور پر مردم شماری کا طریقہ رائج ہوا۔ اور آبادی کے صحیح اور مستند اعداد و شمار تیار ہوئے جس سے لوگوں کی مالی حالت کا پتہ چلتا تھا اور غریب طبقہ کی فلاح و بہبود کی ذمہ دار حکومت ہی تھی۔



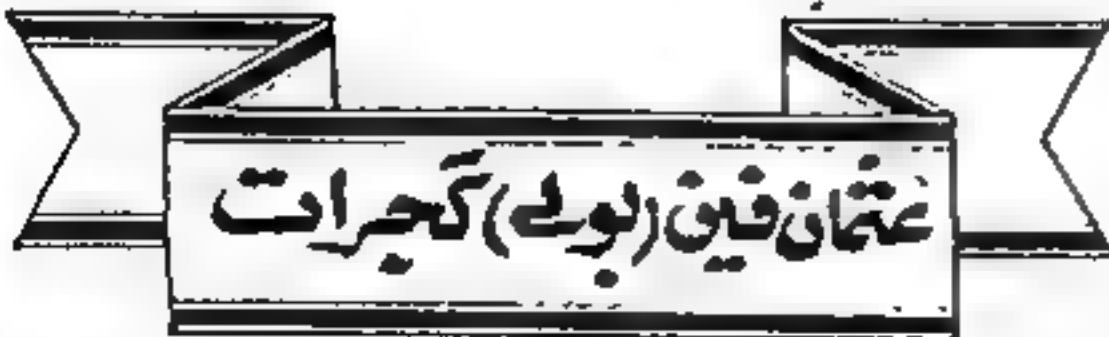
کائیڈاری، آرام
سکتونے اور

اعتقاد کا نشان

عشق
دین

فون: 523532-33

رابطہ سیکلے:



فاروق اعظم کے داخلہ حکمت عملی

متممیر: پروفیسر رحیم بخش شاہین

حضور سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات ۱۲۱ ربيع الاول ۱۱ء کے وقت اسلامی حکومت کا رقبہ تقریباً نو لاکھ ستائیس ہزار (۹,۲۴,۰۰۰) مربع میل تھا حضرت ابو بکر صدیق نے تعین زکوٰۃ اور مرتدین کی زبردست رکاوٹوں کے باوجود صرف سوا دو سال کی مختصر مدت میں اس رقبہ کو تقریباً بارہ لاکھ دو ہزار ایک سو چونسٹھ (۱۲,۰۲,۱۳۶) مربع میل تک پہنچا دیا۔ اس کے بعد عہد فاروقی میں اسلامی مملکت تقریباً پچیس لاکھ گیارہ ہزار چھ سو پینسٹھ (۲۵,۶۸۵,۰۱۱) مربع میل کے رقبے پر پھیل گئی اس کا مطلب یہ ہے کہ فاروق اعظم ؓ کے عہد خلافت میں تقریباً تین سو اکان دن (۲۵۱) مربع میل روزانہ کا اضافہ ہوتا رہا۔

ان فتوحات کی حدود شمال میں بحر خزر کے مغربی کنارے کے ساتھ مقام در بند سے تقریباً سو میل آگے شمال میں کوہ قاف کے آگے تک جنوب میں عدن اور اس کے جنوب میں واقع جزائر تک، مشرق میں پاکستان کے صوبہ بلوچستان میں نکران تک (اور بقول بلاذری مقام تسانہ تک جو آج کل صوبہ بمبئی میں شمار کیا جاتا ہے) اور مغرب میں لیبیا کے شہر ابلس

الغرب تک پھیلی ہوئی تھیں اس پورے خطہ ارض میں آج کل تقریباً بائیس حکومتیں قائم ہیں فتوحات کی اس کثرت کو دیکھئے اور دوسری طرف حیران کن امر یہ ہے کہ مقابلے میں روم و ایران ایسی شاندار حکومتیں تھیں جن کی دھاک پوری دنیا پر بیٹھی ہوئی تھی اور وہ مسلمانوں پر غوری قورچی، موہائی لحاظ سے فوقیت رکھتی تھیں مسلمانوں کے پاس نہ تو فوجوں کے بڑی دل تھے۔ نہ ہتھیاروں کی فراوانی تھی، نہ تربیت یافتہ سپہ سالار تھے۔ اور نہ دولت کی کثرت تھی۔ پھر جنگ کے معاملے میں مسلمان افواج طرح طرح کی اخلاقی حدود کی پابند تھیں اس کے باوجود نہ کہیں باغ اور کھیتیاں ویران ہوئیں، نہ آبادیوں میں آگ لگائی گئی۔ نہ کسی بچے، بوڑھے عورت یا ہتھیارے دشمن پر کسی مجاہد نے ہاتھ اٹھایا۔ نہ کہیں بازار لوٹے گئے، نہ کاشتکاروں سے کھیت چھینے گئے۔ نہ کاریگروں سے کارخانے مٹھیا گئے۔ زمانہ جنگ میں دشمن ملک کے غریب باشندوں کو بے خانہاں ہونے پر مجبور نہیں کیا گیا۔ یہی وجہ ہے کہ بعض مورخین نے فاروق اعظمؓ کو سکندر اعظم سے بڑا فاتح قرار دیا ہے۔ میرے خیال میں سکندر اعظم ہوا کوئی اور فاتح یا سپہ سالار حضرت عمرؓ سے اُس کو کوئی نسبت ہی نہیں ہو سکتی۔

ایک سوال

سوال پیدا ہوتا ہے کہ حضرت عمرؓ کے دور میں فتوحات کی یہ کثرت کیونکر ممکن ہوئی اور اس معاملے میں حضرت عمرؓ دنیا بھر کے فاتحوں اور کشور کشاؤں سے گوسٹے سبقت کیونکر لے گئے؟ مختصر طور پر یہ کہا جاسکتا ہے کہ اس عظیم المثال کامیابی کا حقیقی سبب وہ نظریہ حیات تھا جس پر حضرت عمر فاروق یقین محکم رکھتے تھے۔ اور جسے اسلام کہا جاتا ہے یہی وہ نظریہ تھا جس نے مختصر سی مدت میں مرز میں عرب میں انقلاب عظیم برپا کر کے رکھ دیا تھا۔

مشرقیہ قوت

اس نظریہ حیات کا مرکز و محور عقیدہ توحید ہے جس کی رُو سے انسانی زندگی ایک گل کی حیثیت رکھتی ہے اس میں دین و دنیا اور مذہب و سیاست کی تفریق بے معنی قرار پاتی ہے۔

باقی ہے، یہ عقیدہ مطالبہ کرتا ہے کہ اس پر ایمان لانے والے اپنے آپ کو مکمل طور پر خدا کے سپرد کر دیں اور اپنی پوری زندگی کو خدا کی مرضی کے مطابق لیں اس عقیدہ کی رو سے نوع انسانی ایک برادری کی حیثیت رکھتی ہے۔ اس برادری میں رنگ و نسل، زبان و وطن اور ذرو مال کی بنیادوں پر امتیازات فضول ہیں۔ انسانی عظمت قانون خداوندی کی پیروی میں مضمر ہے، اسلام کی نظر میں فرما زوائی اور حکمرانی صرف خدا کا حق ہے اس لیے بندگی اور اطاعت کے لائق وہی ذات ہے۔ اسلام انسان کو غیر اللہ کی غلامی کی زنجیروں سے نجات دلا کر ایک خدا کا بندہ بناتا ہے اس نظریہ کے ماننے والے جیب مل جل کر ایک ریاست قائم کریں گے تو اس میں بھی اللہ کے عطا کئے ہوئے قانون کو نافذ کرنے کی جدوجہد کریں گے۔

اس قانون میں ترمیم و تفسیح کا حق کسی فرد یا گروہ کو حاصل نہیں اور اسلامی ریاست کے مستظم افراد کی اطاعت بھی صرف قانون خداوندی کے مطابق ہوگی۔ جہاں ان لوگوں نے خدا کے قانون سے اعراض و انحراف کیا۔ مسلمانوں پر سے ان کی اطاعت کی ذمہ داری از خود ساقط ہو جائے گی

اسلامی ریاست کا مقصد صرف یہ نہیں ہوگا کہ لوگوں کو ایک دوسرے پر زیادتی کرنے سے روکے۔ ان کی آزادی کی حفاظت کرے۔ مملکت کو بیرونی حملوں سے محفوظ رکھے۔ بلکہ اس کا اصل مدعا اسلام کے عدل اجتماعی پر مبنی نظام زندگی کو قائم کرنا ہے اس کا مقصد بدی کی تمام شکلوں کو مٹانا اور نیکی کی تمام صورتوں کو قائم کرنا ہوگا۔ یہی وہ نظام تھا۔ جو جنہاں عرب میں محسن انسانیت حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم نے قائم فرمایا تھا اور جس کے احکام کے لیے حضرت ابوبکر صدیقؓ نے اپنی بہترین صلاحیتیں صرف کیں، اور یہی وہ نظام حیات تھا جو اپنے جلو میں فتوحات کا یہ عظیم الشان سلسلہ لے کر آیا۔ اور جس نے ریگزار عرب کے بدوؤں کو ایک تمدن آفرین قوت کی حیثیت سے متعارف کرایا۔

مستشرقین کی قیاس آرائی

متعصب مستشرقین کی طرف سے عام طور پر کہا جاتا ہے کہ اہل عرب نے روم و ایران

سے کسب فیض کیا تب جا کر وہ سیاست و تمدن کا قصر رفیع تعمیر کرنے کے قابل ہو سکے گا۔
وہ اس حقیقت سے آگاہ ہوتے کہ جس قوم کے پاس خدا کی کتاب کی واضح آیات اس کے رسول
مکرم کا اسوہ حسنہ موجود ہو اُسے کسی دوسرے نظام زندگی لائحہ عمل اور نمونہ کی ضرورت کیونکر پیش
آ سکتی ہے۔ قرآن و سنت کی بنیاد پر قائم ہونے والا نظام بھی صورت میں کسی دوسرے نظام
سے مماثل نہیں ہو سکتا۔ اہل مدینہ نے روم و ایران میں رائج ظالمانہ نظاموں کا چربہ نہیں اتارا
ان نظاموں کی زمام کار جن لوگوں کے ہاتھ میں تھی وہ تو خود روشنی کی تلاش میں سرگرداں تھے۔
خود اہل عرب بھی قبل از اسلام ایک دوسرے نظام جبر کی چکی میں پس رہے تھے۔

یہ بھی کہا جاتا ہے کہ عمر قبل از اسلام امور حکمرانی سے واقف تھے اور ایک ایسے خاندان
کے چشم و چراغ تھے جس کو قریش میں بلند سیاسی مقام حاصل تھا اس لیے وہ اتنی بڑی سلطنت
کی نگرانی کی ذمہ داریوں سے عہدہ برآ ہو سکے لیکن میرے خیال میں اگر عمرؓ کو اسلام کی نعمت
حاصل نہ ہوتی تو عمرؓ ایک ماہر نصاب نڈر اور بے باک شخص، ضابطہ الرائے سردار، نمونہ پہلوان
تجربہ کار جنگجو، دانشمند، سفیر اور جادوویاں خطیب ہوتے وہ اتنے بڑے فاتح اور اتنی بڑی
سلطنت کے ایک کامیاب حکمران ہرگز ثابت نہ ہو سکتے لیکن حضورؐ کی نگاہ کرم کا فیض تھا۔
اور آپ کی نورانی تربیت کا اثر تھا کہ عمرؓ بن خطاب تاریخ عالم میں فاروق اعظم کی حیثیت سے
روشنائیں ہوئے۔ حضرت عمرؓ نے عہد رسالت اور عہد صدیقی میں ہر مشکل مرحلے میں اسلام اور مسلمانوں
کی بے نظیر خدمات سرانجام دیں۔

آپ نے دونوں صاحبوں کی مصاحبت میں رہ کر حکمرانی اور جہانداری کے وہ اصول سیکھے
جن سے دنیا بھر کے شہنشاہ ناواقف تھے اس لیے جب زمام اقتدار ان کے ہاتھ آئی
تو انہوں نے بے مثال حکمت و تدبیر اور بے نظیر عزت و استقامت سے اسلامی ریاست کی
وصت تنظیم اور اس کے استحکام کا کارنامہ سرانجام دیا۔

ایک اہم خطبہ

مسند آرائے خلافت ہونے کے بعد عمر فاروق نے منبر پر چڑھ کر جو خطبہ دیا وہ آبِ زہر

سے کھے جانے کے قابل ہے اس کا ایک ایک جملہ آداب جہانگیری کا صحیفہ نظر آتا ہے۔
آپ نے فرمایا۔

”مجھے معلوم ہے کہ لوگ میری سختی سے ڈرتے اور میری درشتی سے لرزہ بر اندام
رہتے ہیں وہ کہتے ہیں کہ عمر اس وقت بھی ہم پر سختی کرتا تھا جب رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم کا سایہ ہمارے سروں پر تھا پھر اس وقت بھی ہم سے سختی کے ساتھ
پیش آتا رہا جب ہمارے اور اس کے درمیان حضرت ابوبکرؓ حائل تھے لیکن اب
کیا ہوگا؟ جب کہ تمام معاملات اسی کے ہاتھ میں ہیں جو کوئی بھی ایسی باتیں
کہتا ہے وہ ٹھیک ہی کہتا ہے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا مطیع و فرمانبردار
اور ادنیٰ چاکر تھا۔ اور رحمت و رافت میں کوئی بھی حضورؐ کو نہیں پہنچ سکتا تھا جیسا
کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے ”وہ مومنوں کے لیے راحت و رحمت کا سرچشمہ
ہیں۔“ بارگاہ رسالت میں میری حیثیت ایک برہنہ شمشیر کی سی تھی جب حضور
چاہتے، مجھے نیام میں فرمالیتے اور جب چاہتے اذنِ کار عطا فرمادیتے۔ میں
حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں اسی طرح رہا یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے آپؐ
کو یاد فرمایا۔ حضورؐ آخری وقت تک مجھ سے خوش رہے اس پر میں اللہ تعالیٰ
کا شکر ادا کرتا ہوں اور اس سعادت پر مجھے فخر ہے۔“

اس کے بعد مسلمانوں کی زمام کار ابوبکر صدیقؓ کے سپرد کی گئی جن کے تخیل، کرم
اور نرمی سے انکار ناممکن ہے اور میں ان کا بھی اطاعت کیش اور مددگار
رفیق رہا۔ اپنی سختی کو ان کی نرمی میں سمو دیتا تھا۔ میں ایک شمشیر برہنہ تھا
جسے وہ نیام میں کر لیتے تھے۔ یا اپنا کام کرنے کے لیے چھوڑ دیتے تھے۔
میں اسی طرح ان کے ساتھ بھی رہا۔ یہاں تک کہ اللہ ذوالجلال نے انہیں ہم
سے جدا کر دیا۔ وہ دم واپسین تک مجھ سے خوش رہے اور اسے لوگو! اب
تمہارے معاملات کی ذمہ داری میرے شانوں پر رکھ دی گئی ہے تمہیں معلوم
ہونا چاہیے کہ وہ سختی اب نرمی میں بدل گئی ہے۔ لیکن ان لوگوں کے لیے بدستور

قائم ہے جو مسلمانوں پر ظلم اور زیادتی کرتے ہیں۔ رہے وہ لوگ جو امن و سلامتی سے رہتے اور جرات ایمانی رکھتے ہیں۔ سو ان کے لیے میں سب سے زیادہ نرم ہوں اگر کوئی کسی پر ظلم یا کسی کے ساتھ زیادتی کرے گا تو میں اس وقت تک اسے نہیں چھوڑوں گا جب تک اس کا ایک رخسار زمین پر نہ ٹکا دوں اور دوسرے رخسار پر اپنا پاؤں نہ رکھ دوں تاکہ وہ حق کے سامنے سیراندا ہو جائے۔

”لوگو مجھ پر تمہارے چند حقوق ہیں جو میں تمہارے سامنے بیان کرتا ہوں۔ اپنے یہ حقوق مجھ سے حاصل کرو۔ مجھ پر تمہارا یہ حق ہے کہ جب تم میں سے کوئی میرے پاس آئے تو مجھ سے اپنا حق لے کر جائے مجھ پر تمہارا یہ حق ہے کہ تمہارے خراج اور اس مال غنیمت میں سے جو اللہ تعالیٰ تمہیں عطا کرے۔ کوئی چیز ناحق نہ لوں۔ مجھ پر تمہارا یہ حق ہے کہ میں تمہارے عطیات و وظائف میں اضافہ اور تمہاری سرحدوں کو مستحکم کر دوں اور مجھ پر تمہارا یہ حق ہے کہ تمہیں ہلاکت میں نہ ڈالوں تمہیں گھر واپس آنے سے نہ روکے رکھوں اور جب تم جنگ پر جاؤ تو ایک باپ کی طرح تمہارے اہل و عیال کی نگہداری کروں۔“

اللہ کے بندو! اللہ سے ڈرو۔ مجھ سے درگزر کر کے میرا ہاتھ بٹاؤ۔ نیکی کے احکامات کی تعمیل کرانے اور بُرائی سے روکنے میں میری مدد کرو اور تمہاری جو خدمات اللہ تعالیٰ نے میرے پیروں کی ہیں ان کے متعلق مجھے نصیحت کرو میں تم سے یہ بات کہہ رہا ہوں اور اپنے اور تمہارے لیے اللہ تعالیٰ نے مغفرت طلب کرتا ہوں۔

اس خطبہ سے واضح ہوتا ہے کہ حضرت عمرؓ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابو بکرؓ کی اطاعت اور رفاقت پر بے حد فخر ہے اور آپ نے اس بات کا بھی اعلان کر دیا کہ مملکت کی بنیادی حکمت عملی میں سر مو فرق نہیں آئے گا۔ اس حکمت عملی کے ضروری اصول و نکات حسب ذیل ہیں۔

شورائی نظام

عمر فاروق کی حکومت کا بنیادی اصول یہ تھا کہ حاکمیت صرف اللہ تعالیٰ کی ہے اور اہل ایمان کی حکومت "خلافت" ہے یہ حکومت قانون خداوندی کے تحت رہ کر ہی کام کر سکتی ہے جس کا ماخذ کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہے۔ حضرت ابو بکر صدیق کا طریق کار یہ تھا کہ جب ان کے پاس کوئی معاملہ آتا تو اس بات کا جائزہ لیتے تھے کہ اس میں کتاب اللہ کا فیصلہ کیا ہے؟ اگر وہاں کوئی حکم نہ ملتا تو اس بات کی کوشش کرتے کہ حضور کی سنت سے رہنمائی حاصل ہو جائے اگر سنت رسول اللہ میں بھی کوئی حکم نہ ملتا تھا تو قوم کے سرکردہ اور نیک لوگوں کو جمع کر کے مشورہ کرتے تھے۔ اور مشورے کی روشنی میں فیصلہ کرتے تھے، حضرت عمرؓ کا شمار بھی یہی تھا۔ آپ کے عہد میں اہل شوریٰ کو پوری آزادی تھی کہ وہ اپنی بے لاگ رائے کا اظہار کریں حضرت عمرؓ نے اپنی اس پالیسی کو ایک مجلس مشاورت کی افتتاحی تقریر میں یوں بیان فرمایا۔

”میں نے آپ لوگوں کو جس غرض کے لیے تکلیف دی ہے وہ اس کے سوا کچھ نہیں ہے کہ مجھ پر آپ کے معاملات کی امانت کا جو بار ڈالا گیا ہے۔ اسے اٹھانے میں آپ میرے ساتھ شریک ہوں میں آپ ہی کے افراد میں سے ایک فرد ہوں اور آج آپ ہی وہ لوگ ہیں جو حق کا اقرار کرنے والے ہیں۔ آپ میں سے جس کا جی چاہے مجھ سے اختلاف کرے میں نہیں چاہتا کہ آپ میری خواہش کی پیروی کریں“

مولانا شبلی نعمانی کے بقول ”مجلس شوریٰ کا انعقاد اور اہل الرائے کی مشورت امتحان و تجویع کے طور پر نہ تھی بلکہ حضرت عمرؓ نے مختلف موقعوں پر صاف صاف فرما دیا تھا کہ مشورے کے بغیر خلافت سرے سے جائز ہی نہیں۔ یہی وجہ ہے کہ آپ نے فوج کی تنخواہ دفتر کی ترتیب اعمال کے تقرر وغیرہ اہم مسائل پہلے پہل مشورے کے لیے مجلس شوریٰ میں پیش فرمائے اور اس کے فیصلے کے مطابق آپ نے ضروری اقدامات کئے۔“

قانون کی بالائری

اس حکومت کی ایک خصوصیت یہ تھی کہ حضرت عمرؓ قانون کی بالائری پر گہرا یقین رکھتے تھے۔ قانون کی نگاہ میں وہ اپنی ذات اور اسلامی حکومت کے ایک عام شہری کو مساوی قرار دیتے تھے خواہ وہ شہری مسلمان ہو یا غیر مسلم ایک مرتبہ حضرت عمرؓ اور حضرت ابی بن کعب کے درمیان ایک معاملے میں اختلاف واقع ہو گیا۔ دونوں حضرات نے زید بن ثابت کو حکم بتایا۔ فریقین زید کے پاس حاضر ہوئے تو زید نے اٹھ کر حضرت عمرؓ کو اپنی جگہ بٹھانا چاہا مگر حضرت عمرؓ نے یہ گوارا نہ فرمایا اور فریق مخالف حضرت ابی کے ساتھ بیٹھے پھر حضرت ابی نے اپنا دعویٰ پیش کیا اور حضرت عمرؓ نے دعوے سے انکار کیا۔ قاعدہ کے مطابق حضرت زید کو حضرت عمرؓ سے قسم لینا چاہیے تھی۔ مگر انہوں نے قسم لینے میں تامل کیا حضرت عمرؓ نے از خود قسم کھائی اور اس مجلس کے خاتمے پر کہا: "زید قاضی ہونے کے قابل نہیں ہو سکتے جب تک کہ عمرؓ اور ایک عام مسلمان ان کے نزدیک برابر نہ ہو۔"

جبلہ بن الہیثم غسانی شام کا مشہور رئیس مسلمان ہو گیا حج کے موقعہ پر طواف کعبہ میں اس کے چادر کا ایک گوشہ ایک شخص کے پاؤں کے نیچے آ گیا۔ جبلہ نے طیش میں آ کر اس غریب کے متہ پر تھپڑ کھینچ مارا۔ اس نے بھی برابر کا جواب دیا۔ جبلہ غصہ کی حالت میں حضرت عمرؓ کے پاس آیا اور اس آدمی کے گستاخانہ رویے کی شکایت کی آپ نے کہا: تم نے جو کچھ کیا اس کی سزا پائی۔ وہ حیران ہوا اور کہنے لگا: ہم اس مرتبہ کے لوگ ہیں کہ کوئی ہماری شان میں گستاخی کرے تو اسے قتل کر دیا جاتا ہے۔ حضرت عمرؓ نے جواب دیا:

جہاں ہیت میں ایسا ہی تھا لیکن اسلام نے پست و بلند کو ایک کر دیا، اس نے کہا: اگر اسلام ایسا نہ ہیبت ہے جس میں بلند و پست کی کچھ تمیز نہیں تو میں اسلام سے باز آیا۔ غرض وہ چپ کر قسطنطنیہ چلا گیا لیکن حضرت عمرؓ نے قانون کی بالائری کے تصور کو ذرا سمجھیں نہ لگنے دی۔

حضرت عمرو بن العاص کے بیٹے محمد نے ایک قبضی کو تازیانے مارے اور ساتھ ہی کہا:

لے میں بڑوں کی اولاد ہوں۔ حضرت عمرو بن العاص نے قبطنی کو قید کر دیا کہ کہیں وہ حضرت عمرؓ سے جا کر شکایت نہ کر دے لیکن جب وہ رہا ہوا تو سیدھا مدینہ پہنچا اور حضرت عمرؓ سے شکایت کی آپ نے فوراً حضرت عمرو بن العاص اور ان کے فرزند کو مصر سے مدینہ بلوایا اور مجلس قصاص طلب کی جب دونوں باپ بیٹے سامنے آئے تو آپ نے بلند آواز سے کہا۔ قبطنی کہاں ہے؟ جب وہ آگے آیا تو آپ نے اسے کہا۔ لے یہ درہ اور بڑوں کی اولاد کو مار۔ قبطنی نے محمد کو در سے مارنے شروع کئے وہ در سے مارتا جاتا تھا اور حضرت عمرؓ کہتے جاتے تھے ”مار بڑوں کی اولاد کو“ جب قبطنی حضرت عمرؓ کو درہ واپس کرنے لگا تو آپ نے فرمایا ”عمرو کی چند یا پر بھی مار! خدا کی قسم اس کا بیٹا تجھے ہرگز نہ مارتا اگر اسے باپ کا گھنڈہ نہ ہوتا لیکن قبطنی نے کہا۔

امیر المومنین! جس نے مجھے مارا تھا میں نے اس سے بدلہ لے لیا۔ حضرت عمرؓ نے غضب ناک لہجے میں کہا ”عمرو! تم نے لوگوں کو کب سے غلام بنا لیا ہے ان کی ماؤں نے تو ان کو آزاد جنا تھا۔“

حضرت عمرؓ کو عدل و انصاف اور قانون کی بالائری قائم کرنے کی اس قدر فکر تھی کہ آپ جب قاضی مقرر کرتے تو اسے تفصیل سے اس کی ذمہ داریوں کے علاوہ عدل کے تقاضوں سے آگاہ فرماتے تھے حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ ان چند اکابر صحابہ میں سے ہیں جنہوں نے کتاب سنت کا علم حاصل کیا تھا حضرت عمرؓ کے زمانے میں بصرہ کی قضا کا منصب بھی ان کے سپرد تھا اس سلسلہ میں حضرت عمرؓ نے انہیں جو خط لکھا وہ دستور ریاست اور فیصلہ جات میں فصل الخطاب کے درجہ پر تسلیم کیا جاتا ہے یہ خط ”کتاب سیاست و قضا یا و طریق حکومت“ کے نام سے بھی مشہور ہے آپ نے لکھا کہ:-

پیش آمدہ مقدمات میں صحیح فیصلہ قرآن کا مقرر کردہ فرض اور سنت نبویؐ کا قابل تمسک فریضہ ہے اس طریق سے کہ:-

(۱) دوران سماعت میں مقدمہ پر خوب غور کرو۔

(۲) جو فیصلہ نافذ نہ ہو پائے اس کا حکم بے معنی ہے۔

(۳) اہل مقدمہ میں برسر اجلاس کسی گروہ یا فرد کے ساتھ امتیازات مت رکھو جس سے مقدمہ گروہ یا فرد تم سے اپنے بارے میں رعایت کا متوقع ہو جائے اور کم درجہ فرد یا فریق تمہاری طرف سے بے انصافی کا خوف دل میں بٹھائے۔

(۴) مدعی سے اس کے دعویٰ پر شہادت طلب کرو۔

(۵) اور مدعی کے انکار شہادت پر مدعا علیہ سے حلف لو۔

(۶) عدالت میں مسلمان اہل معاملہ کے درمیان مصالحت کی کوشش کرنا جائز ہے مگر صلح میں جائز اور ناجائز کا امتیاز برقرار رہے۔

نظر ثانی

(۷) ہر ایک فیصلہ (تجویز) پر بعد میں نظر ثانی جائز ہے۔ اس لیے کہ صداقت ازلی ہے۔ اس کے خلاف قائم رہنے سے اس کی طرف رجوع بہتر ہے۔

(۸) ایسے مقدمات بھی پیش آ سکتے ہیں جن میں فی الوقت کتاب و سنت سے رہبری نہ ہو سکے۔

(۹) ان مقدمات کے لیے دوسرے نظائر سے مدد حاصل کرو۔

(ب) یا قیاس و اجتہاد سے کام لو۔

(۱۰) مدعی اپنا ثبوت یا گواہ پیش کرنے کے لیے تاریخ مہلت کی درخواست کرنے تو اسے یہ موقع دیا جائے۔

(۱۱) اس کے بعد اگر وہ لیت و لعل کرے تو اس کے خلاف فیصلہ نافذ کر دو۔ اس طرح ظلم و ستم کے داغ مٹ جائیں گے۔ اور فریقین کے لیے فیصلہ پر اعتراض کا راستہ بند ہو جائیگا۔

(۱۲) شہادت میں ہر ایک برابر ہے مندرجہ ذیل افراد کے سوا کہ گواہ۔

(۱) سزا یافتہ نہ ہو۔

(ب) پیشہ ور (گواہ) نہ ہو۔

(ج) ایسا موال (غلام) نہ ہو جو اپنی غلامی کی نسبت اصل آقا کے سوا دوسروں سے

کرتا ہو (گویا وہ کاذب ہے)

(۵) نہ وہ آزاد جو اپنی خاندانی نسبت اور خاندان یا فرد سے کرے (گویا وہ کاذب ہے) یاد رہے کہ انسان کوئی فریب کیوں نہ کرے۔ خدا تعالیٰ حقیقت سے آگاہ اور انسانوں سے درپردہ برائیوں کا معاملہ اس کے ہاتھ میں ہے اگرچہ مقدمات کا فیصلہ ظاہری شہادت ہی پر موقوف ہوتا ہے۔

دوران سماعت میں عدالت کا رویہ

(۱۲) ذہن عدالت میں اہل معاملہ کے ساتھ ترش روئی سے پیش آؤ یا ان کا بیان سننے سے گھبرا جاؤ یا کسی فرد کے ساتھ سخت کلامی کرو۔
حاکم اگر برسر اجلاس انصاف و صداقت قائم کرنے کی کوشش کرے تو خدا کا انعام اور عوام میں اچھی شہرت حاصل کر سکتا ہے۔

بیت المال

بیت المال کو حضرت عمرؓ نے خدا اور عوام کی امانت سمجھتے تھے۔ اس میں قانون کے خلاف کچھ آنے اور اس میں سے قانون کے خلاف کچھ خرچ ہونے کو ہرگز جائز نہ رکھتے تھے۔ شخصی حکومت اور خلافت کے درمیان یہی بنیادی فرق تھا۔ کہ بادشاہ قومی خزانے کو ذاتی خزانے کی حیثیت سے استعمال کرتے ہیں جبکہ خلیفہ اسے ایک مقدس امانت تصور کرتے ہوئے حق کے مطابق اس پر تصرف کرتا ہے۔

حضرت عمرؓ نے ایک مرتبہ حضرت سلمانؓ فارسی سے پوچھا کہ میں بادشاہ ہوں یا خلیفہ؟ انہوں نے جواب دیا کہ اگر آپ مسلمانوں کی زمین سے ایک درہم بھی حق کے خلاف لیں یا حق کے خلاف خرچ کریں تو آپ بادشاہ ہیں نہ کہ خلیفہ۔

ایک دوسرے موقع پر حضرت عمرؓ نے اپنی مجلس میں کہا ”خدا کی قسم! میں ابھی تک نہیں سمجھ سکا کہ میں بادشاہ ہوں یا خلیفہ؟ اگر میں بادشاہ ہو گیا ہوں تو یہ بڑی سخت بات ہے۔“

ہے۔ اس پر ایک صاحب نے کہا۔ اے امیر المومنین ان دونوں میں بڑا فرق ہے۔ حضرت عمرؓ نے پوچھا وہ کیا؟ انہوں نے کہا ”خلیفہ! کچھ نہیں لیتا مگر حق کے ساتھ اور کچھ خرچ نہیں کرتا مگر حق کے ساتھ آپ خدا کے فضل سے ایسے ہی ہیں۔ رہا بادشاہ تو وہ لوگوں پر ظلم کرتا ہے ایک سے بے جا وصول کرتا ہے اور دوسرے کو بے جا عطا کرتا ہے۔“

حضرت عمرؓ نے اپنی ایک تقریر میں بیت المال میں خلیفہ کے حق کی وضاحت یوں فرمائی۔
 ”میرے لیے اللہ کے مال میں سے اس کے سوا کچھ حلال نہیں ہے کہ ایک جوڑا کپڑا گرمی کے لیے اور ایک جوڑا جاڑے کے لیے اور قریش کے ایک اوسط آدمی کے برابر معاش اپنے گھر والوں کے لیے لے لوں پھر میں بس ایک آدمی ہوں مسلمانوں میں سے۔“

ایک اور تقریر میں فرمایا:-

میں اس مال کے معاملے میں تین باتوں کے سوا کسی چیز کو صحیح نہیں سمجھتا حق کے ساتھ لیا جائے حق کے مطابق دیا جائے اور باطل سے اس کو روکا جائے میرا تعلق تمہارے اس مال کے ساتھ وہی ہے جو یتیم کے ولی کا تعلق یتیم کے مال کے ساتھ ہوتا ہے اگر میں محتاج نہ ہوں تو اس میں سے کچھ نہ لوں گا اور اگر محتاج ہوں تو معروف طریقے پر کھاؤں گا۔

ایک دفعہ بیمار پڑے لوگوں نے شہد تجویز کیا۔ بیت المال میں شہد موجود تھا۔ لیکن بلا اجازت نہیں لے سکتے تھے۔ مسجد نبویؐ میں جا کر لوگوں سے کہا۔ اگر آپ اجازت دیں تو بیت المال سے تھوڑا سا شہد لے لوں۔ اس کا صاف مطلب یہ تھا کہ خزانہ عامرہ پر خلیفہ وقت کو اتنا اختیار بھی نہیں۔

ایک مرتبہ مال غنیمت آیا۔ حضرت حفصہؓ (بنت حضرت عمرؓ) کو خبر ہوئی وہ حضرت عمرؓ کے پاس آئیں اور کہا امیر المومنین! اس میں سے میرا حق مجھ کو عنایت کیجیے کیونکہ میں ذوی القربیٰ میں سے ہوں۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا! تیرا حق میرے خاص مال میں سے ہے لیکن یہ غنیمت کا مال ہے وہ بیچاری واپس چلی گئیں۔

آزادی رائے

حضرت عمرؓ نے عوام کو تنقید اور اظہار رائے کی کامل آزادی دے رکھی تھی۔ آپ نے اپنے اور عوام کے درمیان کوئی رکاوٹ حائل نہ رہنے دی، آپ اہل حل و عقد سے مشورہ کرتے ہیں بھی کوئی دقیقہ فرو گزاشت نہ کرتے تھے اس کے علاوہ ہر روز پانچ وقت نماز باجماعت میں، ہر ہفتے جمعہ کے اجتماع میں، ہر سال عیدین میں اور حج کے موقع پر آپ قوم سے ملتے تھے۔ آپ کی رہائش عوام کے درمیان تھی اور مکان پر کسی حاجب و دربان کے بغیر ہر شخص ان سے مل سکتا تھا۔ آپ بازاروں اور گلیوں میں کسی حفاظتی دہستے کے بغیر آزادانہ طور پر عوام کے درمیان گھومتے پھرتے تھے۔ اور ہر موقع پر ہر شخص آپ پر تنقید کر سکتا تھا۔ آپ نے لوگوں کو تنقید کی کس قدر آزادی دے رکھی تھی؟

اس کی مثالوں سے کتابیں بھری پڑی۔ ایک موقع پر حضرت سلمانؓ نے ان سے محاسبہ کیا کہ سب کے حصے میں مال غنیمت سے حاصل ہونے والی ایک ایک چادر آئی ہے۔ آپ نے دو چادریں کیسے لے لیں؟ حضرت عمرؓ نے اسی وقت اپنے بیٹے عبداللہؓ کی شہادت پیش کی کہ دوسری چادر انہوں نے اپنے والد کو مستعار دے دی ہے۔

ایک دفعہ آپ نے لوگوں سے پوچھا ”اگر میں بعض معاملات میں ڈھیل اختیار کر لوں تو تم کیا کرو گے؟ حضرت بشر بن سعد نے کہا۔ اگر آپ ایسا کریں گے تو ہم آپ کو تیر کی طرح سیدھا کر دیں گے۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا ”تب تو تم کام کے لوگ ہو۔“

نظام احتساب

کسی مملکت کی داخلہ پالیسی کے کامیاب ہونے کا انحصار بڑی حد تک ان سرکاری کارکنوں کی صلاحیت اور کردار پر بھی ہے جو نظم مملکت کو چلاتے ہیں۔ حضرت عمرؓ اس معاملے میں خاص طور پر احتیاط کرتے تھے۔ آپ کا طریقہ یہ تھا کہ آپ جب کسی شخص کو کوئی منصب عطا فرماتے اس کو ایک فرمان عطا کرتے جس میں اس کی تقرری، اختیارات اور فرائض کا ذکر ہوتا تھا اس

کے ساتھ بعض مہاجرین و انصار کی گواہی ثبت کی جاتی یہ عہدہ یہاں جس مقام پر جاتا تمام لوگوں کو جمع کر کے یہ فرمان سناتا۔ جس کی وجہ سے لوگ اس کے اختیارات کی حد سے آگاہ ہو جاتے اور اگر وہ اپنے اختیارات کی حد سے آگاہ ہو جاتے اور اگر وہ اپنے اختیارات کی حد سے آگے قدم بڑھاتا تو لوگ اسی کا محاسبہ کرتے۔

حضرت عمرؓ نے جب حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ کو بصرہ کا صوبہ دار مقرر کیا تو آپ نے باشندگان بصرہ کو خط کے ذریعے اس تقرری کی یوں اطلاع دی۔

میں نے ابو موسیٰ کو تم پر صوبہ دار مقرر کیا ہے اور انہیں ان امور پر پابند کر دیا ہے کہ :-

(۱) کمزوروں کی دادرسی

(۲) تمہارے دشمنوں سے مقابلہ

(۳) تمہاری تکلیفوں میں کفالت

(۴) اموال غنیمت کی نگرانی اور تقسیم

(۵) اور تم سب لوگوں کی صحیح رہنمائی۔

اس سلسلے میں دوسرا مکتوب وہ ہے جو آپ نے حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ کی رہنمائی کے لیے تحریر کیا۔

(۱) واضح ہو کہ عوام اپنے بادشاہ سے دور رہتے ہیں۔ خدا کی پناہ اگر میں اور آپ ایسی کورانہ روش اور کینہ توذی پر گامزن ہوں (جس سے عوام ہم سے دور رہیں)

(۲) روزمرہ عدالت کیجئے اگرچہ تھوڑی دیر کے لیے ہو۔

(۳) اگر بیک وقت دو ایسے امر نہیں ہوں کہ ایک میں عاقبت اور دوسرے میں دنیا کا سوا دہہ ہو۔ سہے تو عاقبت کو ترجیح دیجئے۔ دنیا فانی ہے اور عاقبت کو دوام حاصل ہے۔

(۴) بدکردار لوگوں پر پوری نگرانی رکھیے۔

(۵) مسلمان مرعیتوں کی عبادت میں کوتاہی نہ کیجئے۔

(۶) ان کے جنازہ میں شرکت کیجئے۔

(۷) عوام کے لیے اپنا دروازہ کھلا رکھیے اور ان کے معاملات میں ذاتی طور پر بھی دلچسپی لیتے رہیے آپ بھی تو ان ہی میں سے ایک فرد ہیں۔ البتہ ان کے مقابلہ میں آپ کی ذمہ داری کہیں زیادہ ہے۔

(۸) اے ابو موسیٰ! مجھے آپ اور آپ کے اہل بیت کی عوام کے مقابلہ میں خوش لباسی پر تکلف کھانوں اور اعلیٰ سواری کی اطلاع ملی ہے۔ اس سے بچتے رہیے کہ مولشی کی مانند ہری ہری دوب سے پیٹ بھرتے رہنا خود کو فریب بنانا ہے اور فریبی کا نتیجہ آخر میں بُرا ہونا ہے۔

(۹) حاکم کی کج روی کے اثر سے رغبت بھی اسی قسم کی ہو جاتی ہے۔ بذنخت بے وہ حاکم جس کی وجہ سے عوام بذنخت ہو جائیں۔

عمر فاروقؓ کب کسی عامل مقرر کرتے تو اس سے عہد لیتے تھے کہ وہ ترکی گھوڑے پر سوار نہ ہوگا۔ باریک کپڑے نہ پہنے گا۔ چھنا ہوا آٹا نہ کھائے گا۔ دروازے پر دربان نہ رکھے گا اور اہل حاجت کے لیے دروازہ ہمیشہ کھلا رکھے گا۔

ہر عاملوں کے مال اور اسباب اور آمدنی پر بھی کڑی نظر رکھی جاتی تھی۔ اگرچہ سلطنت بہت وسیع تھی اور ذرائع آمد و رفت تیز رفتار نہ تھے پھر بھی آپ اپنی مملکت کے گوشے گوشے کی پل کی خبر سے آگاہ رہتے تھے۔ اور آپ کو جو نہی کسی عامل کے انحراف کی خبر ملتی۔ آپ فوراً تحقیقات شروع کر دیتے اور پھر ان کی گرفت سے کوئی بڑی سے بڑی شخصیت بچ نہیں سکتی تھی اس سلسلہ میں حضرت محمد بن مسلمہؓ آپ کے احکامات کی بجا آوری کے لیے ہمہ تن مستعد رہتے تھے۔

اگر عہدیداروں کے انتخاب تقرر اور احتساب کے معاملے میں غفلت برتی جاتی تو اس عادلانہ نظام کا قیام ممکن ہی نہیں تھا۔ جو حضرت عمرؓ کے پیش نظر تھا۔ اسلامی حکومت کے اعمال کے بنیادی فرائض کیا ہیں؟ فاروق اعظمؓ نے ایک موقع پر عمال سے مخاطب ہو کر ان فرائض کی تصریح یوں کی۔

میں تم لوگوں کو امت محمدیہ صلی اللہ علیہ وسلم پر اس لیے عامل مقرر نہیں کرتا کہ تم ان کے بالوں اور کھالوں کے مالک بن جاؤ۔ بلکہ میں اس لیے تمہیں مقرر کرتا ہوں کہ تم نماز قائم کرو۔ لوگوں کے درمیان حق کے ساتھ فیصلے کرو اور عدل کے ساتھ ان کے حقوق تقسیم کرو۔

ایسی طرح ایک مرتبہ آپ نے برسرِ عام اعلان کیا کہ میں نے اپنے عاملوں کو اس لیے مقرر نہیں کیا کہ وہ تم لوگوں کو پیٹیں اور تمہارے مال چھینیں بلکہ اس لیے مقرر کیا ہے کہ تمہیں تمہارا دین اور تمہارے نبی کی سنت سکھائیں جس شخص کے ساتھ اس کے خلاف عمل کیا گیا ہو وہ میرے پاس شکایت لائے خدا کی قسم میں اس سے بدلہ لوں گا اس پر حضرت عمرو بن العاص گورنر مصر نے کہا۔ اگر کوئی شخص مسلمانوں کا والی ہو اور تادیب کی غرض سے کسی کو مارے تو کیا آپ اس کا بدلہ لیں گے؟ حضرت عمرؓ نے جواب دیا۔ ہاں خدا کی قسم میں اس سے بدلہ لوں گا میں نے خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنی ذات سے بدلہ لیتے ہوئے دیکھا ہے۔

ایک دفعہ حج کے موقع پر حضرت عمرؓ نے تمام صوبہ داروں کو طلب کیا اور مجمع عام میں کھڑے ہو کر کہا کہ ان لوگوں کے خلاف جس شخص کو کسی ظلم کی شکایت ہو وہ پیش کرے۔ پورے مجمع میں صرف ایک شخص اٹھا اور اس نے حضرت عمرو بن العاص کی شکایت کی کہ انہوں نے نامہ واطور پر مجھے سو کوڑے لگوائے تھے۔ حضرت عمرؓ نے کہا کہ اٹھو اور ان سے بدلہ لے لو عمرو بن العاص نے احتجاج کیا کہ آپ صوبہ داروں پر یہ دروازہ نہ کھولیں۔ مگر آپؓ نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خود اپنے آپ سے بدلہ لیتے دیکھا ہے۔ اسے شخص اٹھ اور اپنا بدلہ لے لے۔ آخر کار حضرت عمرو بن العاص کو ہر کوڑے کے بدلے دو اشرفیاں دے کر جان چھڑانا پڑی۔

ایک مرتبہ حضرت عمرؓ بازار میں گشت کر رہے تھے۔ کہ ایک شخص نے کہا عمر کیا عاملوں کے لیے چند قواعد مقرر کرنے سے تم عذاب الہی سے بچ جاؤ گے تم کو یہ خبر ہے کہ عیاض بن غنم جو مصر کا والی ہے، باریک کپڑے پہنتا ہے اور اس کے دروازے پر دربان مقرر ہے حضرت عمرؓ نے اسی حال میں انہیں مدنیہ طلب کر لیا۔ اور باریک کپڑے کا کرتہ اتار کر کبیل کا کرتہ پہنایا اور کبروں کا ایک گلہ منگو کر حکم دیا کہ جنگل میں لے جا کر چراؤ۔ عیاض متامل ہوئے تو آپؓ نے فرمایا تجھے

اس سے عار کیوں ہے تیرے باپ کا نام غم اسی لیے پڑا تھا کہ وہ بکرایا چراتا تھا عیاض نے
دل سے توبہ کی اور جیت تک وہ زندہ رہے۔ اپنے فرائض نہایت خوبی سے سرانجام دیتے رہے۔

رواداری

عمر فاروق کی حکمت عملی کا ایک پہلو آپ کی غیر مسلموں سے رواداری سے متعلق تھا۔ اسلامی
ریاست میں مقیم غیر مسلم رعایا کے حقوق بالکل ایسے ہی قرار دیئے گئے جیسے کہ مسلمان رعایا کے
تھے۔ مذہبی امور میں ان کو پوری آزادی دی گئی ان کی عزت و آبرو کا احترام کیا گیا۔ اسلامی قانون
میں فری کی جان بھی اتنی ہی محترم تھی جتنی مسلمان کی۔ حضرت عمرؓ کے زمانے میں غیر مسلموں
سے جتنے معاہدے ہوئے ان سب میں انہیں تمام بنیادی حقوق کی حفاظت کا یقین دلایا گیا۔
آپ نے اس بات کا بطور خاص خیال رکھا کہ معاہدے کی کسی شق کی خلاف ورزی نہ ہونے
پائے۔ آپ نے باشندگان ایلیا (بیت المقدس) کو مقام جابیہ پر امان دی۔ امان نامہ میں
بیت المقدس کے علاوہ اس کی نواحی بستیوں کے لیے ایک ہی تحریر ”امان نامہ لد“ پر اکتفا فرمایا
اس امان نامہ کی دفعات حسب ذیل تھیں۔

(۱) ان کے اموال، جانوں، عبادت گاہوں، صلیب، مریض و توانا۔ ہر ایک شے سے
ہرگز تعرض نہ کیا جائے گا۔

(۲) گرجوں کے لیے رعایت یہ ہے کہ نہ وہ سمار کئے جائیں گے نہ ان کا مرتبہ کم کیا جائے گا نہ
ان کے اندر اور باہر سے کوئی چیز دور کی جائے گی۔ ان کی صلیب کے طول و عرض اور
نقش و نگار سے بھی کوئی تعرض نہ کیا جائے گا۔

(۳) یہ مراعات ان کے ساتھ ان کے پھلے پڑے دونوں قسم کے حلیوں کے لیے بھی ہیں۔

(۴) ان کے اموال بھی دخل اندازی سے مستثنیٰ ہوں گے۔

(۵) ان کے دینی اعمال سے بھی مواخذہ نہ ہوگا۔

(۶) ان سے بلا وجہ پریش ہوگی نہ ضرر رسانی ہوگی۔

(۷) اور ایلیا میں ان کے جوار میں کسی یہودی کو بھی آباد نہ کیا جائے گا۔

اس تحریر پر اللہ، اس کے رسول مکرم، خلق اور مومنین سب کی ضمانت ہے بشرطیکہ وہ طے شدہ جزیہ ادا کرنے میں کوتاہی نہ کریں جزیہ اصل میں وہ معمولی سی رقم تھی جو غیر مسلموں کی حفاظت کے بدلے ان سے لی جاتی تھی۔ اس بنا پر غیر مسلم فوجی خدمات سے بھی مستثنیٰ تھے۔ یہ رقم زکوٰۃ سے بہت کم تھی اس کے باوجود آپ نے حکم دے رکھا تھا کہ جزیہ کی وصولی کے سلسلہ میں سختی نہ کی جائے۔ شام کے سفر میں آپ نے دیکھا کہ آپ کے عامل جزیہ وصول کرنے کے لیے غیر مسلموں کو سزا دے رہے ہیں تو آپ نے فرمایا۔ ان کو تکلیف نہ دو۔ اگر تم انہیں عذاب دو گے تو قیامت کے دن اللہ تعالیٰ تمہیں عذاب دے گا۔

آپ جزیہ کی رقم اس وقت تک بیت المال میں داخل نہ فرماتے جب تک آپ کو یقین نہ ہو جائے کہ اس کی وصولی میں سختی نہیں کی گئی۔ آپ اس سلسلے میں اس قدر فکر مند تھے کہ ایک دفعہ آپ نے ایک ضعیف العمر آدمی کو بھیک مانگتے دیکھا۔ آپ نے سبب پوچھا تو اس نے کہا کہ جزیہ ادا کرنے کے لیے بھیک مانگ رہا ہوں اس پر آپ نے نہ صرف اس کا جزیہ معاف کر دیا بلکہ اس کے لیے وظیفہ مقرر کر کے افسر خزانہ کو لکھا۔

خدا کی قسم! یہ ہرگز انصاف نہیں ہے کہ ہم اس کی جوانی میں اس سے فائدہ اٹھائیں اور بڑھاپے میں اس کو رسوا کریں۔

جزیہ کی وصولی میں ایک اور احتیاط کی جاتی تھی۔ اگر کہیں جزیہ کی وصولی کے بعد مسلمانوں کو مفتوحہ علاقہ خالی کرنا پڑا تو جزیہ کی رقم واپس کر دی گئی۔ مثلاً معرکہ یرموک سے پہلے اسلامی فوج نے حمص وغیرہ مفتوحہ علاقے نازک حالات کی وجہ سے خالی کر دیئے تو حضرت ابو عبیدہؓ بن الجراح نے جزیہ کی تمام رقم واپس کر دی۔ یہی وہ حسن سلوک تھا جس کی بدولت غیر مسلموں نے اپنے ہم مذہبوں کے لیے اپنے شہر کے دروازے بند کر دیئے مسلمان حکمرانوں کو اس دعا کے ساتھ روتے ہوئے رخصت کیا کہ خدا انہیں دوبارہ لائے غیر مسلموں کے بارے میں یہی وہ رویہ تھا جس نے مسلمانوں کے دشمن کیمپ میں اپنا ہمینال عنصر یا حلقہ اثر (COBBY) پیدا کیا۔ غیر مسلموں نے اپنی ہی ہم مذہب حکومتوں کے خلاف نہایت نازک حالات میں بڑے خلوص اور دانشمندی سے مسلمان افواج کی بے مثال خدمات سر انجام دیں۔

رعایا پروری

حضرت عمرؓ کی حکمت علی کا ایک اہم نکتہ رعایا کی خدمت اور اس کی فلاح بہبود کی مسلسل کوشش تھا۔ اس اعتبار سے عہد فاروقی کو جدید اصطلاح میں ایک فلاحی مملکت (WEL FARE STATE) کا بہترین نمونہ قرار دے سکتے ہیں۔ آپ کی سب سے بڑی خواہش یہ تھی کہ رعایا کا کوئی فرد اپنے آپ کو بے آسرا اور بے سہارا محسوس نہ کرے۔ کسی کو عدم تحفظ کا احساس نہ ہو، کوئی مستقبل کے بارے میں فکر مند نہ ہو۔ اس مقصد کے لیے فاروق اعظم نے اپنے اعمال کو بھی سخت ہدایات دے رکھی تھیں۔ اس کے باوجود آپ مطمئن نہیں تھے۔ ہر نماز کے بعد صحن مسجد میں لوگوں کی فریاد رسی کے لیے بیٹھ جاتے راتوں کو مدینہ کی گلیوں میں عوام کے حالات سے باخبر رہنے کے لیے گھومتے رہتے۔ سفر کے دوران راہ گیروں سے حالات دریافت کرتے بیرونی اضلاع سے جو سرکاری وفد یا قاصد آتے ان سے حالات معلوم کرتے۔ اس بارے میں آپ کا احساس اتنا شدید تھا کہ آپ نے ایک موقع پر فرمایا۔

”دریائے فرات کے کنارے ایک بکری کا بچہ بھی اگر ہلاک ہو جائے تو مجھے ڈر ہے کہ اللہ مجھ سے باز پرس کرے گا۔“

ایک مرتبہ آپ دار الخلافہ واپس آرہے تھے کہ دوران سفر راہ میں ایک خیمہ دیکھا۔ سواری سے اتر کر خیمہ کے قریب گئے ایک بڑھیا نظر آئی۔ اس سے پوچھا عمرؓ کا کچھ حال معلوم ہے؟ اس نے کہا ”ہاں شام سے روانہ ہو چکا ہے لیکن خدا اس کو غارت کرے۔“ آج تک مجھ کو اس کے ہاں سے ایک صبیہ بھی نہیں ملا۔“ حضرت عمرؓ نے کہا ”اتنی دُور کا حال عمرؓ کو کیونکر معلوم ہو سکتا ہے؟“ بولی ”اس کو رعایا کا حال معلوم نہیں تو خلافت کیوں کرتا ہے؟“ حضرت عمرؓ کو سخت رقت ہوئی اور بے اختیار رو پڑے۔

ایک قافلہ مدینہ میں آیا اور شہر سے باہر اتر پڑا۔ اس کی خبر گیری کے لیے آپؓ تشریف لے گئے۔ پہرہ دیتے پھرتے تھے کہ ایک بچے کے رونے کی آواز آئی۔ ادھر متوجہ ہوئے تو دیکھا کہ ایک شیر خوار بچہ ماں کی گود میں پڑا روتا ہے۔ ماں کو تاکید کی کہ بچے کو بہلائے جب

اس نے لیت و لعل کی تو آپ نے غصہ میں آکر فرمایا۔ ”تو بڑی بے رحم ماں ہے“ اس نے کہا تم کو اصل حقیقت معلوم نہیں خواہ مخواہ مجھ کو کرتے ہو۔ بات یہ ہے کہ عمرؓ نے حکم دیا ہے کہ بچے جب تک دودھ نہ چھوڑیں۔ بیت المال سے ان کا وظیفہ مقرر نہ کیا جائے میں اس غرض سے ان کا دودھ چھڑاتی ہوں اور یہ اس وجہ سے روتا ہے۔ حضرت عمرؓ نے پشیمان ہو کر کہا ہائے عمرؓ! تو نے کتنے بچوں کا خون کیا ہو گا۔ اسی دن اعلان کر دیا کہ بچے جس دن پیدا ہوں اسی دن سے ان کا وظیفہ مقرر کر دیا جائے۔“

ایک دفعہ لوگوں کو کھانا کھلا رہے تھے۔ ایک شخص کو دیکھا کہ بائیں ہاتھ سے کھاتا ہے۔ پاس جا کر کہا ”دائیں ہاتھ سے کھاؤ۔“ اس نے کہا ”جنگ موتہ میں میرا دایاں ہاتھ جاتا رہا حضرت عمرؓ کا دل بھر آیا اور اس کے برابر بیٹھ کر رو کر کہنے لگے۔ افسوس تم کو وضو کون کراتا ہو گا؟ تمہارے سر کو دھوتا ہو گا؟ تمہیں کپڑے کون پہناتا ہو گا؟ پھر ایک نوکر مقرر کر دیا اور اس کے لیے تمام ضروری چیزیں خود مہیا کر دیں۔

ملکی نظم و نسق

ان اصولوں کے سرسری مطالعہ ہی سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ ایک ایسی مملکت جس کے پیش نظر عالمی امن عدل و انصاف کی ترویج، عوامی فلاح و بہبود، سماجی ترقی کا پروگرام ہو وہ ان اصولوں سے کسی طرح صرف نظر نہیں کر سکتی لیکن یہ بھی حقیقت ہے کہ کوئی اصول یا نظریہ خواہ کتنا ہی خوبصورت کیوں نہ ہو اس وقت تک بے معنی ہے جب تک اس کی پشت پر سیاسی قوت نہ ہو۔ یہ سیاسی قوت ایک مرکز کا تقاضا کرتی ہے جہاں بنیادی اصولوں کے مطابق ایک اجتماعی نظام عملاً قائم کر کے دکھایا جائے جس کے نتیجے میں عوام عدل، امن اور خوشحالی کی نعمتوں سے بہرہ ور ہو سکیں صرف اسی صورت میں عوام اپنے نظریہ حیات اور اس پر قائم ہونے والے سیاسی و سماجی ڈھانچے کے تحفظ، بقا اور استحکام کے لیے سینہ سپر ہو سکتے ہیں۔ حضرت عمرؓ اس حقیقت سے پوری طرح آگاہ تھے۔ اس لیے آپ نے اپنی خارجہ سیاست کو داخلہ سیاست سے مربوط کر کے ایک عادلانہ اجتماعی نظام قائم کرنے کی کامیاب کوشش کی اور اس کے لیے

نظم و نسق کا ایک مضبوط اور مربوط ڈھانچہ ترتیب دیا۔ اس کے بعض اجزاء یا شعبوں کا تعارف حسب ذیل ہے۔

مجلس شوریٰ

عہد فاروقی میں اسلامی ریاست کے تمام اہم امور کی سرانجام دہی مجلس شوریٰ جسے عرف عام میں پارلیمنٹ یا مجلس مشاورت کہہ سکتے ہیں مملکت کا سب سے بڑا اور ذمہ دار ادارہ تھا۔ اس میں مہاجرین و انصار کے وہ ممتاز صحابہ شامل تھے جو تدبیر اور معاملہ فہمی کے علاوہ تقویٰ میں یکتائے زمانہ تھے خلیفہ دوم معاملہ کے تمام پہلو مجلس شوریٰ کے سامنے رکھتے تھے۔ اور آزادانہ بحث کے بعد تمام معاملات طے پاتے تھے۔

صوبائی نظام

عمر فاروق نے انتظامی سہولت کے پیش نظر تمام ملک کو گیارہ صوبوں میں تقسیم کر رکھا تھا ہر صوبے کا ایک گورنر یا صوبہ دار ہوگا۔ جسے اس وقت عامل یا والی کہا جاتا تھا بعض اوقات گورنر ہی فوجوں کا سپہ سالار ہوتا تھا۔ صوبے میں میرمنشی، کلکٹر، قاضی، افسر خزانہ اور پولیس افسر رکھے جاتے تھے۔ ہر صوبہ مختلف اضلاع میں بٹا ہوا تھا۔ اور ہر ضلع میں ایک کلکٹر، افسر خزانہ اور قاضی ہوتا تھا۔ ان احکام کا تقریر بڑے مشورے اور غور و فکر کے بعد کیا جاتا تھا۔ ان کے فرائض واضح تھے۔ اور ان کی سرگرمیوں کا محاسبہ ہوتا تھا۔

عدلیہ

شروع شروع میں گورنری، عدالت اور فرج کی امارت ایک ہی شخص کے پاس ہوتی تھی۔ بعد میں آپ نے انتظام میں سہولت کی غرض سے عدلیہ کو انتظامیہ سے الگ ایک خود مختار شعبہ کے طور پر قائم کر دیا۔ عہد فاروقی میں انصاف ارزاں اور سہل الحصول تھا۔ قاضی مسجد میں مقدمات کی سماعت کرتے اور بلاتا تاخیر فیصلے نافذ کرتے تھے۔ آپ نے قاضیوں کو حکم دے

رکھا تھا کہ وہ ہر حال میں قانون کی بالائری قائم کریں۔ رشوت کے سدباب کے لیے آپ نے قاضیوں کی معقول تنخواہیں مقرر کیں اور ان لوگوں کو اس منصب پر مقرر کیا جاتا جو علم، تقویٰ، امانت اور دیانت میں برگزیدہ ہوتے تھے۔ عدلیہ کی آمداد کے لیے ایک الگ محکمہ افتا قائم کیا جس میں اعلیٰ درجے کے فقیہ یا قانون دان رکھے جاتے تھے۔ یہ لوگ بلا معاوضہ لوگوں کو قانون سے آگاہ کرتے تھے۔

مالیات

آپ نے اسلامی معاشرے اور ریاست کی بڑھتی ہوئی مالی ضروریات اور معاشی حالت کی بہتری کے لیے بیت المال پر خاص توجہ صرف کی تاکہ تنخواہوں اور وظیفوں کی ادائیگی میں کسی قسم کا خلل پیدا نہ ہو سکے۔ مدینہ میں مرکزی بیت المال قائم کیا جس کے تحت ہر صوبے میں صوبائی بیت المال قائم کئے گئے ان خزانوں میں دیاندار افسران خزانہ مقرر کئے گئے۔ آمد و خرچ اور باقاعدہ حساب کتاب کے اصول وضع کئے گئے بیت المال کی آمدنی خمس جزیرہ، خراج، زکوٰۃ، عشر نئے، تجارتی محصولوں پر مشتمل ہوتی تھی اور خرچ میں ملازمین کی تنخواہیں، وظائف، رفاہ عامہ کے کام، قیدیوں کی کفالت دیگر دینی و ملکی ضرورتیں شامل تھیں مالیات ہی کے سلسلہ میں عمر فاروق نے عرب میں پہلی مرتبہ غیر ملکی کے بند کر کے اپنی ٹمکالوں میں چاندی کے سکے ڈھلوانے شروع کئے۔ ان میں سے بعض پر الحمد للہ بعض پر محمد رسول اللہ اور بعض پر لا الہ الا اللہ وحدہ لکھا ہوتا تھا۔

زرعی نظام

عرب گلہ بان تھے، زراعت سے انہیں دلچسپی برائے نام تھی لیکن عہد فاروقی میں عراق مصر اور شام کی وسیع و غریب زمین قبضے میں آئی تو حضرت عمرؓ نے زرعی نظام کی اصلاح پر توجہ دی آپ نے زرعی اراضی اس بنا پر عربوں میں تقسیم نہ کیں کہ (۱) عرب زراعت پیشہ نہیں تھے (۲) فتوحات پر اثر پڑنے کا اندیشہ تھا (۳) سرحدوں کی حفاظت اور محتاجوں کی کفالت کے لیے

مال کی ضرورت تھی۔ اس لیے آپ نے زمینوں کی از سر نو پیمائش کر کے انہیں خراج پر اصل کاشتکاروں کے حوالے کر دیا۔ پھر زرعی پیداوار میں اضافے کے لیے افتادہ اور غیر آباد زمینوں کو زیر کاشت لانے کی طرف توجہ کی۔ آب پاشی کے لیے نہریں کھدوائیں۔ کاشتکاروں کی فلاح و بہبود کے لیے اور بیت المال کی ترقی و توسیع کے لیے آپ نے اور بھی مفید اقدامات کیے۔

نظام تعلیم

حضرت عمرؓ کے دور میں تعلیم کا مقصد اچھے مسلمان شہری پیدا کرنا تھا جو قرآن و سنت کی تعلیمات کی روشنی میں اسلامی ریاست کی تعمیر و ترقی میں اپنا کردار ادا کر سکیں اس لیے اس نظام تعلیم میں قرآن و سنت کی تعلیم و تدریس کے علاوہ اخلاق و کردار کی تربیت پر خاص توجہ دی جاتی تھی حکومت کی طرف سے اس کام کے لیے جدید قسم کے علماء مقرر کئے جاتے۔ جنہیں باقاعدہ تنخواہ دی جاتی تھی۔ درسگاہوں کے لیے الگ طور پر عمارتیں نہیں تھیں عام طور پر مسجدوں ہی میں تعلیم ہوتی تھی۔ عربی زبان و ادب کے علاوہ فقہ، قرأت و کتابت نصاب میں شامل تھی۔ نیز فنون حرب و غیرہ کی عملی تعلیم کا اہتمام بھی کیا جاتا تھا۔

رفاہ عامہ

فاروقی دور میں اس محکمے کو خاص اہمیت حاصل تھی اس کے ذمے ملک بھر میں مسافر خانے، سڑکیں، دریاؤں پر پل، شاہراہوں پر چوکیاں، سرائیں، پانی کے حوض اور تالاب آب پاشی کے لیے نہریں تعمیر کرنا تھا۔ دریاؤں کے دجلہ سے نہر ابو موسیٰ اور نہر معقل نکالی گئیں۔ علاوہ انہیں ۸۸ھ میں جہازوں کی آمد و رفت کے لیے دریا بئے نیل اور بحیرہ قلزم کو ملانے کے لیے نہر امیر المومنین کھودی گئی اس طرح انبار میں نہر سعد کھودی گئی۔ جسے بعد میں حجاج بن یوسف نے مکمل کیا۔

محکمہ ڈاک

حضرت عمرؓ نے ڈاک کے نظام کو باقاعدہ کیا۔ اسے ”برید“ کہا جاتا تھا۔ سرکاری مراسلات لانے اور لے جانے کے لیے تیز رفتار اونٹ اور گھوڑے مہیا کئے گئے۔

محکمہ پولیس

حضرت عمرؓ نے پہلی مرتبہ عرب میں یہ محکمہ قائم کیا اس کا نام ”اصدات“ تھا۔ پولیس افسر کو ”صاحب الاصدات“ کہا جاتا تھا اس کے فرائض میں لوگوں کو کم تو لینے سے روکنا شراب کی ممانعت کے حکم کی تعمیل کرنا، راستوں کی حفاظت کرنا اور جانوروں پر ظلم نہ ہونے دینا وغیرہ امور شامل تھا عادی مجرموں کو سزا دینے اور ان کے شر سے عوام کو محفوظ رکھنے کیلئے جیل خانے تعمیر کئے گئے۔

فوجی نظام

عہد فاروقی کے شروع میں باقاعدہ فوج نہیں رکھی جاتی تھی۔ لیکن دولت کی ریل پل ہو گئی تو حضرت عمرؓ نے مجلس شوریٰ کے مشورے سے فوج کا الگ محکمہ قائم کر دیا جہاں فوجی خدمات سرانجام دینے والے لوگوں کا ریکارڈ رکھا جانے لگا۔ آپ نے فوج کے دو حصے کئے ایک باقاعدہ جو میدان جنگ میں لڑتی اور سرحدوں کی حفاظت کرتی تھی۔ دوسری رضا کار یا محفوظ فوج سب فوجیوں کو بلحاظ خدمات تنخواہ اور وظیفہ ملتا تھا۔ شہداء کے اہل و عیال کو بھی وظائف ملتے تھے۔ تنخواہ کے لحاظ سے بدری اصحاب رسولؐ کو سرفہرست رکھا گیا۔

حضرت عمرؓ نے متعدد علاقوں میں فوجی چھاؤنیاں قائم کیں، فوجیوں کے لیے بارکیں اور گھوڑوں کے لیے اصطبل تعمیر کرائے، غلہ اور اجناس محفوظ کرنے کا انتظام بھی کیا فوجیوں کی صحت اور ان کی پیشہ وارانہ کارکردگی کے معیار کو بلند کرنے کے لیے فوجی مشقیں ہوتی

محققین اور اس سلسلہ میں دیگر ضروری اقدامات عمل میں لائے گئے۔ فوج بھیجی جاتی تو اس کے ساتھ فجز، خزانچی، محاسب، مترجم، قاضی، طبیب اور جراح بھی بھیجے جاتے تھے۔
اس طرح عمر فاروقؓ نے محض اپنی حکمت عملی کے بنیادی حدود و خال کا اعلان ہی نہیں کیا۔ بلکہ اس حکمت عملی کو بروئے کار لانے کے لیے ایک اعلیٰ درجے کا نظم و نسق بھی قائم کیا اس نظم و نسق کے ڈھانچے میں انہوں نے اپنے ذاتی کردار سے روح بھی پھونک دی۔

حضرت ضیاء الامت

شیخ محمد سعید اکرم

شاہ صاحب
الازہری

کی جملہ تصانیف

اردو

اسلامی کتب

عربی

ضیاء القرآن پبلیکیشنز

داتا گنج بخش روڈ - الکریم مارکیٹ اردو بازار

لاہور فون: ۴۲۲۵۰۸۵
۴۲۲۱۹۵۲

فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کی خارجہ پالیسی

تحریر: محمود احمد غازی

خاندانی پس منظر

ڈپلومیسی اور سفارت میں جناب فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو جو مہارت، ملکہ اور بصیرت حاصل تھی۔ وہ کافی حد تک اُن کے خاندانی اثرات اور آبائی ورثہ کا نتیجہ تھی۔ مکہ کی شہری حکومت میں اُن کے خاندان بنی عدی کو نمایاں حیثیت حاصل تھی اور سفارت و مفاہرت کے دونوں اہم عہدے اسی خاندان کو حاصل تھے۔

یوں تو قریب قریب جزیرہ عرب سارا ہی غیر ملکی اقتدار سے ہمیشہ محفوظ رہا لیکن خاص طور پر صوبہ حجاز کو ہمیشہ یہ فخر و شرف حاصل رہا کہ اس پر کبھی بھی کسی بیرونی اثر یا غیر ملکی اقتدار کی پرچھائیں تک نہیں پڑیں۔ مستعد و ہمسایہ قوتوں کو اس پر قبضہ کرنے کی آرزو رہی اور انھوں نے اس سلسلہ میں کئی بار فوج کشی بھی کی لیکن انجام ہمیشہ ناکامی کی صورت میں ہوا اہل حجاز کے مختلف گروہ و قبائل ایک عرصہ تک ایک دوسرے سے علیحدہ لا تعلق اور نیم خانہ بدوش رہے۔ پہلے پہل حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور قبیلہ قریش کے جد امجد قصی بن کلاب نے مکہ میں ایک شہری ریاست کی بناء ڈالی۔ قصی نے شام میں تعلیم و تربیت پائی تھی۔ تہذیب و تمدن اور نظام حکومت و سیاست کے اصول اُس نے شام میں ہی سیکھے اور وطن واپس آکر ایک چھوٹی سی جمہوری شہری ریاست کی بنیاد ڈال دی۔

اس شہری حکومت میں تقریباً ۱۵ عہدے تھے جو دس قبائل قریش میں مستقل منقسم تھے۔ ان عہدوں میں سے کچھ مذہبی، کچھ عدالتی اور کچھ سیاسی نوعیت کے تھے اور ہر قبیلہ ایک یا دو عہدے سے فرائض ادا کرتا تھا ان میں سقایہ (حجاج کے کھانے پینے کا انتظام) کے مذہبی عہدے مستقل خاندان بنی ہاشم کے پاس رہتے تھے ظہور اسلام کے وقت سقایہ کے منصب پر بنی ہاشم کی طرف سے حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے علم محترم حضرت عباس بن عبدالمطلب فائز تھے۔ اثنایک (خوشیا، مالی تاوان اور جرماتوں کا انتظام) ایک قسم کا عدالتی عہدہ تھا جو بنی تیم کے سپرد تھا۔ ظہور اسلام کے وقت جناب ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ اس منصب پر فائز تھے فوجی عہدے تمام تر بنی مخزوم کے پاس ہوتے تھے جو مشہور مسلم فاتح اور جرنیل حضرت خالد بن ولید کا قبیلہ ہے۔ حضرت خالدؓ بھی ظہور اسلام کے وقت متعدد فوجی مناصب پر فائز تھے۔ سفارت اور مفاخرت کے عہدے سیاسی نوعیت کے حامل تھے اور خاندان بنی عدی کے سپرد رہتے تھے۔ آفتاب رسالت جب طلوع ہوا تو فاروق اعظم کی بھرپور جوانی کا دور تھا اور آپ سفارت اور مفاخرت کے دونوں عہدوں پر مامور تھے۔

دوسرے قبائل کی طرح حضرت عمرؓ کا قبیلہ بھی مدت سے ان مناصب کا حامل چلا آتا تھا عدی جو حضرت عمرؓ کے جد امجد تھے۔ شعبہ سفارت کے سربراہ تھے۔ جدید زبان میں وہ مکہ کی شہری ریاست، حکومت کے وزیر خارجہ تھے۔ اس لیے کہ اس زمانہ کا منصب وزیر خارجہ سے ہی ملتا جلتا تھا۔ قبیلہ قریش کا جب بھی کسی دوسرے قبیلہ سے کوئی اختلاف ہوتا تھا یا کسی اور وجہ سے کسی سیاسی گفت و شنید کی ضرورت پیش آتی تھی تو عدی ہی اس کام کے لیے بھیجے جاتے تھے۔

سفارت کے علاوہ دوسرا اہم سیاسی منصب جو عدی کو حاصل تھا وہ مفاخرت و مناوت میں ثالثی کا منصب تھا۔ عرب جاہلیہ میں رواج تھا کہ اگر دو افراد یا دو قبیلوں میں اس امر پر تکرار ہو جاتی کہ دونوں میں افضل کون ہے تو وہ ثالث کے سامنے اپنی افضلیت کو دلائل و ثبوت سے ثابت کرتے تھے۔ ثالث فریقین کے دلائل سن کر پھر کسی ایک کے حق میں فیصلہ دیتا تھا۔ دلائل اور جوانی پر مشتمل یہ معرکہ کبھی کبھی اس قدر طول پکڑ جاتے

کہ مہینوں جاری رہتے، مگر کے جتنے شدید ہوتے ثالث کی ذمہ داری اسی قدر بڑھ جاتی ظاہر ہے کہ اس قسم کے معرکوں کا فیصلہ کرنے کے لیے نہ صرف سیاسی سوجھ بوجھ تدبیر اور معاملہ فہمی درکار ہوتی تھی بلکہ فصاحت قوت تقریر، زور بیان اور زبان آوری بھی اس سلسلہ میں بعض اوقات بنیادی اہمیت اختیار کر جاتی تھی اس عہدہ کی نوعیت کو دیکھتے ہوئے اس کو ایک نیم سیاسی نیم عدالتی عہدہ کہا جاسکتا ہے۔

عدی کے بعد یہ تمام مناصب نسلاً بعد نسل ان کی اولاد میں چلتے رہے حضرت عمرؓ کے دادا نفیل بن عبد العزیٰ نے بھی اپنے اسلاف کی اعلیٰ روایات کو نہ صرف برقرار رکھا بلکہ ان کو اور ترقی دی۔ انہوں نے بہت سے اہم اور تاریخی جھگڑوں اور معرکوں کو اپنی سیاسی سوجھ بوجھ اور سفارتی صلاحیتوں سے نمٹا دیا۔ حضور ختمی مرتبت صلی اللہ علیہ وسلم کے جبر امجد حضرت عبدالمطلب اور ابوسفیان کے والد حرب بن اُمیہؓ میں جب قریش کی سرداری اور علیؓ اہل بیتؓ مکہ کی سربراہی کے مسئلہ پر مناقشت ہوئی تو اس اہم موقع پر فاروق اعظمؓ کے دادا نفیل ہی ثالثی کے منصب پر فائز تھے۔ انہوں نے عبدالمطلب کے حق میں اپنا تاریخی فیصلہ صادر کیا۔

فاروق اعظمؓ کی ذاتی صلاحیتیں

نفیل کے بعد ان کی اولاد میں جس ہستی نے اپنے خاندان کی ان دونوں صلاحیتوں کو جلا دے کر اوجِ ثریا پر پہنچایا وہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں حضرت عمرؓ کو قدرت سے مواقع بھی ایسے ملے کہ ان کی یہ تمام خاندانی صلاحیتیں اور بھی چمک اٹھیں زمانہ جاہلیت میں ان کو تجارت و سیاحت کے سلسلہ میں دنیائے قدیم کے بہت سے ممالک میں گھومنے پھرنے اور وہاں کے بادشاہوں اور حکمرانوں سے ملنے جلنے کا اتفاق ہوا۔ ان سفروں اور میل ملاقاتوں نے ان کے تجربات، سیاسی بصیرت، سفارتی صلاحیتوں اور خارجی تعلقات کی بہت میں چار چاند لگا دیے۔ فاروق اعظمؓ کے ان سفروں کے بہت سے واقعات تاریخ نے محفوظ کیے ہیں۔ علامہ شبلی نعمانی نے اپنی کتاب ”الفاروق“ میں مشہور مؤرخ المستوردی

کی مروج الذہب کا درجہ ذیل حوالہ نقل کیا ہے جس سے فاروق اعظم کی سیاحتوں کی وسعت کا کچھ اندازہ ہوتا ہے۔ مروج الذہب میں المسعودی لکھتے ہیں۔

ولمحمّد بن الخطاب اخباره كثيره في اسفاره في الجاهلية الى الشام والعراق مع كثير من ملوك العرب والعجم، وقد اتيانا على مبسوطها في كتابنا اخبار الزمان والكتاب الاوسط۔

زمانہ جاہلیت میں حضرت عمرؓ کے شام اور عراق کے سفروں اور عرب و عجم کے بہت سے واقعات موجود ہیں۔ ان واقعات کو ہم نے اپنی کتابوں اخبار الزمان اور کتاب اوسط میں تفصیل سے ذکر کیا ہے۔

سفارت و مفاخرت کا نسب دانی سے بڑا گہرا تعلق تھا۔ اُس زمانہ کی قبائلی سیاست قبائل کے آپس کے تعلقات، افراد و قبائل میں مفاخرت اور اس طرح کے بہت سے مسائل میں نسبی کمتری اور برتری کو بنیادی اہمیت حاصل تھی۔ علم الانساب کی اہمیت کا اندازہ اس امر سے لگایا جاسکتا ہے کہ جنگوں کے موقع پر جب لوگ مبارز طلب کرتے تو اس بات کا خاص خیال رکھتے تھے کہ مقابلہ کرنے والا کوئی ایسا شخص ہو جو نسبی طور پر مبارزت طلب کرنے والے کے ہم پلہ ہو، نسبی اعتبار سے کم تر شخص سے لوگ میدان جنگ میں بھی مقابلہ کرنا پسند نہ کرتے تھے۔ اور تو اور گھوڑوں اور اونٹوں تک کے نسب محفوظ رکھے جاتے تھے۔ اور لیسا اوقات اُن کے نسب کو انسانوں کے نسب کے برابر بلکہ اُن سے بڑھ کر اہمیت دی جاتی تھی۔ ایسی صورت میں ظاہر ہے کہ ملک کی شہری ریاست کے وزیر خارجہ کے لیے بڑا انساب ہونا بھی ضروری تھا۔ چنانچہ اس فن میں بھی حضرت عمرؓ کو امامت کا درجہ حاصل تھا۔ نسب دانی کا فن بھی خاندان فاروقی میں وراثتاً چلا آتا تھا۔ شہرہ آفاق ادیب اور مورخ عثمان بن بحر الجاحظ کا بیان ہے کہ خود حضرت عمرؓ اُن کے والد خطاب اور داد انصیل تینوں بڑے انساب تھے۔ اس لیے کہ ان سب کو اپنے اپنے وقتوں میں سفارت و مفاخرت کے منصب جلیل پر فائز ہونے کا موقع ملا جس کے لیے یہ علم بنیادی اہمیت رکھتا تھا خود حضرت عمرؓ نے انساب کا فن اپنے والد خطاب سے سیکھا وہ جیب بھی علم الانساب پر کوئی گفتگو کرتے تو اپنے باپ

خطاب کی رائے کو حوالہ اور سند کے طور پر پیش کرتے۔

ان دونوں عہدوں کے لیے نسب دانی کے علاوہ بڑا خطیب ہونا بھی ضروری ہوتا تھا۔ فاروق اعظمؓ ان کے والد، دادا اور دوسرے خاندانی بزرگ تقریباً سبھی عرب کے بڑے بڑے خطباء تھے بلکہ فاروق اعظمؓ کو تو تاریخ ادب عربی کے مورخین نے عربی زبان کے ممتاز ترین خطباء میں جگہ دی ہے۔ حمزہ خطیب العرب اور البیان والبتین وغیرہ کتابوں میں فاروق اعظمؓ کی بہت سی تقریریں لفظ بلفظ موجود ہیں جن میں آنجناب کی قوتِ تقریر اور زورِ خطابت کی ایک جھلک دیکھی جاسکتی ہے۔

فاروق اعظمؓ کی تقریریں سیاسی تقریروں کا بہترین نمونہ ہیں ان کو دیکھ کر معلوم کیا جاسکتا ہے کہ ایک مسلمان سیاسی راہنما اور ایک مسلمان پارلیمنٹیرین کو کس قسم کی تقریریں کرنی چاہئیں۔

شامی عالم علی طنطاوی لکھتے ہیں کہ اگر کوئی سیاسی لیڈر جو پارلیمانی تقریروں کا ماہر ہو اور یہ چاہے کہ کسی طرح اراکین پارلیمنٹ کو اپنا ہم خیال بنائے تو وہ حضرت عمرؓ کی ان تقریروں سے زیادہ نرم، بہتر اور عمدہ اسلوب اختیار نہیں کر سکتا۔ حقیقت یہ ہے کہ حضرت عمرؓ نہ تو اپنی کسی تقریر میں کوئی بات خلاف واقعہ کہتے اور نہ اس طرح سمجھے دار باتیں بناتے جس طرح بعض دھوکہ باز ڈپلومیٹ بنایا کرتے ہیں، بلکہ اس کے برعکس وہ دلائل، حقائق اور خلوص و دیانت کی قوت سے اپنی بات منوالیتے فاروق اعظمؓ نے مختلف مواقع پر مجلس شوریٰ میں جو تقریریں کیں وہ اس امر کی کھلی شہادت ہیں۔

جہاں دوھیالی اعتبار سے جناب فاروقؓ کا تعلق بنی عدی سے تھا۔ جو سفارت و مفاہرت کے سیاسی اور ڈپلومیٹک مناصب کا حامل قبیلہ تھا، وہاں دوسری طرف آنجناب کا انھیالی رشتہ بنی مخزوم سے تھا۔ یہ قبیلہ خاص طور پر فوجی صلاحیت کے لوگوں کے لیے مشہور تھا۔ اور قریش کی شہری ریاست ————— مکہ ————— میں ہر قسم کے جنگی مناصب اسی قبیلہ کے پاس ہوتے تھے۔ حضرت عمرؓ کے پرانا مغیرہ جنگوں میں قریش کے فوجی امور کے نگران اعلیٰ ہوتے تھے وہی مختلف فوجی دستوں کا اہتمام و تنظیم کرتے، فوج کے مختلف

حصوں کے کمانڈر مقرر کرتے، پوری فوج کے سپہ سالار کا تقرر بھی وہی کرتے، کوئی اہم جنگ ہوتی تو خود ہی افواج قریش کی کمان کرتے اس اعتبار سے ان کا منصب موجودہ زمانے کے وزیر جنگ اور کمانڈر انچیف کا مجموعہ تھا۔ فاروق اعظمؓ کے یہ پیمانہ مغیرہ معاملات حرب میں اس قدر ماہر اور صاحب بصیرت تھے کہ ان کا لقب ہی صاحب الاعنہ پڑ گیا تھا عظیم مسلم فاتح اور سپہ سالار سیف اللہ حضرت خالد بن ولید رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا تعلق بھی بنی مخزوم سے تھا اور وہ انہی مغیرہ کے پوتے تھے۔

قبول اسلام

ان خاندانی حالات اور اس تاریخی پس منظر میں فاروق اعظمؓ کی سیاسی بصیرت، سفارتی مہارت اور فوجی صلاحیتوں کا بخوبی اندازہ لگایا جاسکتا ہے۔ غالباً انہی تمام صلاحیتوں اور خوبیوں کی وجہ سے آپ کو یہ فخر حاصل ہوا کہ خود حضور ختمی مرتبت صلی اللہ علیہ وسلم نے بارگاہ رب العزت میں آپ کا نام لے کر آپ کے قبول اسلام کی دعا کی جو مقبول ہوئی یہ فخر حضور علیہ السلام کے کسی اور صحابی کو حاصل نہیں ہوا کہ اس کا نام لے کر اس کے ذریعہ تقویت اسلام اور شوکت اسلام کی دعا کی گئی ہو۔

فاروق اعظمؓ نے قبول اسلام کے ساتھ ہی اسلامی سیاست میں اپنا کردار ادا کرنا شروع کر دیا تھا۔ ہجرت سے قبل چونکہ اسلامی نظم حکومت و معاشرت ابھی عملاً قائم نہ ہوا تھا۔ اس لیے مکہ کی اسلامی سیاست میں حضرت عمرؓ کی سیاسی اور سفارتی صلاحیتوں کو بروئے کار آنے کا زیادہ موقع نہ مل سکا۔ ہجرت مدینہ کے بعد جب حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی مبارک قیادت میں اسلامی نظام حکومت عملاً قائم ہو گیا تو فاروق اعظمؓ نے دوسرے اکابر صحابہ کے ہمراہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مشیر حکومت کی حیثیت سے اسلامی ریاست کی تعمیر و ترقی کے کام میں حضور علیہ السلام کا ہاتھ بٹانا شروع کیا۔ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہر اہم موقع پر فاروق اعظمؓ کو ساتھ رکھتے اور مختلف پیش آمدہ معاملات میں ان سے مشورہ فرماتے تھے۔ بہت کم ایسا ہوا ہے کہ حضور علیہ السلام

نے فاروق اعظمؓ کی کسی رائے کو مسترد فرمایا ہو۔

دینی معاملات میں فاروق اعظمؓ کی فطرت کوئی بھی ایسا قدم اٹھانے سے
ابار کرتی تھی جس کے کسی دور واز گوشے سے بھی مدہانت یا جاہلیت کے سامنے پیر انداز
کا شبانہ پیدا ہوتا ہو۔ اس کے برعکس جناب فاروق اپنی فطرت کے اعتبار سے ہر
ایسے اقدام کو پسند کرتے تھے جس سے دین کی شوکت اسلام کا غلبہ اہل ایمان کی
برتری اور دنیا کے تمام کلموں پر اللہ کے کلمہ کی بلندی و رفعت ظاہر ہوتی ہو۔ آنجناب
کی طبیعت کا یہ پہلو آپ کے بہت سے اقدامات میں جلوہ گر نظر آتا ہے۔ قبول اسلام کے
فوراً بعد آپ نے جماعت صحابہ کو لے کر علی الاعلان کعبۃ اللہ میں نماز ادا کی اور اس
طرح اللہ کے ذکر کو علی رؤوس الاشہاد غیر اللہ کے ذکر سے بلند کیا۔

ہجرت کے بعد جنگ بدر کے موقع پر جب حضور علیہ السلام نے جنگی قیدیوں کے
بارے میں کیا صحابہ کی رائے طلب کی تو فاروق اعظمؓ نے رائے دی کہ اسلام نے
ہمارے اور ان قیدیوں کے درمیان سے سارے رشتے اور تعلقات ختم کر دیے ہیں۔
یہ لوگ جاہلی نظام کے سرغنے ہیں، اس لیے ہمیں ان سب کو موت کے گھاٹ اتار دینا چاہیے
اور ہر شخص اپنے قریبی عزیز قیدی کو قتل کرے۔ فلاں شخص جو میرا عزیز ہے اس کو میرے
حوالہ کر دیا جائے، میں اس کو قتل کر دوں گا۔ اسی طرح ہر قیدی کو اس کے قریبی عزیز
کے حوالہ کر دیا جائے تاکہ وہ اس کو قتل کر دے۔

یہی شدت مزاج اور جہت ریت طبع فاروق اعظمؓ کی خارجی سیاست میں بھی نمایاں رہی
اور اس کا واحد مقصد یہ تھا کہ اسلام کی برتری غیر اسلام پر اچھی طرح ظاہر ہو جائے۔
اور حکم خداوندی لتکون کلۃ اللہ ہی العلیا اور یظہرہ علی الدین کلہ ولو
عدہ المشرکین کا منشا بدرجہ اتم پورا ہو جائے۔ فاروق اعظمؓ کے دور خلافت میں
علی الخصوص اور بعد کے دور میں علی العموم خارجی سیاست اور بیرونی محاکم سے اسلامی
حکومت کے تعلقات کے بارے میں جو پہلو ہر وقت سامنے رہتا تھا وہ اسلامی حکومت
کے وقار اور شوکت کا پہلو تھا۔

فَارُوقِ اعظمؓ کے بہت سے واقعات سے اس امر پر روشنی پڑتی ہے اس وقار اور شوکت کے لیے وہ بعض اوقات اپنی انتہائی زائدانہ طبیعت کے خلاف بھی بعض اقدامات کی اجازت دے دیتے تھے۔ بیت المقدس کے معاہدہ پر گفتگو کرنے کے لیے جب وہ جا رہے تھے۔ اور شام سے گزر رہا تھا تو حدودِ شام پر گورنر شام حضرت معاویہ نے ان کا استقبال کیا۔ حضرت معاویہ نے عام اسلامی حکام کے برعکس نہایت ظاہری شان و شوکت اور آن بان کے ساتھ رہتے تھے۔

فَارُوقِ اعظمؓ نے اُن کی شان و شوکت کو دیکھ کر ٹوکا اور فرمایا کہ تم نے بھی یہ قیصر و کسریٰ کے طور طریقے اختیار کر لیے؟

امیر معاویہ نے جواب دیا۔ ”امیر المؤمنین! یہاں کے لوگ ان چیزوں کے بغیر سیدھے نہیں ہوتے۔ ان لوگوں پر اسلامی حکومت کا رعب و دبدبہ قائم کرنے کے لیے یہ سب طور طریقے ضروری ہیں۔ آپ نے اس دلیل کو قبول کر لیا اور پھر کوئی اعتراض نہ کیا لیکن جہاں تک خود آپ کی اپنی ذات کا تعلق ہے آپ ان باتوں کو دل سے ناپسند فرماتے تھے۔ یہاں سے آگے چل کر جب آپ بیت المقدس پہنچے اور مسلمان حکام نے آپ کے نہایت سادہ اور پرانے لباس اور معمولی سواری کو دیکھ کر عمدہ لباس اور بڑھیا سواری پیش کی تو انکار فرما دیا۔ آپ اکثر کہا کرتے تھے کہ اللہ نے ہم کو جو عزت دی ہے وہ اسلام کی وجہ سے ہے اور یہی عزت ہمارے لیے کافی ہے۔

جاہلی حکومتوں پر اسلامی حکومت کی شوکت و برتری اور خلافتِ اسلامیہ کے رعب اور وقار کی اہمیت اور اس بارہ میں صحابہ کرام کے عام جذبات و تصورات کا اندازہ اس امر سے لگایا جاسکتا ہے کہ جب بیت المقدس کے مسیحی باشندوں نے اسلامی افواج کی شمال مغربی کمان کے سربراہ حضرت ابو عبیدہ ابن الجراح کو شرط پیش کی کہ وہ بیت المقدس مسلمانوں کے سپرد کرنے کو تیار ہیں لیکن شرط یہ ہے کہ امیر المؤمنین عمرؓ بن الخطاب خود ان کے معاہدہ صلح کریں، انہی کو شہر کی کنجیاں پیش کی جائیں گی۔ مسیحیوں کی اس تجویز پر غور کرنے کے لیے حضرت عمرؓ نے شوریٰ طلب کی اور یہ مسئلہ ارکانِ شوریٰ کے سامنے رکھا۔

اس موقع پر بعض ارکان کی رائے تھی کہ اب اللہ تعالیٰ نے اسلام کی عزت و شوکت دنیا میں قائم فرمادی ہے اور کفر و جاہلیت کو اب یا تو دنیا سے ختم ہو جانا چاہیے یا اسلام کے ماتحت ہو کر رہنا ہے اس لیے اب مسلمان اس کے محتاج نہیں کہ ان کا امیر خود جا کر معاہدہ صلح پر دستخط کرے، ہمیں اس شرط کو مسترد کر دینا چاہیے، اس کے مسترد کرنے سے علمبردارانِ جاہلیت کی اور بھی حوصلہ شکنی ہوگی اور وہ ذلیل و خوار ہوں گے۔ گو حضرت عمرؓ نے حضرت علیؓ اور دیگر صحابہ کے مشورہ سے بعض اہم تر فوائد و مصالح کی خاطر اس تجویز کو قبول نہ کیا لیکن اس سے عہدِ فاروقی میں عام پالیسی کے عام معاملات میں مسلمان رہنماؤں کے عام اندازِ فکر کا پتہ چلتا ہے۔

فاروقِ اعظمؓ کی اس جہریت اور اسلام کے لیے ان کی شوکت پسندی کو خود حضورِ اکرم صلی اللہ علیہ وسلم بے حد پسند فرمایا کرتے تھے۔ آپؐ نے بارہا فاروقِ اعظمؓ کی اس صفت پر اظہارِ پسندیدگی فرمایا۔

کفار نے مفاخرت و منافرت کے متعدد مواقع پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل اسلام کی طرف سے جواب دیے تھے حضرت عمرؓ ہی کو منتخب فرمایا۔ غزوہٴ اُحد کے بعد جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فوج کے ہمراہ ایک پہاڑی پر اور البسفیان افواجِ کفر و شرک کے ساتھ ایک دوسری قریبی پہاڑی پر موجود تھا تو اس نے آواز دے کر کہا۔

کیا تم میں محمدؐ ہیں؟ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جواب نہ دو، البسفیان نے پھر فرمایا جواب نہ دو۔ البسفیان نے تیسری مرتبہ پوچھا کہ تم میں عمرؓ ہیں؟ آپؐ نے پھر جواب دینے سے منع فرما دیا۔ تینوں مرتبہ اس طرف سے خاموشی کے بعد البسفیان نے کہا خدا کا شکر ہے یہ تینوں مر گئے، یہاں حضرت عمرؓ کی طبیعت نے اُن کو خاموش نہ رہنے دیا۔

اے دشمنِ خدا، اللہ کا شکر ہے ہم تینوں زندہ ہیں۔ البسفیان کے ان مکالمہ سے معلوم ہوتا ہے کہ کفار بھی اسلامی جماعت میں فاروقِ اعظمؓ کی حیثیت اور مرتبہ سے

پوری طرح باخبر تھے۔ اس کے بعد اہل اسلام اور اہل جاہلیت میں فخریہ مکالموں کا تبادلہ ہوا کفار کی طرف سے آنے والے ہر نعرہ کا جواب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاروق اعظم کو بتاتے جاتے تھے اور وہ کفار کو جواب دیتے تھے۔ ابوسفیان نے نعرہ لگایا۔ اعلیٰ جبل

— جاہلیت مکہ کا سب سے بڑا بت — تو اُونچا رہا

حضرت عمرؓ نے حضور علیہ السلام کی ہدایت کے مطابق جواب دیا اللہ اعلیٰ و اجل (اللہ ہی سب سے بڑا اور سب سے زیادہ باعزت ہے)

ابوسفیان نے کہا لانا العزیٰ ولا عزیٰ لکم (ہمارے پاس تو عزیٰ بھی ہے۔ اور تمہارے پاس کوئی عزیٰ نہیں)

فاروق اعظم نے پھر حضور کی ہدایت کے مطابق جواب دیا۔ اللہ مولانا ولا مولیٰ لکم (اللہ تعالیٰ ہمارا آقا و مولا ہے اور تمہارا کوئی آقا و مولا نہیں)

اس واقعہ کو نقل کرنے کے بعد ابو نعیم اصبہانی حلیۃ الاولیاء میں لکھتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف آپ ہی کو جواب دینے کے لیے منتخب فرمایا اس کی وجہ یہ تھی کہ آپ نہایت بہادر، جری اور با رعب تھے توحید کے نہایت ہی شدت سے علمبردار تھے اور دشمن کے ساز و سامان اور اس کی عدوی برتری کو پرکاش کے برابر نہ سمجھتے تھے۔

فاروق اعظمؓ اور اسلامی سیاست، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

کی حیاتِ طیبہ میں

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حیاتِ طیبہ میں یوں تو فاروق اعظمؓ ہر موقع پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ رہے۔ لیکن خاص طور پر صلح حدیبیہ کا واقعہ قابل ذکر ہے اس موقع پر حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی سیاسی بالغ نظری اور سفارتی بصیرت کی درخشاں مثالیں سامنے آئیں۔

۴۔ میں حضور رسالتاب صلی اللہ علیہ وسلم نے عمرہ کا ارادہ فرمایا اور چودہ سو صحابہ کے

ہمراہ بالکل غیر مسلح مکہ کے لیے روانہ ہو گئے عرب کے عام دستور کے مطابق صرف تلواریں ساتھ تھیں اور وہ بھی نیاموں میں تھیں۔ قربانی کے جانور بھی قلاوڑے پڑے ہوئے ساتھ تھے۔ مقام حدیبیہ میں پہنچ کر آپ نے قیام فرمایا۔ قریش کو بھی حضورؐ کی آمد کی اطلاع ہوئی اُن کو شبہ ہوا کہ حضورؐ علیہ السلام جنگ کے ارادے سے تشریف لائے ہیں لیکن جب اُن کو اپنے مخبروں کے ذریعہ معلوم ہوا کہ مسلمانوں کے پاس کوئی ہتھیار نہیں۔ صرف تلواریں ہیں اور بدری کے جانور ساتھ ہیں تو انہوں نے سوچا کہ اگر سیدھے سیدھے ٹھنڈے پیٹوں بلاروک ٹوک حضورؐ کو عمرہ کرنے کی اجازت دے دی۔

تو سارے عرب میں ہماری ہوا اکھڑ جائے گی اور کہا جائے گا کہ قریش نے محمدؐ (صلی اللہ علیہ وسلم) کے ڈر سے مزاحمت نہیں کی اور یہ کہ اب مسلمانوں کی یہ حیثیت ہو گئی ہے کہ جب چاہیں بلاروک ٹوک بیت اللہ میں آسکتے ہیں ان خدشات کے پیش نظر کفار مکہ نے مسلمانوں کو عمرہ کی اجازت نہ دینے اور مزاحمت کرنے کا فیصلہ کیا اور حضورؐ علیہ السلام کو بھی اطلاعات مل گئیں کہ کفار مکہ شرارت پر آمادہ ہیں۔ آپؐ نے سفارتی سطح پر قریش سے رابطہ قائم کر کے مصالحت کی گفتگو کرنے کا ارادہ فرمایا اس اہم کام کے لیے آپؐ کی نگاہ انتخاب فاروق اعظمؓ پر پڑی اس موقع پر غالباً کوئی اور تو اس سعادت کے حصول کے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اس تجویز ————— بلکہ حکم — کو فوراً قبول کر لیتا اور اسلامی سفیر کی حیثیت سے اُسی وقت مکہ روانہ ہو جاتا۔

لیکن فاروق اعظمؓ نے جن کی طبیعت میں جوش اور ہوش کا نہایت حسین توازن موجود تھا عرض کیا کہ اس سفارت پر میرا جانا قرین مصلحت نہیں مناسب ہو گا کہ حضرت عثمانؓ کو اس اہم کام پر بھیجا جائے۔

حضورؐ علیہ السلام نے حضرت عمرؓ کی رائے سے کلی اتفاق کیا اور فی الفور حضرت عثمانؓ کو مکہ بھیج دیا۔ دراصل فاروق اعظمؓ کی سیاسی بصیرت نے اس سفارت کے عمیق اثرات اور گہرے نتائج کو دور دور تک دیکھ لیا تھا۔ وہ جانتے تھے کہ اس وقت گفتگوئے مصالحت کے حلے کسی ایسے شخص کا مکہ جانا مفید ہو گا۔ جس کے اعزہ و اقارب کی بڑی تعداد نہ صرف مکہ میں موجود

ہو بلکہ قریش کے اعلیٰ اور با اثر حلقوں میں بھی دخیل ہوتا کہ ان کے اثر سے مکہ میں مسلمانوں کی لابی (Lobby) مضبوط رہے اور خود دشمن کی اندرونی صفوں میں ایسے لوگ موجود رہیں جو اسلامی سفیر سے ہمہ روی رکھنے والے ہوں اور اسلامی موقف کی حمایت کرنے کے لیے تیار ہوں تاکہ انجام کار میدان مسلمانوں کے ہاتھ رہے۔

دوسرے یہ کہ اس وقت مصالحت کا تقاضا یہ تھا کہ اہل اسلام کی طرف سے گفتگو کے لیے جانے والا کوئی ایسا شخص ہونا چاہیے جس کے بارے میں کفار مکہ کا تاثر یہ ہو کہ وہ لچک دار اور مصالحانہ طبیعت رکھتا ہے تاکہ وہ اس سے لچک دار اور مصالحانہ انداز سے ہی گفتگو کریں۔ ان دونوں صفات پر حضرت عثمانؓ ہی پورے اترتے تھے۔ اس کے برعکس حضرت عمرؓ کے نہ تو کوئی خاص رشتہ دار مکے میں تھے۔ اور نہ ظاہر ہے کہ دنیا ان کو ایک لچک دار اور مصالحانہ طبیعت رکھنے والے فرد کی حیثیت سے جانتی تھی۔ اس سفارت پر اگر حضرت عمرؓ چلے جاتے تو ڈپلومیٹک گفتگو وہ یقیناً حضرت عثمانؓ سے بہتر کر لیتے لیکن اس سے وہ نتائج و فوائد حاصل نہ ہوتے جو بعد میں حاصل ہوئے۔ یہی وجہ ہے کہ حضور رسالت ماب صلی اللہ علیہ وسلم نے جناب فاروق اعظم کی اس تجویز کو فوراً شرف قبولیت بخشا۔

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ جب اسلامی سفیر کی حیثیت سے مکہ تشریف لے گئے تو کسی نے یہ غلط خبر اڑادی کہ کفار و قریش نے حضرت کو شہید کر دیا۔ یہ خبر سن کر حضور علیہ السلام نے فرمایا کہ اگر یہ خبر سچ ہے تو خون عثمانؓ کا قصاص ضرور لیا جائے گا۔ ابھی حضورؐ نے اپنے اس ارادہ کا اعلان بھی نہ فرمایا تھا کہ محض حالات کے ارتقاء سے جناب فاروق نے اندازہ لگالیا کہ اب اسلامی سیاست جنگ کی متقاضی ہے اور اب جنگ ناگزیر ہو گئی ہے۔ اسی خیال سے انہوں نے اپنے طور پر بیعت جہاد سے درجسے عام طور پر بیعت رضوان بھی کہا جاتا ہے جو آیت قرآنی: ”لقد رضي الله عن المؤمنين اذ يبايعونك تحت الشجرة“ سے ماخوذ ہے، قبل ہی جنگ کی تیاریاں شروع کر دی تھیں۔ امام بخاری روایت کرتے ہیں کہ حدیبیہ میں حضرت عمرؓ نے اپنے صاحبزادے عبداللہ

کو بھیجا کہ فلاں انصاری سے جا کر گھوڑا لے آؤ۔ عبداللہ گھوڑا مانگنے اس انصاری کی تلاش میں نکلے تو دیکھا کہ حضور علیہ السلام صحابہ سے بیعت جہاد لے رہے ہیں۔ عبداللہ نے پہلے خود بیعت کی اور پھر جلدی سے لوٹے کہ باپ کو بتائیں کہ حضور بیعت جہاد لے رہے ہیں۔ واپس آئے تو دیکھا کہ حضرت عمرؓ بھیار سجا رہے ہیں۔ عبداللہ نے ان کو اطلاع دی کہ حضور بیعت جہاد لے رہے ہیں حضرت عمرؓ فوراً نکلے اور جا کر حضور ﷺ کے دست مبارک پر جہاد کی بیعت کی۔

بعد میں جب معلوم ہوا کہ شہادت عثمانؓ کی خبر غلط تھی تو جنگ کا امکان ختم اور مصالحت کے امکانات روشن ہوئے قریش کا ایک وفد سہیل بن عمروؓ کی سربراہی میں مذاکرات صلح کے لیے دربار نبوی میں حاضر ہوا۔ ادھر سے حضرت عمرؓ بھی اسلامی وفد کے ایک اہم رکن کی حیثیت سے گفتگو میں شریک ہوئے۔ ان کو اول اول معاہدہ صلح کی بعض شرائط کے بارے میں اپنی مخصوص شدت پسندانہ افتاد طبع کے پیش نظر کچھ تامل تھا۔ لیکن رسول اللہ ﷺ نے گفتگو کے بعد وہ مطمئن ہو گئے۔ معاہدہ صلح پر مسلمانوں کی طرف سے جن اکابر صحابہ نے دستخط کیے۔ ان میں جناب فاروق اعظمؓ بھی شامل تھے۔ دوسرے دستخط کرنے والوں میں حضرت ابوبکر صدیقؓ، عبدالرحمن بن عوفؓ اور سعد بن ابی وقاصؓ رضی اللہ عنہم شامل تھے۔ واقعہ حدیبیہ کے علاوہ دوسرے تمام چھوٹے بڑے مواقع پر حضرت عمرؓ رضی اللہ عنہ حضور علیہ السلام کے ہمراہ رہے بعض اوقات آنجناب کو حضور رسالت مآب ﷺ کی نیابت کا شرف بھی حاصل ہوا۔ فتح مکہ کے موقع پر حضور کی طرف سے عورتوں سے بیعت بھی آپ ہی نے لی۔

دورِ صدیقی میں

سفارتی معاملات اور امورِ خارجہ کے ان سابقہ تجربات کے ساتھ ساتھ حضرت عمرؓ کو مزید سیاسی بصیرت اور تجربہ اس وقت حاصل ہوا جب حضرت ابوبکر صدیقؓ رضی اللہ عنہ نے اپنے دورِ خلافت میں آپ کو اسلامی حکومت کا قاضی القضاۃ مقرر کر دیا۔ آپ اسلامی ریاست

کی تاریخ میں پہلے قاضی القضاۃ ہیں، ورنہ اس سے پیشتر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور خود حضرت صدیق اکبرؓ کے شروع عہد میں یہ منصب خود سربراہ حکومت ہی کے پاس ہوتا تھا۔ لیکن بعد میں جب اسلامی ریاست نے ترقی کی بہت سی منازل طے کر لیں، کام کا کچھ بہت اضافہ ہو گیا اور تقسیم کار کے اصول پر زیادہ سے زیادہ عمل کرنے کی ضرورت محسوس ہوئی تو یہ خدمت حضرت عمرؓ کے سپرد کی گئی۔

قاضی القضاۃ ہونے کے ساتھ ساتھ آپ حضرت ابو بکرؓ صدیق کے مشیر خاص بھی رہے آنجناب نے اپنے مختصر عہد خلافت میں کوئی کام بھی فاروق اعظمؓ کے مشورہ اور معیت کے بغیر نہیں کیا۔

دور صدیقی کی اسلامی سیاست میں حضرت عمرؓ کا تعلق اس قدر گہرا اور قریبی رہا ہے کہ اس دور کی بیرونی اور اندرونی اسلامی سیاست میں حضرت عمرؓ کے کردار کی تاریخ دراصل عہد صدیقی ہی کی تاریخ ہے۔

حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جب تمام خلافت سنبھالی تو اس وقت بین الاقوامی سیاست کے نقطہ نظر سے صورت حال یہ تھی کہ اسلامی حکومت پورے جزیرہ عرب کو محیط ہو چکی تھی۔ یوں تو قریب قریب سارا ہی جزیرہ عرب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات طیبہ میں اسلام کے زیر نگیں ہو چکا تھا۔ لیکن حضور علیہ السلام کی رحلت کے بعد بعض مقامات پر بغاوتیں رونما ہوئیں، کچھ قبائل نے ادائیگی زکوٰۃ کا انکار کر کے اسلامی حکومت کے احکام اور مسلمانوں کی ملی یکجہتی کو نقصان پہنچانا چاہا بعض دوسرے فتنہ پردازوں نے جھوٹی نبوت کی دکانیں چمکانے کی کوشش کی اور اس طرح دین اسلام کی اہمیت اور عالمگیریت کو مشکوک بنانے کی کوشش کی۔ اس لیے جناب صدیق اکبرؓ کے عہد خلافت کا بیشتر حصہ ان ہنگاموں کو فرو کرنے میں گزرا۔

کارکنان قضا و قدر نے یہ سعادت روزِ ازل سے ہی فاروق اعظمؓ کے مقدر میں لکھ دی تھی کہ وہ اسلام کی عالمگیریت اور دین حق کی اہمیت کے عملی اور سیاسی پہلو کو دنیا کے سامنے ہمیشہ ہمیشہ کے لیے روشن کر دیں اس عظیم الشان کام کو سرانجام دینے کے لیے

آنجناب کو دنیا کی عظیم فوجی اور سیاسی قوتوں سے پیچھے آزمائی کرنی پڑی۔ دس سال کی طویل اور صبر آزمائی کرنی پڑی۔ دس سال کی طویل اور صبر آزمائی مجدد و جہد کے بعد آپ اس بے مثال کامیابی سے ہم کنار ہوئے جس کا آج دشمن بھی نہ صرف اعتراف کرتے ہیں بلکہ عقیدت سے سرخم کرنے پر مجبور ہو جاتے ہیں۔

جزیرہ عرب سے باہر اس وقت دنیا میں دو بڑی قوتیں موجود تھیں۔

(۱) شمال مغربی ایشیا، شمال مشرقی افریقہ اور جنوب مشرقی یورپ کے وسیع علاقوں پر پھیلی ہوئی عیسائیوں کی رومی سلطنت۔

(۲) ایران، عراق اور وسط ایشیا کے بعض علاقوں پر مشتمل مجوسی سلطنت۔ یہ دونوں مملکتیں ایک دوسرے پر برتری حاصل کرنے کے لیے وقتاً فوقتاً ایک دوسرے سے بالکل اُسی طرح فوجی اور سیاسی رسد کشی کرتی رہتی تھیں۔ جس طرح آج ہمارے زمانہ میں روس امریکا اور چین ایک دوسرے کی ٹانگ کھینچنے کی کوشش کرتے رہتے ہیں۔ اس سلسلہ کی ایک اہم جنگ سہ سال نبوت میں بھی ہوئی تھی۔ جس میں ابتدائے رومیوں کو شکست ہوئی تھی لیکن قرآن مجید نے رومیوں کی فتح کی پیشین گوئی کی جس سال جنگ بدہ ہوئی اُسی سال رومیوں کو فاریسوں پر کامیابی حاصل ہوئی۔

یہ دونوں حکومتیں طویل عرصے سے خود جزیرہ عرب پر بھی نظر میں جمائے ہوئے تھیں اور اس کو اپنے اپنے قبضہ میں کرنے کی متعدد کوششیں بھی کر چکی تھیں اس کی وجہ یہ تھی کہ جزیرہ عرب ایک اہم تجارتی شاہراہ شمار ہوتا تھا۔ بین، بحرین، مسقط اور صنعاء جیسے متمدن اور ترقی یافتہ مقامات سے تجارتی قافلے قیمتی سامان تجارت لے کر لوہے کے جزیرہ عرب کو عبور کرتے ہوئے شام، عراق، قسطنطنیہ اور اندرون یورپ تک جاتے تھے۔ افریقہ، مصر، طرابلس، الغرب اور حبشہ جیسے مراکز علم و تہذیب کو ایشیا اور یورپ سے ملانے والا بڑا اہم راستہ جزیرہ عرب کے بالائی جنوبی حصہ سے گزرتا تھا۔ علاوہ ازیں چین، ہندوستان اور ایران سے بہت سی تجارتی شاہراہیں آکر یہاں ملتی تھیں۔ اس سے بھی بڑھ کر جزائر شرق الہند سے آنے والے بحری جہاز سامان کے کریمین اور

جدہ کی بندرگاہ پر آتے تھے جہاں سے اس سامان کو دوسری جگہ پر آمد کیا جاتا تھا۔ ان سب چیزوں کے علاوہ یہاں حضرت ابراہیم واسماعیل علیہما السلام کا تعمیر کردہ بیت اللہ دنیا میں وہ خدا کا پہلا گھر موجود تھا جس کو عرب کے باشندوں کے علاوہ شام و عراق میں بس جانے والے بہت سے عرب قبائل بھی اپنا دینی و روحانی مرکز مانتے تھے۔ ان تمام وجوہات کی بنا پر جزیرہ عرب کو عموماً اور حجاز کو خصوصاً ایک مرکز اعصاب کی حیثیت حاصل ہو گئی تھی۔ جس پر قبضہ کرنے کا مطلب یہ تھا کہ دنیا کے قدیم کے تینوں براعظموں — ایشیا، افریقہ اور یورپ کی ایک بڑی شہرگ قبضہ میں آجائے۔ اسی لیے اس علاقہ پر تسلط حاصل کرنے کے لیے مذکورہ دونوں طاقتیں وقتاً فوقتاً کوششیں کرتی رہتی تھیں۔

اس صورت حال میں فاروق اعظم کی خارجی سیاسی حکمت عملی کا بنیادی پتھر یہ تھا کہ کسی نہ کسی طرح جزیرہ عرب کو جہاں اب اسلامی حکومت قائم ہو چکی تھی۔ ان دونوں بڑی اور متحارب طاقتوں کی باہمی چیقلش اور آؤینہ نش سے دور رکھیں۔

اس وقت تک اسلامی ریاست ترقی کی منازل ہی طے کر رہی تھی، اسلامی معاشرہ ہنوز تیزی سے تشکیل پا رہا تھا، مختلف سیاسی، معاشرتی اور معاشی ادارے ظہور پذیر ہو رہے تھے، متعدد نظامات تشکیلی دور سے گزر رہے تھے۔ ایسی صورت میں ان حد ضروری تھا کہ اسلامی ریاست اور اسلامی معاشرہ یکسوئی کے کام کرنے کا موقع ملے اور کوئی اندرونی یا بیرونی اخراجی اہم کام میں مغل نہ ہو اس مقصد کے حصول کے لیے ضروری تھا کہ اسلامی ریاست — جزیرہ عرب — کی حدود کو مضبوط بنا کر بیرونی مداخلت کے امکانات کو بالکل سدود کر دیا جائے اور اسلامی ریاست کی حدود سے باہر تبلیغ اسلام اور اسلامی ریاست کی حدود سے باہر تبلیغ اسلام کے کاموں میں بھی کسی قسم کی رکاوٹ پیدا نہ ہو۔ اس سلسلہ میں آنجناب نے جو پہلا منصوبہ ترتیب دیا۔ وہ یہ تھا کہ عراق عرب کو جو فی الحقیقت عربی الاصل آبادی پر مشتمل تھا آتش پرست ایرانیوں کے تسلط سے آزاد کر کے وہاں اسلامی فوجوں کے مضبوط بیس کیمپ —

(BASECAMPS) قائم کیے جائیں اور عراق عجم کو ایران اور اسلامی ریاست کے درمیان ایک قسم کی ایسی بفر ریاست (BUFFER STATE) یا زیادہ صحیح الفاظ میں بفر صوبہ (BUFFER PROVINCE) کی حیثیت دے دی جائے جو انتظامی اور فوجی لحاظ سے اسلامی حکومت کے ماتحت ہو۔

عراق و فارس سے اسلامی حکومت کی فوجی اور سیاسی کشمکش حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دور حکومت میں ہی شروع ہو چکی تھی۔ خسرو پرویز کے قتل کے بعد جب ایران میں افراتفری پھیلی تو مشہور مسلم جنرل حضرت مثنیٰ ثبانی نے مرکز کو تجویز پیش کی کہ اب فارس پر فوج کشی کے لیے حالات خاصے سازگار ہیں، لیکن چونکہ جناب صدیق اکبر رضی اللہ عنہ اور خود حضرت عمرؓ کے پیش نظر ایران پر عام فوج کشی کر کے اس کو یکبارگی اسلامی حکومت میں شامل کر لینے کا منصوبہ نہ تھا۔ اس لیے آنجناب نے فارس پر عام لشکر کشی کی اس تجویز کو قبول نہ کیا۔

ہاں عراق عرب عراق قدیم کا وہ حصہ جو سلطنت فارس میں شامل عراق عجم سے ملحق اور عربوں کے ثقافتی اور تہذیبی حلقہ اثر میں تھا، کے بعض مقامات کو اسلامی قلمرو میں شامل کر لینے کے منصوبہ کی منظوری دے دی۔

حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے جناب مثنیٰ ثبانی کو ہی اس مہم کا قائد مقرر کیا اور خالد بن ولید کو مغربی محاذ سے مستقل کر کے مثنیٰ کی معاونت پر مامور کیا۔ خالد بن ولید کچھ عرصہ اس محاذ پر رہے اور اس کے بعد دوبارہ دار الخلافہ کے حکم سے شمال مغربی محاذ (شام) بھیج دیے گئے۔ پہلے عراق کا مسئلہ ایک طرف نہ ہوا تھا کہ حضرت صدیق اکبرؓ دنیا سے تشریف لے گئے اور فاروق اعظمؓ آپ کے جانشین ہوئے۔

فاروق اعظمؓ نے تمام خلافت سنبھالتے ہی عراق کا مسئلہ فیصل کرنے کی طرف توجہ دی اور بفر صوبہ بنانے کی مذکورہ پالیسی کو کامیاب کرنے کے لیے ضروری اقدامات کیے۔ آپ کا پروگرام غالباً یہ تھا کہ کچھ عرصہ میں عراق کے لوگ اسلام قبول کر کے اسلامی معاشرہ میں ضم ہو جائیں گے تو پھر عراق کو مکمل طور پر اسلامی ریاست کا جز تصور کر کے عراقی حدود

سے آگے اس طرح کی ایک دوسری بفر اسٹیٹ (بلکہ بفر صوبہ) قائم کر دی جائے۔ ابتداءً آپ کا منشاء یکبارگی پورے ایران کو اسلامی قلمرو میں شامل کرنے کا نہ تھا۔ یہی وجہ ہے کہ جب فتح مدائن کے بعد مشرقی اسلامی کمان کے سربراہ حضرت سعد بن ابی وقاص نے ایرانی علاقہ میں مزید پیش قدمی کر کے ایرانیوں کو بہت دور تک دھکیل دینا چاہا تو آپ نے اُن کو اس اقدام سے منع کرتے ہوئے اپنے سرکاری حکم میں لکھا۔

”وددت لو ان بین السواد والجبیل سدا لا یصلون الیناء لا یصل الیہم احبنا من الدلیف السواد، اِنی اُثرت سلامۃ المسلمین علی الانفال“
میں سمجھتا ہوں۔۔۔

”میں تو یہ چاہتا ہوں کہ اس پہاڑ اور سواد کے علاقہ کے مابین ایک قسم کا ایسا بند قائم ہو جائے کہ نہ وہ ہماری طرف آسکیں اور

ہمیں دلیف کے علاقوں میں سے صرف سواد کافی ہے میں مالِ غنیمت کے حصول کے مقابلہ میں مسلمانوں کی سلامتی (اور اس لیے اسلامی ریاست و معاشرت کے تحفظ و بقا کے مسئلہ) کو زیادہ ترجیح دیتا ہوں“

لیکن بعد میں حالات کا ارتقاء کچھ اس پنج پر ہوا کہ فاروق اعظمؓ کو اس پالیسی میں تبدیلی کرنا پڑی۔ جو کام وہ پہلے مرحلہ وار اور بالترتیب کرنا چاہتے تھے اُسے اب انہوں نے یکبارگی کر لینے کا فیصلہ کر لیا۔ خارجی حکمتِ عملی میں اس جوہری تبدیلی کے بعد پہلا سوال جو سامنے آیا وہ یہ تھا کہ مذکورہ دونوں طاقتوں میں سے پہلے کون سی طاقت سے دو دو ہاتھ کیے جائیں؟ اُس وقت اسلامی حکومت کے سامنے تین ممکنہ صورتیں تھیں۔
(۱) پہلے سلطنتِ روم سے نمٹنے اور سلطنتِ فارس سے سردستِ غیر متعلق رہتے اور بعد میں اُس سے دو دو ہاتھ کرتے۔

(۲) پہلے ایرانیوں کو ٹھکانے لگاتے اور پھر سلطنتِ روم سے نمٹتے۔

(۳) اللہ کا نام ہے کہ بیک وقت طاقتوں سے پیچہ آزمائی کر کے اُن کو اسلامی ریاست

پر نظریں لگائے رکھنے سے باز رکھتے۔

آنجناب نے تیسری اور آخری صورت اختیار کی، اس لیے کہ اس وقت کے حالات میں یہی ایک ممکنہ اور قابل عمل صورت تھی گو خدشات بے پناہ تھے۔ لیکن ظاہر ہے کام جس قدر اہم ہوتا ہے خطرات اسی قدر زیادہ اور بڑے ہوتے ہیں اس وقت اگر حضرت عمرؓ کسی ایک طاقت کو نظر انداز کر کے دوسری طاقت سے الجھ جاتے تو سخت اندیشہ تھا کہ پہلی طاقت عقبہ سے مسلمانوں پر حملہ نہ کر دے اس لیے آپ نے یہی مناسب سمجھا کہ بیک وقت دونوں قوتوں کو مصروف پیکار رکھا جائے اور جنگ کا نقشہ اس طرح ترتیب دیا جائے کہ دونوں طاقتیں بیک وقت اپنی ساری ممکنہ توانائیاں میدان جنگ میں بھونک دینے پر مجبور ہو جائیں دوسری طرف خود مسلمانوں نے یہ طریقہ اختیار کیا کہ ایک پنڈولم PENDULUM کی طرح اپنی فوجوں کو شرقاً غرباً اس طرح منتقل کرتے رہے کہ ایک وقت میں اصل زور ایک محاذ پر رہے اور دوسرے محاذ پر صرف دشمن کو مصروف رکھنے اور اس کو تھکا کر (EXHAUST) کرنے کی کوشش کی جائے اور پھر اچانک تیزی کے ساتھ دوسرے محاذ سے فوجیں منتقل کر کے اس دشمن پر کاری ضرب لگائی جائے اور پہلے کو صرف الجھانے اور تھکانے پر اکتفا کیا جائے۔

اس دور میں جب کہ ذرائع حمل و نقل اور وسائل خبر رسانی بالکل ہی ابتدائی دور میں تھے اس پالیسی کو کامیابی سے چلانا اور انجام تک پہنچا دینا جہاں فاروق اعظمؓ کی کامیاب سیاسی و فوجی حکمت عملی کی نشاندہی کرتا ہے۔ وہاں اُن کے رفقاء کا، اُن کے جنرلوں اور اُن کے گورنروں کی ہوشیاری پھرتی اور پُرکاری کی بھی شہادت دیتا ہے بالخصوص خالد بن ولیدؓ، ابو عبیدہؓ، بن الجراحؓ، سعد بن ابی وقاصؓ اور عمرو بن العاصؓ وغیرہم نے جس تیزی اور پھرتی سے صحراؤں، پہاڑوں اور دریاؤں کو عبور کر کے فوجیں ادھر سے ادھر منتقل کیں وہ نہ صرف اسلامی تاریخ بلکہ یورپی تاریخ انسانی کی تاریخ کا ایک اہم ترین باب ہے۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اللہ تعالیٰ کی نصرت اور اپنے جلیل القدر رفقاء کی مدد

اور تعاون سے اس پالیسی کو کامیابی کے ساتھ چلایا اور دس سال کے قلیل عرصہ میں جاہلی تہذیب کی ان دوسب سے بڑی نمائندہ عالمی طاقتوں پر ایسی کاری ضرب لگائی جس سے جاہلی تہذیب و تمدن کا پورا سنگھاسن زمین پر آ رہا۔

اسلامی حکومت کی حدیں ہمارے پاکستان سے لے کر لیبیا تک اور روس سے لے کر عدن تک پھیل گئیں اور ممتاز محقق مولانا عبدالقدوس ہاشمی کی تحقیق کے مطابق پچیس لاکھ ستائیس ہزار ۲۵۲۷۰۰۰ مربع میل رقبہ پر پرچم اسلام لہرانے لگا۔ حضرت عمرؓ کی اس عظیم النظر حکمت عملی کی کامیابی بلکہ برق رفتاری کا اندازہ اس امر سے لگایا جاسکتا ہے کہ (ہاشمی صاحب ہی کی تحقیق کے مطابق) اسلامی فوجیں فاروق اعظمؓ کے دور حکومت میں روزانہ اوسطاً تین سو چوں ۳۵۷ مربع میل رقبہ کو اسلامی قلمرو میں شامل کر کے وہاں امن و سلامتی کے پھریرے لہراتی ہوئی آگے بڑھ رہی تھیں۔

یہ تو رقبہ جاتی فتوحات تھیں۔ جن کی رفتار بہر حال ایک محدود علاقہ میں تھیں اس کے برعکس تبلیغ اسلام کی مہم جس کو آپ نے خارجہ پالیسی کے ساتھ ہی مربوط کر دیا تھا، اس سے بھی زیادہ تیزی کے ساتھ جاری تھی۔ دُور و دُور کے علاقوں کے لوگ دائرہ اسلام میں داخل ہو رہے تھے سورت، مالابار، سیلون جیسے دُور افتادہ مقامات میں اسلام کی روشنی دُور فاروقی ہی میں پہنچ چکی تھی۔ اور ان علاقوں میں ایک قابل ذکر تعداد اسلام قبول کر لینے والوں کی پیدا ہو گئی تھی۔

تبلیغی کام کے اس تیزی سے پھیلنے کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ اسلامی حکومت ایک نظریاتی حکومت ہوتی ہے۔ وہ اپنے ہر اقدام، اپنی ہر پالیسی اور اپنی ہر حکمت عملی میں سب سے پہلے جو مقصد پیش نظر رکھتی ہے وہ نظریاتی ہوتا ہے اور اس کا ہدف اساسی نظریہ ہی کی بقا، اشاعت اور تحفظ ہوتا ہے۔

اس سلسلہ میں اسلامی حکومت غیر حکومتوں اور ملکوں سے صرف حکومتی سطح پر ہی تعلقات نہیں رکھتی بلکہ وہ دُنیا بھر میں عوام الناس کے ہر طبقے اور انسانوں کی ہر جماعت کے تعلق استوار کرنا اور اُن سے راہ در رسم پیدا کرنا اپنا فرضِ اولین سمجھتی ہے اس سے ان لوگوں

یہ واقعہ فاروق اعظمؓ کی خارجہ پالیسی کی کامیابی کا منہمک کمال ہے دشمن ملک کی وہ سپریم کونسل جو امور جنگ پر غور کرتے کے لیے بیٹھی ہے۔ اس کا سب سے سینیئر رکن نہ صرف اسلامی تعلیمات سے کلی طور پر واقف ہے بلکہ مسلمانوں سے اخلاقی طور پر سخت مرعوب بھی ہے۔ غور کیجئے کہ جب تمام ارکان ہر قتل کے سوال کے سامنے لا جواب ہو کر خاموش ہو گئے ہوں گے اور پھر اس شخص نے یہ زور دار تقریر کی ہوگی تو اس کی یہ تقریر بقیہ ارکان کی رائے پر کس قدر اثر انداز ہوئی ہوگی اور اُن کے دلوں سے مسلمانوں اور اسلام کی نفرت میں کس قدر کمی واقع ہوئی ہوگی اور ان کے دلوں میں اسلام کے لیے کس قدر نرم گوشہ پیدا ہوا ہوگا اور اسی کے نتیجہ میں اُن کی فوجی اور سیاسی سرگرمیوں میں کیا کچھ اثرات مترتب ہوئے ہوں گے۔

فاروق اعظمؓ کی ان تمام کامیابیوں کا مطالعہ کرنے کے بعد سب سے پہلا سوال جو ہر قاری کے ذہن میں آسکتا ہے۔ وہ یہ ہے کہ اتنے مختصر وقت میں اس قدر عظیم الشان سیاسی اور فوجی کامیابیاں کیونکر حاصل ہوئیں۔ اس سوال کا اصل اور مختصر جواب تو وہی ہے جو قرآن میں بار بار مختلف اسالیب سے بیان کیا گیا ہے۔

فَلَا تَقْنُصُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ
لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ وَالتَّقْوَى كَفُورٌ قِيمَانٌ عَذَابِي لَشَدِيدٍ
إِنَّهُمْ رَأَوْا سُوءَ الْمَشْرِيقِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ خَيْرًا وَكَالْوَالِدِينَ
وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أَنْزَلْنَا إِلَيْهِمْ مِنَ
الْكِتَابِ لَكُنُوا مِنْ فَوقِهِمْ وَمَنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ مِنْهُمْ أُمَّةٌ
مُقْتَصِدَةٌ وَكَثِيرٌ مِّنْهُمْ سَائِمٌ كَالْوَالِدِينَ ۝

اور بہت سی دوسری آیات میں اسی سوال کا جواب دیا گیا ہے۔
لیکن ظاہر ہے کہ یہ دُنیا عالمِ اسباب ہے، یہاں سبب اور مسبب اور علت و معلول کا سلسلہ جاری ہے۔ دنیا کا ہر واقعہ اپنے سے پہلے وقوع پذیر ہونے والے کسی واقعہ کا نتیجہ ہوتا ہے اور آئندہ اپنے اثرات پھیلاتا ہے اس سوال

کا ظاہر ہے ایک ہی جواب ہو سکتا ہے۔ اگر فاروق اعظم کو بے مثال تدبیر و دست
سیاسی بصیرت اور یہ ذہنی اور عقلی صلاحیتیں عطا نہ ہوتیں اور وہ یہ سب تدابیر اور پالیسیاں
اختیار نہ کرتے تو ہرگز یہ کامیابی حاصل نہ ہوتی اور یہ تمام تر رحمت خداوندی اور مشیت
الہی تھی جس نے یہ سب صفات فاروق اعظم اور اُن کے رفقاء کو عطا فرمائیں، اُن سے
یہ عظیم الشان خدمت اپنے دین کی سر بلندی کے سلسلہ میں لی اور ہر قدم پر اُن کی راہنمائی
کی، اُن کو سکینہ کے نزول سے نوازا اور بالا آخر اُن کو دنیا و آخرت میں سرخرد کیا۔
دنیا کی مختلف اقوام سے خارجہ تعلقات کے سلسلہ میں حضرت عمر فاروق نے جو
تدابیر اختیار کیں، اُن میں سب سے بڑی اور اولین بات یہ تھی کہ آپ نے خارجی سیاست
اور فوجی حکمت عملی کو آپس میں بالکل مربوط کر دیا۔ فاروق اعظمؓ کے اکثر و بیشتر جنرل وہ
ہتھے جو اگر ایک طرف فوجی امور اور عسکری قیادت میں بے مثال تھے۔ تو دوسری طرف سیاسی
اور سفارتی صلاحیتوں میں بھی اُن کا کوئی مثیل نہ تھا۔ حضرات عمرؓ بن العاص، خالد بن
ولید، سعد بن ابی وقاص، نعمان بن مقرن، مغیرہؓ بن شعبہ وغیرہ حضرات ایسے ہتھے جو
سیاست و عسکریت دونوں میں کامل بصیرت رکھتے تھے۔ افسوس ہے کہ ان حضرات کی
سفارتی اور سیاسی زندگی، کارناموں، صلاحیتوں، تدابیر اور اس طرح کے دوسرے
اہم پہلوؤں پر کسی شخص نے قلم نہیں اٹھایا۔ خدا کرے یہ چند سطور قارئین ضیائے حرم میں
سے کسی کے دل میں اس موضوع پر لکھنے کا جذبہ پیدا کر دیں۔

حضرت عمرؓ نے اسلامی حکومت کی عسکری اور خارجی پالیسی کو یہاں تک مربوط کر دیا تھا
کہ ہر علاقائی کمان کے سربراہ کو مقامی طور پر حالات کے پیش نظر پالیسی اختیار کرنے اور
اس کے مطابق اقدامات عمل میں لانے کی ہدایت کر دی تھی ہر کماندار عمومی خارجہ پالیسی کی
حدود میں رہ کر وقتاً فوقتاً ضروری اقدامات کرتا رہتا تھا اس وقت مختلف علاقوں میں مقدو
کمانیں قائم تھیں شمال کمان کے سربراہ — اور علاقہ کے گورنر — حضرت
سعدؓ بن ابی وقاص شمال مغربی کمان کے سربراہ خود کمانڈر انچیف حضرت ابو عبیدہؓ
تھے۔ افریقی کمان کے سربراہ اور افریقی ممالک محروسہ کے گورنر حضرت عمرؓ بن العاص

تھے۔ یہ حضرات حسب ضرورت اپنے اپنے پیش آمدہ احوال کے مطابق خارجہ پالیسی سے متعلق اقدامات کرنے کے مجاز تھے۔ ہر کانڈ کے سربراہ کو ہدایت تھی کہ اپنی اختیار کردہ پالیسی اور اپنے تجویز کردہ اقدامات سے مرکز کو مطلع رکھے۔

فتح عراق کے بعد حبیب حضرت عمرؓ نے وہاں اسلامی فوجوں کے (BASE) قائم کرنے کا ارادہ کیا تو مدائن (شمال مشرقی صوبہ کا صدر مقام) کے فوجی گورنر حضرت سعد بن ابی وقاص کو لکھا کہ حذیفہؓ اور سلمانؓ کو بھیجو کہ وہ کوئی ایسا مقام تلاش کریں جو بیک وقت بری بھی ہو اور بحری بھی۔ لیکن یہ خیال رہے کہ اُس مقام اور دار الخلافہ مدینہ کے مابین نہ کوئی سمندر حائل ہو، نہ کوئی دریا اور نہ کوئی پل حائل ہو۔ ان دونوں بزرگوں پر مشتمل اس کمیشن نے تلاش بسیار کے بعد وہ جگہ منتخب کی جہاں کو فہ تعمیر کیا گیا۔ شہر کا نقشہ بھی تمام تر خود حضرت عمرؓ نے مدینہ سے بنا کر بھیجا اس کمیشن کے ایک رکن حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ تھے۔ جو فارسی الاصل ہونے کے سبب ان تمام علاقوں سے دوسرے تمام لوگوں کے مقابلہ میں زیادہ واقف تھے۔ کمیشن کے دوسرے رکن حضرت حذیفہؓ بن الیمان تھے۔ جن کی دیانتداری اور امانت کی شہادت خود دربار رسالت سے دی جا چکی تھی۔ ان کے بارے میں کوئی شخص ہرگز یہ دوسرہ نہ کر سکتا تھا کہ وہ جگہ کے انتخاب میں ملی مصالح کے علاوہ کسی اور چیز کو درخور اعتنا سمجھیں گے۔

حضرت عمرؓ نے بیرونی تجارت کو بھی اس ہیچ پر منظم کرنے کے لیے بعض اقدامات کیے جن سے خارجہ پالیسی کو کامیاب بنانے میں مدد ملے۔ ان کو خارجہ پالیسی میں تجارت کی اہمیت کا احساس تھا۔ آج کل خارجی سیاست کا خارجی تجارت سے ربط و تعلق بہت

۱۔ فاروق اعظمؓ کے قریب قریب سارے گورنر فوجی گورنر ہوتے تھے جو بیک وقت شہری انتظامیہ کے افسر اعلیٰ کے افسر اعلیٰ اور صوبائی کان کے سربراہ ہوتے تھے۔ یہ رگزشہ سے پیوستہ) اُس پالیسی کا حصہ تھا جو فاروق اعظمؓ نے سیاست و عسکریت کو مربوط کرنے کے سلسلہ میں اختیار کی تھی۔

بڑھ گیا ہے، آج دنیا کے ملکوں کے مابین تعلقات کی نوعیت کا فیصلہ ان کے درمیان تجارتی تعلقات کی نوعیت سے ہوتا ہے، اس وقت ان دونوں کے درمیان تعلق تو تھا لیکن اس گہری نوعیت کا نہ تھا جس قدر آج ہے اور یہ دونوں تعلقات اس حد تک ایک دوسرے پر منحصر بھی نہ تھے جس حد تک کہ آج ہیں۔ لیکن حضرت فاروق اعظم کی چشم بصیرت، تہذیب و تمدن اور علوم و سائنس کی ان تمام ترقیات کو دیکھ رہی تھی جو آئندہ وقوع پذیر ہونے والی تھیں ان کو ال کا بھی احساس تھا کہ بین الاقوامی سیاست میں تجارتی تعلقات اور تجارتی سرگرمیوں کو کیا کچھ اہمیت حاصل ہونے والی ہے۔

اپنی تمام وجوہات کی بنا پر انہوں نے غیر ممالک سے تجارتی تعلقات کو منظم کرنے کے لیے متعدد اقدامات کیے جو بہت دور رس نتائج کے حامل تھے بہت سے تجارتی احکامات (مثلاً کسٹم ڈیوٹی سے متعلق احکامات) جاری کیے۔ لیکن ان میں سب سے اہم واقعہ غالباً یہ ہے کہ فتح مصر کے بعد آپ نے مصر کے کچھ نمائندہ اصحاب کا ایک وفد گورنر مصر حضرت عمرؓ بن العاص کی قیادت میں مدینہ طلب کیا اور ان حضرات کے سامنے یہ تجویز پیش کی کہ میرے دلی میں یہ بات آئی ہے کہ دریائے نیل سے ایک نہر نکال کر سمندر میں ڈال دی جائے تاکہ دریائے نیل اور بحیرہ قلزم میں براہ راست کشتی رانی ہو سکے اور اس طرح نہ صرف اندرون افریقہ دارالخلافہ سے براہ راست بحری راستہ کے ذریعہ منسلک ہو جائے بلکہ سامانِ درآمد کی درآمد و برآمد میں بھی سہولت ہو جائے۔ اس لیے کہ خشکی کے راستہ سے سامانِ تجارت لانے، لے جانے میں دشواری ہوتی تھی اور مسافت بھی طویل ہو جاتی تھی وفد نے اس تجویز سے پوری طرح اتفاق کیا اور نہر کی کھدائی شروع ہو گئی۔ یہ نہر بنی اور خاصے عرصہ تک کام کرتی رہی۔ افریقہ سے مدینہ کو مال کی درآمد برآمد اسی کے ذریعہ ہوتی رہی۔ لیکن بعد میں جب اسلامی حکومت کی مرکزیت میں ضعف و اضمحلال پیدا ہوا تو اس کے جہاں اور اثرات رونما ہوئے وہاں یہ بھی ہوا کہ اس نہر کی دیکھ بھال نہ ہو سکی اور بالآخر یہ بند ہو گئی۔

کسی ملک سے خارجی تعلقات کا بڑا دار و مدار اس بات پر بھی ہوتا ہے کہ اس کے

بارے میں کس قدر معلومات رکھتے ہیں۔ کسی بھی ملک سے تعلقات کی نوعیت کا فیصلہ کرتے وقت یہ جاننا ضروری ہوتا ہے کہ وہ ملک کتنا بڑا ہے، اس کی تجارتی، جغرافیائی اور سیاسی اہمیت کیا ہے اس کے عام باشندوں کا ذہنی، مذہبی اور سیاسی رجحان کیا ہے اس ملک کے باشندوں میں فکری اور سیاسی اعتبار سے کون کون سے گروہ ہیں نیز اس ملک کی فوجی صلاحیت کس درجہ کی ہے؟ اس قسم کی تمام معلومات کے بغیر جو خارجہ پالیسی تشکیل دی جائے گی وہ ناکام ہی رہے گی۔ فاروق اعظمؓ نے اس امر کا نہایت عمدہ اہتمام کیا تھا کہ ہمسایہ طاقتوں کے بارے میں مکمل تفصیلی اور تازہ ترین معلومات دار الخلافہ میں پہنچتی رہیں۔ آپ اپنے سفراء اور فوجی حکام کو بھی جو اہم اور ضروری ہدایات دیا کرتے تھے ان میں یہ ہدایت بھی شامل ہوتی تھی کہ جب دشمن کی سرزمین کے قریب پہنچو تو جاسوسوں کا جال بچھا دو۔

خبررسانی کے لیے حضرت عمرؓ کے اس اہتمام کا یہ خال تھا کہ وہ بعض اوقات ایسے نو مسلموں کو جو سیاسی اور فوجی اعتبار سے اہم مقامات کے باشندے ہوتے تھے یہ حکم دیتے تھے کہ وہ سر دست اپنا اسلام ظاہر نہ کریں۔ یہ لوگ عموماً عراق و شام کے باشندوں میں سے ہوتے تھے۔ اور روم و ایران کی سلطنتوں کے اندرونی حالات سے گہری واقفیت رکھتے تھے، وضع قطع سے یہ لوگ بالکل آتش پرست یا عیسائی معلوم ہوتے تھے۔

اس لیے ان لوگوں کے لیے صحیح حالات کا کھوج لگا کر اسلامی حکومت کو مطلع کر دینا دُوروں کی بہ نسبت بہت ہی آسان ہوتا تھا۔ ان لوگوں کی بدولت بڑے بڑے نازک مواقع پر بہت سے کام نکلے اور بڑی بڑی مہمات سر ہوئیں اور تو اور بعض اوقات بہت سے غیر مسلم تک ان خبر رسالوں میں شامل ہو کر بہت کچھ کام کر جاتے تھے، یہ لوگ مسلمانوں کے حسن سلوک اور اسلامی حکومت کے عدل و انصاف کے گرویدہ ہو کر اس کی بقا، ترقی اور اہل کی امن و سلامتی کے خیال سے خبررسانی کے لیے تیار ہو جاتے تھے بلکہ جنگ یرموک کے موقع پر جب مسلمان فوجی ضرورت سے محض شہر خالی کرنے لگے تو یہودی علماء اور عوام تورات کے نسخے ہاتھ میں لے کر کہتے تھے کہ جب تک ہم زندہ ہیں رومیوں کو یہاں نہ آنے دیں گے عیسائی باشندے بھی حسرت سے کہتے تھے کہ خدا کی قسم تم ہم کو رومیوں سے بڑھ کر محبوب ہو۔

مرکزی سطح کے علاوہ مقامی طور پر بھی بہت سے مسلم حکام نے جاسوسی اور خبر رسانی کے انتظامات کر رکھے تھے یہ خبر رساں عام طور پر شام کے مختلف مقامات پر متعین تھے اور فیصلہ روم کی جنگی تیاریوں، سیاسی سرگرمیوں اور فوجی نقل و حرکت کی خبریں مسلمانوں کو دیتے تھے اس طرح یہ پورا علاقہ ایک زبردست اور مربوط نظام خبر رسانی میں جکڑا ہوا تھا۔ جس کے ذریعہ پل کی خبریں امیر المومنین حضرت عمرؓ سے لے کر چھوٹے سے چھوٹے متعلقہ افسر تک پہنچتی رہتی تھیں۔

نظام خبر رسانی میں جہاں اس بات کی اہمیت ہے کہ دشمن کے بارے میں ضروری اطلاعات بروقت ملتی رہیں وہاں یہ امر بھی خاص اہمیت رکھتا ہے کہ اپنے علاقے میں دشمن کی جاسوسی سرگرمیوں کو ناکام بنایا جائے۔ اس کام کے لیے حضرت عمرؓ نے بڑی سخت اور شدید قسم کی انتہائی اور احتیاطی تدابیر اختیار کی تھیں۔ اس معاملہ میں وہ کسی قسم کی نرمی یا مہارت بالکل برداشت نہ کرتے تھے۔ ایک مرتبہ شمالی شام کے لیفٹیننٹ گورنر عمرؓ نے ان کو رپورٹ دی کہ رومیوں کی سرحد کے بالکل متصل ہمارے ایک شہر عربسوس کے باشندے ہمارے راز و دشمن تک پہنچا دیتے ہیں اور بار بار کی تنبیہ کے باوجود باز نہیں آتے اُن کے ساتھ کیا سلوک کیا جائے؟

آپ نے اس موقع پر جو حکم دیا وہ تدبیر، سیاست اور اسلامی عدل کا حسین ترین امتزاج اور بہترین نمونہ ہے آپ نے حکم دیا کہ اُن سے کہا جائے کہ یا تو اپنے سارے مال و اسباب اور جائیداد منقولہ و غیر منقولہ کا دو گنا معاوضہ قبول کر کے شہر خالی کر دیں اور کسی دوسری جگہ جا کر آباد ہو جائیں اور اگر اس پر وہ لوگ تیار نہ ہوں تو اُن کو شہر خالی کرنے کے لیے ایک سال کی مہلت دی جائے۔ اگر وہ ایک سال کے اندر اندر شہر خالی کر دیں تو ٹھیک ورنہ سال بھر گزرنے کے بعد شہر کو جبراً خالی کرنا ہمارا کر دیا جائے..... ان ضدی اور ہٹ دھرم باشندوں نے دوسرا راستہ اختیار کیا چنانچہ سال بھر کا نوٹس گزرنے کے بعد شہر کو خالی کر کے تباہ کر دیا گیا۔

حکومتوں کے عروج و زوال میں بسا اوقات عورتوں نے بھی بڑا اہم کردار ادا کیا ہے۔

بالخصوص غیر اقوام کی یہودی اور عیسائی عورتیں جو بیویاں اور بیویں بن کر مسلمانوں اور خاص طور پر معاشرہ کے بااثر لوگوں کے گھروں میں آتی ہیں۔ ان کی شعوری اور لاشعوری ہمدردیاں اپنے سابقہ معاشروں، سابقہ نظاموں اور سابقہ حکومتوں کے ساتھ بہر حال باقی رہتی ہیں اور یہ ہمدردی مختلف شکلوں میں اسلامی ریاست کی پالیسیوں پر اثر انداز ہونے کی کوشش کرتی ہے یہ ایک ایسی بدیہی حقیقت ہے جس کے لیے کسی مثال کی ضرورت نہیں تاہم ماضی قریب کی اسلامی تاریخ میں سلاطین عثمانی کی مثال ہمارے سامنے ہے۔ ان حضرات نے — گو بعض وقتی مصالح کے پیش نظر ہی — بہت سی یہودی اور عیسائی عورتوں سے شادیاں کر کے ان کو اپنے خرموں میں داخل کر لیا۔ ان میں سے اکثر و بیشتر یورپ کے مسیحی فرمانرواؤں کے گھرانوں سے تعلق رکھتی تھیں اور عثمانی حکومت میں اپنے سابقہ ملکوں کی لابی منظم کرتی تھیں مراد خاں اول بایزید یلدریم اور سلیمان قانونی جیسے اکابر سلاطین کی بیویاں عیسائی اور یورپ کے فرمانروا خاندانوں سے تعلق رکھنے والی تھیں۔ اکثر عثمانی خلفاء انہی عیسائی ماؤں کے بطن سے تھے اور اس اعتبار سے محض آدھے ترک تھے۔ اس تہذیبی اور معاشرتی عدم تحفظ کے جو نتائج سامنے آئے وہ عثمانی تاریخوں میں بالتفصیل موجود ہیں۔

فادوق اعظم کی چشم بصیرت بین الاقوامی سیاست کے اس اہم پہلو سے کیسے غافل رہ سکتی تھی ان کو اس قسم کی شادائیوں کے سیاسی تمدنی اور معاشرتی نتائج کی تباہ کن نوعیت کا شدید احساس تھا قرآن مجید کی آیت ۱۰۱ المخصات من الذین اوتوا الكتاب کا مفہوم ان کے نزدیک صرف یہ تھا کہ انفرادی سطح پر اگر کسی کے حالات متقاضی ہوں اور وہ کتابیہ محصنہ سے نکاح کے بغیر چارہ نہ پائے تو اس کو اجازت ہے لیکن یہ مطلب نہیں کہ اہل کتاب کی عورتوں سے گروہی نکاح (MASS MARRIAGE) کی کوئی مہم شروع کر دی جائے اور مسلمانوں کے گھر اہل کتاب کی عورتوں سے بھر جائیں اور اسلامی تہذیب و تمدن کی وہ ساری عمارت جو امت کی بنیاد پر قائم ہے درہم برہم ہو جائے، یہودی اور عیسائی عورتیں مسلمانوں کے گھروں میں مسلط ہو جائیں اور مسلمان خود اپنے گھروں میں مسلط ہو جائیں اور مسلمان خود اپنے گھروں میں بھی دشمنوں سے ہمدردی رکھنے والوں کے شر سے محفوظ نہ رہیں۔

اس معاملہ میں فاروق اعظمؓ اپنے حکام کو سختی اور خصوصیت سے روکتے تھے۔ ایک بار گورنر مدائن حضرت حذیفہؓ بن الیمان نے ایک کتابیہ سے شادی کر لی تو ان کو فاروق اعظمؓ کا سرکاری مراسلہ ملا کہ فوراً اس عورت کو طلاق دے دو۔ اگر تم لوگ اس طرح ان عورتوں پر ٹوٹ پڑے کہ خود صوبے کا گورنر کتابیہ سے شادی کر کے عوام کو یہ راہ دکھا دے، تو یہ تو تمہاری عورتوں پر غالب آجائیں گی چنانچہ حضرت حذیفہؓ بن الیمان نے یہ مراسلہ ملتے ہی اس عورت کو طلاق دے دی۔

یہ تھے وہ چند اقدامات اور تدابیر جن کو کام میں لا کر فاروق اعظمؓ نے اپنی خارجہ پالیسی کو چلایا اور بالآخر اس کو کامیابی کی انتہائی منازل تک پہنچا کر دنیا سے رخصت ہو گئے کیا آج ہماری اسلامی حکومتوں کی خارجہ پالیسیاں مرتب کرنے والوں کے لیے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس قریب ترین رفیق اور خادم کی سیرت میں کوئی نمونہ ہے؟ سوچیے اور خوب سوچیے۔

وما فی فیقی الا باللہ علیہ و فی کلت والیہ انیب ہ

کتابیات

- ۱۔ اس مضمون کی تحریر میں حسب ذیل کتب سے استفادہ کیا گیا۔
 - ۱۔ الفاروق : علامہ شبلی نعمانی۔ مطبوعہ اعظم گڑھ
 - ۲۔ الفاروق عمر، محمد حسین، سیکل مضری۔ مطبوعہ قاہرہ
 - ۳۔ اخبار عمر و عبداللہ بن عمر : علی الطنطاوی مطبوعہ دمشق
 - ۴۔ جہاد صدیق : میجر جنرل محمد اکبر خاں رنکر وٹ
 - ۵۔ مجموعۃ الوثائق السیاسیہ، مرتبہ ڈاکٹر محمد حمید اللہ، مطبوعہ قاہرہ
 - ۶۔ تفہیم القرآن، سید ابوالاعلیٰ مودودی
- مطبوعہ لاہور، جلد سوم

۷۔ رسول اکرم کی سیاسی زندگی: ڈاکٹر محمد حمید اللہ

مطبوعہ کراچی

۸۔ ازالة الخفا..... شاہ ولی اللہ دہلوی

(اُردو ترجمہ) مطبوعہ کراچی

۹۔ بلوغ العرب فی معرفۃ احوال العرب

محمود آلوسی، جلد سوم

۱۰۔ ارض القرآن: سید سلیمان ندوی (جلد دوم)

مطبوعہ اعظم گڑھ

۱۱۔ البیان والبیّن: عثمان بن بحر الجاحظ،

حضرت فاروق اعظمؓ

بجائیت

کماندار اعظم

تحریر: بریگیڈیئر گلزار احمد

کماندار اور سپہ سالاروں کی سپاہیانہ اور قائدانہ قابلیت کا موازنہ از حد مشکل ہو کرتا ہے۔ شاید دنیاور ہی دو سپہ سالاروں کو ایک جیسے حالات کا سامنا کرنا پڑتا ہے۔ وقت اور مقام کے بدلتے ہوئے تقاضے سپہ سالاروں کو مجبور کرتے ہیں کہ وہ اپنی نزدیک (STRATEGY) اور اپنے ماتحت کمانداروں کو دی جانے والی تدبیراتی ہدایات (TACTICAL GUIDANCES) میں رد و بدل کرتے رہیں علاوہ انہیں ہر سپہ سالار کے ہاتھ میں مختلف انفرادی خصوصیات اور تلی کردار کی حامل سپاہ ہوتی ہیں جنگ کے اس اولین اور اہم ترین ہتھیار یعنی انسانی مواد کے صحیح استعمال سے ہی میدان جنگ میں کامیابی حاصل ہوتی ہے۔ اور فتح و شکست کا دار و مدار اسی پر منحصر ہوتا ہے۔

جب سپہ سالار اعظم سربراہ مملکت کی ذمہ داریاں بھی ادا کر رہا ہو یا سربراہ مملکت پر سپہ سالار اعظم کی ذمہ داریاں آن پڑیں تو ایسے منفرد کماندار کے مقام کا تعین مزید مشکل ہو جاتا ہے۔ اس کی روزمرہ کی انتظامی اور سیاسی مصروفیات اسے وہ مہلت عطا نہیں کرتیں جو سپہ سالاروں کے لیے ضروری ہوتی ہیں کہ وہ موسم، جغرافیائی دشواریوں

اور فاصلوں کی عائد کردہ رکاوٹوں کو دشمن کی پیدا کردہ مشکلات میں شامل کرنے کے بعد اپنے ماتحت کمانداروں کا لاسیٹھ عمل جو تیز کریں اور نہ صرف یہ کہ اس فیصلہ شدہ منصوبے کے احکامات بروقت جاری کریں بلکہ اپنے ان کمانداروں کو حصول مقصد کے مطابق وسائل بھی مہیا کرتے رہیں اور وقتاً فوقتاً اپنے احکام پر نظر ثانی کرنے کے بعد مقامی ضرورتوں کے پیش نظر مزید احکام روانہ کرتے رہیں۔ یہ اسی وقت ممکن ہو سکتا ہے جب مختلف محاذوں پر متعین سپہ سالاروں اور سپہ سالار اعظم کے درمیان رابطہ قائم رہے اور ہر اہم خبر اسے وقت پر ملتی رہے تاکہ اس کے احکام اور اس کی روانہ کی ہوئی کمک ہر محاذ پر صحیح وقت پر پہنچ سکے۔

فاروق اعظمؓ کا عہد اوائل اسلام کا وہ زمانہ ہے جب اسلامی مملکت دنیا کی دو بڑی مملکتوں کے درمیان آزاد اور خود مختار زندگی کا آغاز کر چکی تھی۔ اور ان دونوں مملکتوں کی کوشش تھی کہ وہ اس ننھے سے پودے کو اٹھنے اور پھلنے بھجولنے نہ دیں فاروق اعظمؓ نے اس ذمہ داری کو جس خوش اسلوبی سے انجام دیا۔ اس کی مثال مشکل سے ملتی ہے۔

مختلف سمتوں میں پھیلے ہوئے دو وسیع و عریض محاذوں پر جنگ لڑنا آسان نہیں تاریخ جنگ میں بہت کم ایسے کماندار نظر آئیں گے جنہوں نے دو محاذوں کی جنگ کی عائد کردہ ذمہ داریوں کو کا حقہ پورا کیا ہو، دو محاذوں کی جنگ کے دوران جب کوئی مملکت خارجی مواصلاتی خطوط (EXTERIOR LINES OF COMMUNICATION) کی وجہ سے مزید مشکلات کا سامنا کر رہا ہو تو افواج کو ایک محاذ سے دوسرے محاذ تک جانے میں وقت اور وقت دونوں کا سامنا کرنا پڑتا ہے حضرت عمر فاروقؓ کے عہد کی اسلامی سلطنت کو خارجی مواصلاتی خطوط کی پیدا کردہ دشمنی بھی درپیش تھیں واصل یہ دشمنی صدیق اکبرؓ کے دور ہی میں شروع ہو چکی تھیں۔

مملکت اسلام کی دونوں پڑوسی مملکتوں نے اس نوزائیدہ مملکت کے راستے میں اوائل ہی سے دشواریاں ڈالنا شروع کر دی تھیں۔ رومی سلطنت نے جنگ کا آغاز

حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد ہی میں کر دیا تھا جس کے نتیجہ میں موتہ کی لڑائی لڑی گئی تھی۔ یہ جنگ حضرت ابوبکر صدیق کے عہد میں بھی جاری رہی۔ ایران نے جنگ کا آغاز خلیفہ اول کے عہد میں شروع کیا اس کی وجہ یہ تھی کہ اسلام سے قبل یمن کا علاقہ ایران کے ماتحت ہوا کرتا تھا۔ دور نبوی (صلی اللہ علیہ وسلم) میں یمن کے گورنر نے اسلام قبول کر کے مدینہ کی حکومت کی باجگزاری تسلیم کر لی تھی۔ ایران کے حاکموں کو یہ ناگوار گزرا اور انہوں نے خلیفہ اول کے عہد میں جنگ کا آغاز کر دیا۔ اس کی وجہ یہ بھی بتائی گئی ہے کہ سرحدی قبائل نے اسلام قبول کر لیا تھا اور انہیں ایرانی حکومت تنگ کر رہی تھی حضرت ابوبکرؓ نے حضرت خالدؓ کو ان عرب قبائل کی مدد کے لیے بھیجا تاکہ وہ ایک زبردست مملکت کے ہاتھوں محفوظ رکھے جاسکیں۔

حضرت عمرؓ نے عنانِ حکومت سنبھالنے کے بعد اپنی توجہ پہلے عراق کی طرف مبذول کی۔ تاریخ دان اس کی وجہ نہیں بتاتا مگر ایسے معلوم ہوتا ہے کہ ایران نے رومیوں کے خلاف ناکام رہنے کے بعد اور یمن وغیرہ کے علاقے کھو جانے کی وجہ سے اسلامی مملکت کو کمزور سمجھتے ہوئے اس کی سرحدوں پر حملے شروع کر دیے تھے اور ان سرحدوں کو محفوظ کرنے کے لیے حضرت عمرؓ نے سب سے پہلے اسی طرف توجہ دینے کا فیصلہ کیا اس خصوصی توجہ کی ایک وجہ یہ بھی تھی کہ عراق عرب کے جو علاقے ابوبکر صدیقؓ کے عہد میں فتح ہو چکے تھے ان میں بھی بغاوت پھیلنے کے خدشات پیدا ہو رہے تھے بلکہ حضرت عمرؓ کے بیٹھے ہوئے کا نذرہ ابوعبیدہؓ کے پہنچنے سے قبل ہی شورش برپا ہو چکی تھی۔ اور اس فتنہ و فساد کی تہہ میں ایران کا ہاتھ نمایاں تھا اس سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ حضرت عمرؓ نے فوجی استخبارات (MILITARY INTELLIGENCE) کا انتظام بطریق احسن ان ہی خطوط پر قائم کر رکھا تھا جو غزوات نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے دوران خود حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے مقرر فرمائے تھے سرورِ دو عالم کے غزوات کی ایک خصوصیت یہ نظر آتی ہے کہ حضور اقدس نے فوجی استخبارات کے محکمے کو بہترین خطوط پر قائم کر رکھا تھا دشمن پورے نو سال میں ایک بار بھی حضورؐ کی غیر حاضری میں مدینہ منورہ پر حملہ نہ کر سکا، حالانکہ حضورؐ پر فور کی اپنے مقرر قیادت سے غیر حاضری کی مدت

بعض اوقات چار سے آٹھ ہفتوں تک بھی رہی اور کم و بیش رات سوچا پس دن آپ مدینہ
 ایسے باہر رہے۔ اگر حضورؐ کی فوجی استخبارات میں کسی طرح کی کمی رہ جاتی تو خدشہ تھا کہ ایسے وقت
 آپ مدینہ سے باہر کسی مہم پر روانہ ہو جاتے جس کے دوران آپ کے دشمنوں نے مدینہ پر
 حملے کی تیاریاں مکمل کر رکھی ہوتیں۔ حضرت عمرؓ کی فوجی تربیت خود حضور اقدسؐ کے ہاتھوں انجام
 پذیر ہوئی تھی۔ پھر یہ کیسے ممکن ہو سکتا تھا کہ وہ فوجی استخبارات کے پہلو کو نظر انداز کر دیتے۔ اس
 ضمن میں جو اصول حضور اقدسؐ اور فاروق اعظمؓ کی لڑائیوں سے اخذ کیا جاسکتا ہے وہ یہ
 ہے کہ جس مناسبت سے کسی ملک کی فوج کم ہو اس کی فوجی استخبارات اسی مناسبت سے
 محکم و برتر ہونی چاہیے تاکہ دشمن ناگہانیت کا حربہ استعمال نہ کر سکے۔

عراق کی مہم (Campaign) میں جو بات خاص طور پر قابل غور ہے وہ یہ ہے کہ
 کاندھار اعظم نے شروع سے آخر تک محاذ پر ہر پہلو سے کڑی نگرانی رکھی۔ جب ابو عبیدہؓ شہید
 ہوئے اور مسلمان لشکر کو ناقابل تلافی نقصان پہنچا تو فاروق اعظمؓ نے حضرت مشنؓ کو حکم
 بھیجا کہ وہ عراق کے میدانی علاقہ سے ہٹ کر عراق اور عرب کے سرحدی علاقے میں ڈیرا ڈال
 لیں تاکہ اپنا دفاع بہتر طریق سے کر سکیں اور ملک کا انتظار کریں۔

جب دوسری بار ایرانیوں کا پلہ بھاری نظر آیا تو لام بندی کرنے کے بعد حضرت عمرؓ نے
 فوج کی کمان اپنے ہاتھ میں لی اور حضرت علیؓ کو اپنا نائب مقرر کر کے خود محاذ کی طرف روانہ
 ہوئے مگر صحابہ کے اصرار پر مدینہ لوٹ آئے اس کے باوجود فوج کی تنظیم اور نظم و نسق پر اس
 قدر کڑی نگرانی رکھی کہ طلایہ میمنہ اور میسرہ کے کاندھار بھی خود چھنے۔ یہاں تک کہ محاذ کاندھار
 (Theatre Command) کو احکام دیے کہ وہ راستہ میں فلاں فلاں مقام پر پڑاؤ ڈالے
 گا اور محاذ پر پہنچنے کے بعد میدان جنگ کا نقشہ مقرر قیادت (Supreme Head Quarter)
 میں روانہ کرے گا تاکہ آئندہ کی تزویرات و تدبیرات کے متعلق تفصیلی احکام جاری کیے جا
 سکیں۔

لشکر کی تنظیم کچھ ایسے خطوط پر کی گئی تھی کہ آج بھی اس میں رد و بدل کی گنجائش نظر نہیں
 آتی یہاں تک کہ قاضی عساکر، سپلائی اور طبی شعبوں کے کمانداروں کے نام بھی دربار خلافت

سے مقررہ کیے گئے علاوہ از اس حسابیات (ACCOUNTS) اور تراجم کے دفاتر بھی ساتھ کر دیے گئے تھے اور ان کے کمانڈر منتخب ہو گئے تھے۔

جس اضطراب سے خلیفہ وقت نے قادیسیہ کی لڑائی کے فیصلہ کا انتظار کیا اور قاصد کے انتظار میں شہر سے باہر کارِ مملکت میں مصروف رہنا یہ ظاہر کرتا ہے کہ انہیں اپنی دی ہوئی ہدایات کے پیش نظر معلوم تھا کہ کن ایام میں یہ لڑائی اختتام کو پہنچے گی اس باریک بینی سے وہی سربراہِ مملکت مستقبل کے واقعات کی پیش بینی کر سکتا ہے جس نے جنگ کے منصوبے اپنے علم کی بنا پر بنائے ہوں، جو اپنی افواج کی کارکردگی کے معیار اور دشمن کی عسکری خصوصیات کو کا حق سمجھتا ہو اور جس نے اپنی اس سمجھ بوجھ کو منصوبے بنانے کے دوران پیش نظر رکھا ہو۔

واقعات کی پیش بینی کا یہ عالم تھا کہ جو گھوڑے اور تلواریں بہترین مجاہدوں کو انعام کے طور پر عطا ہوئی تھیں وہ اس صبح کو محاذ کماندار کے پاس پہنچیں جس صبح کو فیصلہ کن لڑائی ہوا ہوئی اور لشکر میں اعلان کر دیا گیا کہ دربارِ خلافت سے یہ انعامات اُن جانبازوں کے لیے بھیجے گئے ہیں جنہیں ان کو حاصل کرنے کے

قابل سمجھا گیا۔ یہ امر بھی قابل ذکر ہے کہ حضرت عمرؓ نے عراق کے محاذ کی اہمیت کو پیش نظر رکھتے ہوئے شام کے محاذ سے حضرت ابو عبیدہؓ کو حکم دیا کہ وہ عراق پہنچ کر اس محاذ کو مزید استحکام دیں۔ یہ ملک عین وقت پر پہنچی۔ اُس دور کے ذرائع رسل و رسائل کو دیکھتے ہوئے یہ احساس ہوتا ہے کہ وقت اور فاصلوں کو اس خوبی سے نگاہ میں رکھنا ہر سپہ سالار کے بس کی بات نہیں۔

شام کے محاذ پر جب مسلمانوں کو امامِ سیہ کو چھوڑنا پڑا اور مسلمانوں کے وقار کو ٹھیس پہنچی تو حضرت عمرؓ نے مدینہ میں مجلس مشاورت کے سامنے تمام حالات رکھے اور شفقہ فیصلہ سے ابو عبیدہؓ کو مطلع کیا جو احکام اور ملک شام سے روانہ کی گئی اس کی مدد سے یرموک کی لڑائی لڑی گئی اس لڑائی میں ایک سو "بدری" صحابہ شامل تھے۔ اور مسلمانوں کو مکمل فتح حاصل ہوئی۔

شام کی مہم میں قیصر یہ چیلہ بھی دربار خلافت کے احکام کے مطابق کیا گیا تھا۔ شام کے جغرافیائی حالات کو پیش نظر رکھتے ہوئے وہاں آٹھ چھاؤنیوں کا حکم دیا اور ہر چھاؤنی میں چار ہزار فوج قائم (STANDING ARMY) متعین کیا گیا۔ ان مقامات کا محل وقوع کچھ ایسا تھا کہ کسی مقام کی بغاوت کو پڑوس کی چھاؤنیوں کی مدد سے فوراً فرو کیا جاسکتا تھا حضرت عمرؓ نے عنان حکومت کو اس خوبی سے ہاتھ میں رکھا ہوا تھا کہ ایک نہ خفی کماندار کو حیب بتایا گیا کہ فوج کو فتح حاصل ہو گئی ہے تو اس کے منہ سے فوراً یہ الفاظ نکلے "فتح کے لیے اللہ کا شکر ادا کرو اور عمر کو فوراً اس کی اطلاع دے دو" اور پھر یہ دینر سپہ سالار مدام زندہ رہنے والوں میں شامل ہو گیا۔

عراق عرب فتح کرنے کے بعد حضرت عمرؓ ہرگز نہ چاہتے تھے کہ عراق عجم یا ایران کو فتح کیا جائے۔ ان کا قول تھا "کاش ہمارے اور ایران کے درمیان آگ کا دریا ہوتا! ایران کی جانب سے سرحدی جھڑپوں کی وجہ سے پہلے عراق عجم کو فتح کرنا پڑا اور پھر ۲۰ ہجری میں فیصلہ کیا۔

کہ چونکہ ایران کو فتح کرنے کے بغیر امن و سکون کی زندگی مشکل ہوگی اس لیے پورے ایران کو فتح کیا جائے۔

اب تک ایران کے ساتھ جو لڑائیاں ہوتی تھیں ان میں ایران کی طرف سے پوری مملکت ایران جس میں ماوراء النہر اور سندھ تک صوبے شامل تھے۔ ان کی فوجیں مسلمانوں کے بالمقابل آ جاتی تھیں۔ حضرت عمرؓ نے حیب پورے ایران کو فتح کرنے کے احکام جاری کیے تو ساتھ ہی ایران کے ہر صوبے کے خلاف علیحدہ لشکر تیار کروا کر روانہ کیا تاکہ آئندہ ایران کی متحدہ قوت میدان جنگ میں مجتمع نہ کی جاسکے۔

حضرت عمرؓ کے عہد کی لڑائیوں سے پتہ چلتا ہے کہ اس دو محاذ کی جنگ کا مقصد فتوحات نہ تھا بلکہ دفاع مملکت اسلامی کے تقاضوں سے مجبور ہو کر اس دور کی دنیا کی سب سے بڑی دو سلطنتوں کے ساتھ جنگ جاری رکھی گئی تھی اور اللہ تبارک و تعالیٰ کے اس حکم کی تعمیل کی گئی تھی جس میں فرمایا گیا ہے۔

قاتلوا فی سبیل اللہ الذین یقاتلونکم

جیسا کہ ذکر آچکا ہے رومی حکومت نے تو حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے دور میں ہی جنگ شروع کر دی تھی اور ایران نے حضرت ابوبکر صدیق کے عہد میں پہل کی تھی۔ حضرت عمرؓ عراق عرب کو مستحکم کرنے کے بعد آگے بڑھنا نہ چاہتے تھے،

مگر ایران کے پے در پے حملوں کی وجہ سے انہیں اپنی دفاعی تدبیروں کو ایرانی مملکت کی مشرقی حدود سے سندھ اور شمالی حدود یعنی ماوراء النہر تک کے علاقوں میں امن قائم کرنا پڑا تاکہ اس فتنہ کا ہمیشہ ہمیشہ کے لیے سد باب ہو سکے۔ اسی طرح رومی مملکت کے خلاف صرف ان علاقوں میں کارروائی کی گئی جہاں سے مملکت اسلام پر عبور پورا حملہ ہو سکتا تھا شمال میں حلب کے مقام پر پہنچ کر اسلامی فوج کو روک لیا گیا اور مغرب میں مصر سے آگے بڑھنے کی کوشش نہیں کی گئی۔ یہ سب علاقے غیر رومی اقوام سے آباد تھے اور رومی یوں بھی یہاں پر غیر ملکی فاتح کی صورت میں حکومت کر رہے تھے۔

غزوات نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرح خلافت راشدہ کی لڑائیوں پر تحقیق کی طرف مسلمان طالبان علم اور مفکروں نے ابھی تک توجہ نہیں دی ضرورت ہے کہ دورِ اول کی تاریخ کو اس نظر سے دیکھا جائے کہ اجتماعی امور میں اس دور نے فکرِ انسانی کو کون خطوط پر گامزن کیا تھا اور کہاں اور کیسے ان خطوط کا رخ غیر صالح سمتوں کی طرف موڑ دیا گیا۔ جب تک دورِ حاضر کا مسلمان اپنے اسلاف کے قائم کردہ خطوط کی جانب اپنے اجتماعی امور کا رخ نہیں موڑے گا اس کی ملی زندگی میں اطاعتِ خالق اور اطاعتِ فرستادہ خالق صلی اللہ علیہ وسلم کا عنصر شامل نہیں ہوگا۔ اس کی قومی کشتی بے نا خدا اور بے یار و مددگار ہونے کا نقشہ پیش کرتی رہے گی۔



فتوح فاروقی

تخریر

ميجر جنرل سرفراز خان ہلال جرات

حیاتِ انسانی کی نشوونما کے عروج و زوال کی مسحور کن داستان میں کوئی دور اتنا حیرت انگیز نہیں جتنا حضرت عمرؓ کا دس سالہ دورِ خلافت۔ اس دور نے نہ صرف تاریخِ انسانی کی دو عظیم ترین سلطنتوں کیساریہ اور قیصریہ کا تئزل دیکھا بلکہ اس کی راکھ پر ایک ایسی نئی سلطنت اور تہذیب و تمدن کے نقوش اُبھرتے دیکھے جس نے معلوم دنیا کے ایک تہائی حصے پر اپنی سچائی عدل و انصاف اور روحانی عظمت کے پرچم گاڑے۔

اپنی پُر قارِ سادگی کے باوجود عہدِ فاروقی کی سطوت اور جہاں و جہت کا آفتاب اس آب و تاب سے چمکا کہ متعصب سے متعصب عیسائی مورخین بھی حضرت عمرؓ کو فاروقِ اعظمؓ کے لقب سے یاد کرنے پر مجبور ہو گئے۔ یہ وہی فاروقِ اعظمؓ تھے جن کی سادگی و استغناء کا یہ عالم تھا کہ جب شکست خوردہ ہرمزان کر وفر سے دربارِ خلافت میں حاضر ہوا تو آپ مسجد کے فرشِ خاک پر لیٹے ہوئے تھے۔

ہرمزان جب مدینہ میں داخل ہوا تو تاجِ مرصع اس کے سر پر تھا، دیبا کی قبا اور شاہانِ عجم کے جواہراتِ نازیب تن تھے۔ کمر سے مرصع تلوار لٹک رہی تھی درباریوں کا ہجوم اس کے جلو میں چل رہا تھا جب وہ مدینے میں داخل ہوا تو اس نے پوچھا مسلمانوں کے

کے پادشاہ کا محل کو نسا ہے؟ اس کا خیال تھا کہ جس سستی کے دیدہ بہ نے دنیا میں غفلہ برپا کر رکھا ہے اس کا محفل بھی اسی تناسب سے سچ و صبح کا عجیب و غریب مرقع ہو گا۔
امیر المومنین اس وقت مسجد نبوی میں تشریف فرما تھے اور فرش پر لیٹے ہوئے تھے۔ اسی حالت میں ہرمزان کو شرفِ باریابی حاصل ہوا۔

اسلامی سلطنت کا یہ خاک نشین فرمانروا اپنی قدردانیت کے لیے کسی تصنع یا بے مقصد جہاد و حشم کا مرہون منت نہ تھا۔ اس کی عظمت کی اساس وہ لائحہ عمل تھا۔ جس کی روح پرور سادگی، خلوص اور سچائی قانونِ فطرت کے عین مطابق تھی اور جس کی ادنیٰ سی ٹھوکر سے بکھرے ہوئے ذرے انسانی ارتقاء کے آسمان پر آفتاب و مہتاب بن کر چمکے تھے۔

یہی وہ کرشمہ تھا جس نے یورپین مورخین کو ورطہ سیرت میں ڈال دیا تھا اور وہ اسلامی فتوحات کا راز پانے کی تنگ و دو میں ٹھوکر پہ ٹھوکر کھاتے رہے۔ حقیقتہً اس حیرت انگیز کرشمے کا راز صرف دو لفظوں میں پوشیدہ تھا "روح اسلام" لیکن تعصب کی تاریکی نے انہیں حقیقت کی روشنی دیکھنے سے محروم کر دیا تھا ان کے نزدیک نہ صرف فتوحات کا باعث بلکہ خود فروغِ اسلام کا باعث عربوں کی "تلوار" تھی۔ اور خود عربوں کی تلوار اور بے سرو سامانی کا یہ عالم تھا کہ جب معرکہ قادسیہ سے پہلے مسلمانوں کے ایلیچ مصالحت کے لیے یزدگرد کے دربار میں گئے تو مجوسیوں کو ان کے تیروں پر تکلوں کا لگان ہوا اور یزدگرد نے ان کی زنگ آلود اور بوسیدہ تلواروں کی طرف اشارہ کر کے کہا اسی سار و سامان کے بل بوتے پر عجم کی قوت و سطوت سے ٹکر لینے آئے ہو؟

تعصب کی پینگیں کوئی کہاں تک بڑھائے لیکن انصاف کا تقاضا ہر صحیح العقل اور ذی شعور انسان کو یہ تسلیم کرنے پر مجبور کر دیتا ہے کہ اس بے سرو سامانی کے عالم میں اسلام کے پیرو تلوار کے بل بوتے پر اسلام پھیلانے کے لیے نہیں نکل سکتے تھے۔ البتہ اس حقیقت سے انکار بھی نہیں کیا جاسکتا کہ اس بے سرو سامانی کے عالم میں ہی عہد صدیقی اور عہد فاروقی کی شاندار فتوحات کا وہ سلسلہ شروع ہوا تھا جس کے سناٹے قیصر و کسریٰ

کے تاج و تخت خس و خاشاک کی طرح بہ گئے تھے پھر ان فتوحات کا باعث اگر عربوں کی تلواریں نہ تھیں تو اور کیا تھا؟

ہم تاریخ کے اوراق میں اسی سوال کا جواب تلاش کرنے کی کوشش کریں گے میں وثوق کے ساتھ کہہ سکتا ہوں کہ غیر متعصب مورخین، خلافت راشدہ کے کسی دور میں جارحانہ جنگوں کی نشاندہی نہیں کر سکتے۔ اس عہد کی تمام لڑائیاں دفاعی تھیں یا پھر مدافعتی تھیں۔ میرے نزدیک ”دفاعی“ جنگ وہ جنگ ہے جو محض دفاعی کارروائی پر مشتمل ہو اور ”مدافعتی“ جنگ وہ جنگ ہے جو حفظ و انقدام کے طور پر کسی خطرے کو اس کے گہوارے میں ہی ختم کرنے کے لیے آگے بڑھ کر لڑی جائے۔

دولت کیساریہ و قیصریہ جزیرہ نمائے عرب کے شمال، مشرق اور مغرب میں تنی ہوئی تھیں جیسے مکڑی کا جال دونوں سلطنتیں اُس وقت کی عظیم ترین قوت تھیں۔ اُن کے وسائل غیر محدود تھے۔ اور ان کی عسکری قوت کی ہیبت قلوبِ عرب پر سیاہ بادل کی طرح آویزاں تھی۔ دونوں سلطنتیں توسیع پسندی کی جانب مائل تھیں لیکن اُن کی فتوحات کا وہارا صحرائے عرب کے کناروں تک پہنچ کر رک گیا تھا۔

ان کی فتوحات کی ایک لہر و جلد و فرات کی زرخیز وادیوں جیسے عرب سواد کے نام سے یاد کرتے تھے سے گزر کر خلیج فارس کے مغربی ساحل کے ساتھ ساتھ پھیل گئی تھی اور دوسری لہر شام و فلسطین کی سرزمین و شاداب وادیوں سے گزر کر وادی نیل کی جانب پھیلی ہوئی تھی۔

اگر درمیان میں صحرائے عرب کا بے آب و گیاہ ریگزار واقع نہ ہوتا تو دونوں قوتوں کا باہمی تصادم ناگزیر ہو جاتا۔ پھر یا تو دولت کیساریہ سلطنت قیصریہ کو دھکیل کر تکریم و دم میں پھینک دیتی یا پھر قیصریہ، دولت کیساریہ کو اٹھا کر بحیرہ عرب میں ڈبو دیتی۔ اگر ایسا ہوتا تو دین اسلام اپنے اس گہوارے سے محروم ہو جاتا۔ جس کے قدرتی تحفظ نے اس کے پینے کے لیے ایک محفوظ آماجگاہ مہیا کر دی تھی اور جہاں سے اُبھر کر اس کی تند و تیز لہروں نے بیک وقت دونوں کو اٹھا کر کوہِ قاف کے کوہستان پر پٹخ دیا تھا۔

تاج کسریٰ کا تسلط فارس، خراسان، آذربائیجان، عراق عرب، عراق عجم، خورستان اور حجاز تک پھیلا ہوا تھا اور دولتِ روم کی مشرقی سلطنت قسطنطنیہ سے لے کر شام فلسطین اور مصر پر مشتمل تھی۔ دونوں سلطنتیں اپنے نقطہ عروج سے گزر کر زوال پھیل رہی تھیں۔ کسریٰ کے درباریوں میں تخت کسریٰ کی وراثت کی کشمکش اپنی پوزی تباہ کاریوں کے ساتھ نازک صورت اختیار کر رہی تھی۔ داخلی گروہ بندیوں اور محلاتی سازشوں نے خلفشار کی کیفیت پیدا کر دی تھی۔ سلطنتِ رومہ میں بھی صورتِ حال اس سے کچھ مختلف نہ تھی ہر قل نے قیصرِ روم فوکاس کو قتل کر کے خود تاج و تخت پر قبضہ کر لیا تھا اس کے ساتھ ہی قیصر و کسریٰ میں توسیعِ سلطنت کے لیے باہمی جنگ چھڑ گئی تھی۔

ایران نے کیساریہ پر حملہ کر کے مصر و شام اس سے چھین لیا تھا پھر ہر قل نے ایران پر فوج کشی کی اور اپنے چھپنے ہوئے علاقے واپس لے لیے اس طرح ادھر داخلی خلفشار اور خارجی تصادم کیساریہ اور قیصریہ کو گھن کی طرح چٹ کر رہا تھا اور اُدھر جزیرہ نما عرب میں قرآن کریم کی تعلیمات اور رسولِ عربی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی پیغمبرانہ شخصیت عرب کے منتشر اور متحارب قبائل کو اخوت، اتحاد اور نظم و ضبط کی کڑیوں میں جکڑ کر ایک نئی قوت کو جنم دے رہی تھیں اور صحرائے عرب کے ریگستانوں کے ایک نئی تہذیب اور نئے نظامِ حیات کے خوشے چھوٹ رہے تھے۔ یہی وہ کرشمہ تھا جس نے عہدِ فاروقی میں قیصر و کسریٰ کی بے پناہ قوتوں کو صحرائے نشینوں سے ٹکرا کر ایک وسیع اور ترقی پذیر اسلامی سلطنت کی بنیاد رکھی تھی۔

مہمات عراق و شام کے فوری وجوہات

جس آگ کی بھٹی میں قیصر و کسریٰ کے تاج و تخت پگھل رہے تھے اس کی چنگاریوں سے اسلام کی ابھرتی قوت کے دامن کو بچانا اگر ناممکن نہ تھا تو ممکن بھی نہ تھا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال مسلمانوں پر قیامتِ صغریٰ بن کر ٹوٹا تھا۔ یہاں تک کہ حضرت عمرؓ جیسے جلیل القدر صحابی بھی اپنا توازن اور صبر و سکون کھو بیٹھے تھے۔ یہ صدیق اکبر کی متوازن اور

پُر سکون شخصیت ہی کا اعجاز تھا جس نے اس نازک موقع پر مسلمانوں کو مکمل انتشار میں ڈوبنے سے بچا لیا تھا لیکن اس کے باوجود وہ قبائل جو ابھی ابھی حلقہ اسلام میں داخل ہوئے تھے اور جن کی شریعت میں اسلامی روح اچھی طرح سرایت نہیں کر پائی تھی مرتد ہو گئے کچھ قبائل نے زکوٰۃ دینے سے انکار کر دیا اس کے علاوہ کاذب مدعیان نبوت نے اپنی جھوٹی نبوت کے فتنے کھڑے کر دیے تھے۔

ان حالات کے اندر اسلام کی نوزائیدہ سلطنت کے سامنے صرف دو ہی راستے تھے کہ یا تو وہ خاموشی سے بڑھتے ہوئے طوفان سے دیک کر اپنے مستقبل کو تقدیر کے حوالے کر دیے یا پھر غیر متزلزل قوت ایمان سے سرشار ہو کر پورے وثوق سے آگے بڑھے اور طوفان کی خوفناک لہروں میں کود جائے۔

حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے چند احتجاجی آوازوں کے باوجود دوسرے طریقہ کار پر عمل کیا جو ایک تو ان کے ایمان کامل اور یقین محکم پر دلالت کرتا ہے اور دوسرے زندہ رہنے کی کشمکش کے تقاضوں کا دار مدار بھی اسی پر تھا کہ جب خطرات میں چاروں طرف سے گھیر جاؤ تو نشانہ بچ سے بے پروا ہو کر بے خطر ان میں کود جاؤ۔ انہی حالات کے اندر حرات مند اقدامات اور استقامت آفرین رد عمل نے ہزاروں ہاری ہوئی جنگیں جیتیں اور تذبذب اور سہل انگاری نے ہزاروں جیتی ہوئی جنگیں ہاریں۔

مسند خلافت پر متمکن ہونے کے بعد حضرت ابوبکرؓ کی سیاست یہ تھی کہ جو کام رسول اللہؐ نے شروع فرمائے تھے انہیں ترک نہ کیا جائے اور جو کام آپؐ نے ترک فرمائے تھے انہیں اختیار نہ کیا جائے۔ چنانچہ مسند آرا سے خلافت ہوتے ہی سب سے پہلا فرمان جو آپؐ نے صادر فرمایا تھا اور جو ایک مدافعتی تدبیر تھی کیونکہ قیصر روم آپؐ کی دعوت اسلام پر اس قدر برہم ہوا تھا کہ اس نے اسلام کو ایک ناقابل برداشت فتنہ تصور کرتے ہوئے اسے شروع ہی میں نیست و نابود کرنے کا تہیہ کر لیا تھا۔

اس کے ساتھ ہی ساتھ حضرت ابوبکرؓ نے فتنہ ارتداد اور نبوت کے جھوٹے دعویداروں کا انسداد بھی اپنی ذمہ داریوں کے اولین فرائض میں سے شمار کر لیا تھا۔ اسی زمانے

میں عمان اور زیان کے قبیلوں نے، جو مدینے کے قریب آباد تھے زکوٰۃ دینے سے انکار کر دیا اور حضرت ابوبکرؓ نے انہیں راہِ راست پر لانے کا تہیہ کر لیا تھا۔ حضرت ابوبکرؓ کی ان تدابیر پر بعض اکابرینِ اسلام بہت جزبہ ہوئے۔ احتجاج کرنے والوں میں سے حضرت عمر پیش پیش تھے۔

صحابِ رسولؐ کو شام کی مہم پر دو اعتراض تھے اول یہ کہ اسامہؓ نو عمر تھے۔ اول یہ کہ اُن کی قیادت میں بڑے بڑے جلیل القدر صحابہ کا بطورِ عام سپاہی کے جانا بہت معیوب تھا۔ دوم اکابرینِ اسلام کو یہ خطرہ بھی لاحق تھا، اور اُسی نے انہیں زیادہ متفکر کر دیا تھا کہ اگر یہ لشکر شام روانہ ہو گیا تو مدینہ، جو سلطنتِ اسلام کا دار الحکومت تھا، کا تحفظ مشکوک ہو جائے گا۔ اس کے علاوہ مرتد قبائل اور منکرینِ زکوٰۃ کے خلاف لشکر کشی اسلامی لشکر کی مختصر قوت کو منتشر کر دے گی۔

حضرت ابوبکرؓ کا ردِ عمل اُس راہرو منزل کا ساتھ جو اپنی منزل کو اچھی طرح پہچانتا ہو اور جس کا ہر قدم دشواری منزل اور انجام سے بے نیاز ہو اور جو ایمان اور یقین کی اُس منزل پہ ہو جہاں سے منزل مراد صاف صاف دکھائی دیتی ہو۔ سیاسی تدبیر کا تقاضہ بھی یہی تھا کہ سنگینی اقدام ہی سے حل کیا جائے اگر اس وقت حضرت ابوبکرؓ تذبذب میں پڑ کر اسلامی سلطنت کی کمزوری پر پردہ ڈالنے کی کوشش کرتے تو بغاوت اور اندرونی خلفشار کے شعلے پہلے سے بھی تیز ہو کر اور بھڑک اُٹھتے، اُن کی بروقت اور جرات مندانہ لشکر کشی دشمنانِ اسلام کے لیے اسلامی قوتِ عمل کا برملا اور واضح مظاہرہ تھا انہوں نے جتنا بڑا خطرہ مول لیا اتنا بڑا رعب و دہرہ اپنے دشمنوں کے دلوں پر مسلط کر دیا۔ جس کا نقطہٴ عروج حضرت خالدؓ کی برق رفتار اور دہشت انگیز فتوحات تھیں۔

اس کے بعد عرب کے فتنہ پر دان قبائل پر کھل کر عیاں ہو گیا تھا کہ اسلامی سلطنت کا شیرازہ درہم برہم کرنے کا خواب کبھی شرمندہٴ تعبیر نہ ہو گا۔ فتنہٴ ارتداد اپنی طبعی موت مر کر فنا ہو گیا۔ کاذب مدعیانِ نبوت واصلِ جہنم ہوئے۔ منکرینِ زکوٰۃ نے توبہ کر لی اور شام میں سلطنتِ روم کا جوش و خروش بھی ٹھنڈا پڑ گیا بغرض کہ حضرت ابوبکرؓ کی مدافعتی جنگی سیاست اُن کی

توقع کے مطابق کامران و ظفریاب ثابت ہوئی۔

حضرت ابو بکرؓ کی فتوحات نے حضرت عمرؓ کی روش میں حیرت انگیز تبدیلی پیدا کر دی اور انہیں حفظ مالتقدم کی جنگی سیاست کا مؤید و قائل بنا دیا۔ چنانچہ جب حضرت ابو بکرؓ نے تسخیر شام کا ارادہ کیا اور اہل الرائے کو بلا کر اُن کی رائے دریافت کی تو سب خاموش رہے اس پر حضرت عمرؓ کو شک کر لوئے۔ ”مسلمانو! آخر تمہیں کیا ہو گیا ہے؟ تم خلیفہ رسول اللہؐ کو جواب کیوں نہیں دیتے جبکہ وہ تمہیں زندگی بخش جہاد کی طرف بلا رہے ہیں؟

عہد صدیقی کی لشکر آرا یاں ہی دراصل عہد فاروقی کی حیرت انگیز فتوحات کا پیش خیمہ تھیں صدیق اکبرؓ کی فتوحات نے حضرت عمرؓ کی روش کو بدلا اور حضرت خالدؓ کی لافانی مہمات نے شام و عراق کی تسخیر کے دروازوں کا راستہ دکھایا تھا جن عربی النسل قبائل کے خلاف حضرت خالدؓ اور مشنیؓ کی تہذیبی مہمات کا آغانہ ہوا یا تو وہ تاج کسریٰ کے حلقہ بگوش تھے اور یا قلمرو کے قیصریہ کے باجگزار تھے۔ ان قبائل کی حمایت میں قیصر و کسریٰ کا میدان جنگ میں کود پڑنا اتنا ہی ناگزیر تھا جتنا اسلامی سلطنت کا اُن کی سرکوبی کے لیے نکلنا۔ یہ ایک ناگزیر تاریخی عمل تھا جس کی نہ میں اسلام کو بزور شمشیر پھیلانے کے جذبے کا شائبہ تک نہ تھا۔ مسلمانوں کے سامنے حفظ مالتقدم کے طور پر اپنے تحفظ اور اپنی بقا کا مسئلہ تھا جب کہ قیصر و کسریٰ اپنے جابرانہ اور ظالمانہ نظام کو بہر صورت مشرق وسطیٰ میں برقرار رکھنا چاہتے تھے۔

حضرت عمرؓ کا اندازِ فکر

زمانہ جاہلیت سے لے کر مسند خلافت تک حضرت عمرؓ کے اندازِ فکر میں نمایاں تبدیلیاں رونما ہوئیں اسلام سے مشرف ہونے سے پہلے آپ عرب بھر میں ایک تند خو، خشکیاں اور زود رنج نوجوان مشہور تھے۔ اُن کے غیظ و غضب سے دلیرانِ عرب کے دل لرزتے تھے ان کی تنک مزاجی کا یہ عالم تھا کہ بات بات پر تلوار میان سے نکلتی تھی چنانچہ وہ کام جس کی تکمیل میں سردارانِ عرب متفقہ طور پر نکلنے سے بچکپاتے تھے حضرت عمرؓ اکیسے تنگی تلوار اپنے ہاتھ میں لیے نکلے تھے۔ وہ عہد جاہلیت میں مسلمانوں کے سنگین ترین دشمن تھے۔

اُن کے نزدیک مسلمانوں کا وجود ملی نظام اور قریش کے سیاسی اور مذہبی اقتدار کے لیے ایک خطرہ عظیم تھا۔ اس لیے وہ اس کی شدید مخالفت پر کمر بستہ تھے۔ لیکن جب انہوں نے مسلمانوں کو ہر مصیبت اور ہر امتحان میں ثابت قدم پایا تو وہ سوچنے پر مجبور ہو گئے اور جب اُن کے کان قرآن کریم کی آیات سے لذت آشنا ہو گئے تو اسلام کی صداقت اور روحانی برتری بجلی بن کر اُن کے قلب و جگر پر رگری اور وہ اُن واحد میں اللہ اس کے رسول اور وحی پر ایمان لے آئے اور جب ایمان لے آئے تو ان کی تمام تر صلاحیتیں اور قوتیں اسلام کی حمایت ہی میں مرکز ہو کر رہ گئیں جیسے پہلے اُس کی مخالفت کے لیے وقف تھیں۔

اسی طرح عہد صدیقی کے اوائل دور میں وہ حضرت ابو بکرؓ کی مدافعتی جنگی سیاست سے کنارہ کش رہے اور عہد رسالت کی طرح اُس دور میں بھی جنگ آزمائی اور شمشیر زنی سے زیادہ سیاست و مشاورت میں دلچسپی لیتے رہے۔ امامہؓ کی لشکر کشی سے انہیں اتفاق نہ تھا۔ فتنہ، ارتداد و منکرینِ ذکوۃ کی گوشمالی کے لیے وہ محتاط رویے کے حامی تھے لیکن جب خلیفہ اول کی جنگی سیاست کامیاب رہی اور فتح و نصرت نے صدیق اکبرؓ کی پالیسی پر مہر تصدیق ثبت کر دی تو حضرت عمرؓ نے صدقِ دل سے اپنا اندازِ فکر بدلا اور اپنی تمام تر صلاحیتوں کو اس میں جھونک دیا۔ حتیٰ کہ قیصر و کسریٰ کے تابع و تحت اُن کے قدموں کو ٹھوکر میں چکنا چور پڑے ایک عظیم الشان اسلامی سلطنت کی بشارت دے رہے تھے۔

قبائل سے ابتدائی معرکہ آرائیاں

جزیرہ نما عرب کے شمال مشرق میں جو تہذیبی مہمیں باغی قبائل کی سرکوبی کے لیے بھیجی گئیں ان کی مدِ بھیر اُن بدوی قبائل سے ہوئی جو حیرہ کی ریاست میں بستے تھے۔ یا سیاسی طور پر اُس سے منسلک تھے۔ حیرہ ایک چھوٹی سی نیم عرب ریاست تھی جو دولتِ کسریٰ کی باج گزار تھی۔ یہی وہ ابتدائی مدِ بھیر تھی جو آخر کار کسریہ اور قیصریہ کی تباہی کا پیش خیمہ بنی اس لیے اس کے سیاسی پس منظر پر ہم ایک طائرانہ نظر ڈالتے ہیں۔

جزیرہ نما کے شمال مشرق کو بنے پر حجر کی ریاست تھی۔ جس کی حدود عراقِ عرب سے

ملتی تھیں۔ یہ ریاست ایرانی حکومت کے زیر تسلط تھی حجر سے لے کر دریائے فرات کے زیرین حصے کے مغرب میں ایک لقمہ و دق اور بے آب و گیاہ صحرا تھا جسے عرب "صحرائے نفود" کے نام سے موسوم کرتے تھے صحرائے نفود سے لے کر دریائے فرات تک اور سطح مرتفع حیران کو شامل کر کے اس وسیع و عریض ریگزار میں بد و قبائل خیمہ زن تھے جو اپنی عادات و اطوار میں اب بھی ویسے ہی ہیں جیسے چودہ سو سال پہلے تھے۔ ان میں سے اکثر عیسائی مذہب کے پیروکار تھے۔

جو قبائل شام کی سرحد کے ساتھ ساتھ آباد تھے مثلاً قبیلہ غسان، وہ دولت رومہ کے باجگزار تھے اور جو مشرق میں عراق عرب کے ساتھ ساتھ آباد تھے۔ وہ سلطنت کسریٰ کے یہ سب قبائل عربوں سے دوستی اور رشتے کی کرٹیلوں سے منسلک تھے۔ دریائے فرات کے ڈیلٹا میں وہ عرب قبائل آباد تھے جنہوں نے خانہ بدوشی کی زندگی ترک کر کے ڈیلٹا کی زرخیز سرزمین پر کھیتی باڑی کر کے نسبتاً خوشحال زندگی بسر کرنا شروع کر دی تھی۔

دریائے دجلہ و فرات کا درمیانی علاقہ سرسبز و شاداب وادیوں کا گہوارہ تھا اور زمانہ قدیم سے استخوان نزاع بنا ہوا تھا۔ اس کے بالائی حصے کو میسوپوٹیمیا اور زیریں حصے کو چیلیدہ کہتے ہیں۔ ظہور اسلام کے وقت یہ زرخیز خطہ ایران کی سلطنت کسریٰ کے تسلط میں تھا۔ اس جغرافیائی خلت علت کے پیش نظر اسلامی سلطنت کی ابھرتی طاقت کے ساتھ دولت کسریٰ کا تصادم ناگزیر تھا۔ اگر اب تک عرب کے خاقانوں اور مقتور قبائل نے کسریٰ کے اقتدار کے استحصالی عمل کو چیلنج نہیں کیا تھا تو اس کی وجہ یہ تھی کہ ان کو متحدہ کرنے والی مرکزی قوت موجود نہ تھی اور نہ ہی ان کا کوئی واضح نصب العین تھا۔

اسلام نے انہیں یہ مقصد میت عطاک کی اور احساس کمتری کی بندھنوں سے آزاد کیا عربوں پر اسلام کا یہی سب سے بڑا احسان تھا۔ عربوں نے اسلام کو بزورِ شمشیر نہیں پھیلایا تھا۔ (جس کا پرچار عیسائی مؤرخین ہمیشہ کرتے آئے ہیں) بلکہ اسلام نے اپنے روحانی اعجاز اور انقلاب انگیز پیغام سے عربوں میں وہ روح پھونک دی تھی جس نے انہیں قیصر کسریٰ کے تحت و تاج کا مالک بنا دیا تھا۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں نو شیروان عادل کا پوتا پر وزیر تخت نشین تھا۔ وہ ایران کا آخری تاجدار تھا جس نے کسروی سلطنت کی سطوت و سالمیت کو برقرار رکھا تھا۔ اُس کے مرنے کے بعد دفعتاً ابتری پھیل گئی تھی۔ جس کی وجہ سے حکومت کا شیرازہ متنزل ہو کر رہ گیا تھا۔ دولت کسریٰ کو خانہ جنگیوں اور تخت نشینی کی رقابتوں و سازشوں نے اندر ہی اندر کھوکھلا کر دیا تھا۔ یورپی مورخین نے اسلامی فتوحات اور قیصر و کسریٰ کی سلطنتوں کے زوال کا سبب اسی خانہ جنگی کو قرار دیا ہے۔

بیشک یہ امر بھی عہد فاروقی کی فتوحات میں بہت مدد رہا لیکن ہم آگے چل کر دیکھیں گے کہ دیگر وجوہات اس سے کہیں زیادہ وجہ اور موثر تھیں۔ حضرت مثنیٰ جو بنی وائل کے سردار تھے اور تسخیر عراق کے بنیادی محرک وہی تھے۔ قبولِ اسلام سے پہلے عیسائی تھے۔ جب انہوں نے اسلام قبول کیا تو اُن کی ترغیب و تبلیغ سے اُن کا سارا قبیلہ مسلمان ہو گیا اس کے بعد قبیلہ وائل پر اور خود حضرت مثنیٰ پر چاروں طرف سے مخالفت اور مظالم کے پہاڑ ٹوٹ پڑے تھے۔ مثنیٰ بذاتِ خود جنگی مہارت میں یدِ طولیٰ رکھتے تھے۔ انہوں نے مخالفین کی جارحیت کا ترکی بہ ترکی جواب دیا لیکن جب چاروں طرف سے مخالفت کی گھٹائیں اُبھ آئیں تو انہوں نے خلیفہ اول سے مدد کی درخواست کی۔

اس وقت حضرت خالد بن ولیدؓ کا السداذر چکے تھے معرکہ یمامہ کی شاندار فتح نے اسلامی مرکز کے تحفظ اور سالمیت کی ضمانت مہیا کر دی تھی اس لیے حضرت ابو بکرؓ نے بنی وائل کی داد رسی کے لیے حضرت خالدؓ کو روانہ کر دیا۔ حضرت خالدؓ اور مثنیٰ کا ایک ہی کان میں یکجا ہونا اس دور کی فوجی قیادت کا بہترین الحاق تھا جس کے سامنے قبائلی مزاحمت کا بندھن و خاشاک کی طرح بہ گیا۔

عراقِ عرب کے ایرانی گورنر نے اپنے مطیع قبائل کی حمایت میں صفِ آرائی کی مگر عبرتناک شکست کھائی۔ خالدؓ نے عراقِ عرب کے تمام سرحدی اہم مقامات فتح کر لیے اور حیرہ پر جو کوزہ سے چنہ میل پر واقع ہے۔ قبضہ کر لیا۔ جس سرعت سے فتوحاتِ عراق حضرت خالدؓ اور مثنیٰ کے قدم چوم رہی تھیں اس سے قیام کیا جاسکتا ہے کہ اگر حضرت خالدؓ کو عراق سے

شام منتقل نہ کر دیا جاتا تو تسخیر عراق و ایران کا عمل وقت سے پہلے مکمل ہو جاتا لیکن حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے ربیع الثانی ۱۲ھ (۶۳۴ء) ہجری میں حضرت خالدؓ کو ان کے لشکر سمیت شام بھیج دیا اور فتوحات عراق کا دھارا سر دست رک گیا۔

حضرت خالدؓ کی روانگی کے بعد عراق میں اسلامی فوج بہت کمزور ہو گئی تھی ادھر ایرانی حکومت نے حیرہ کی شکست کا بدلہ لینے کے لیے بہت بڑا لشکر اکٹھا کر لیا تھا۔ حالات کو مخدوش پا کر مشنیؓ نے وہی کیا جو ایک آزمودہ کار جرنیل کو کرنا چاہیے تھا۔ انہوں نے اپنی مختصر فوج کے منتشر اجزا کو مجتمع کیا اور صحرا بے عرب کو پشت میں رکھ کر قلعہ بند ہو گئے اور ایرانی حملے کا انتظار کرنے لگے اس کے ساتھ ہی مشنیؓ حضرت ابوبکرؓ کو کمک بھیجنے پر رضامند کرنے کے لیے مدینہ روانہ ہو گئے۔

مدینہ کی تشویش ناک صورت حال سے غافل نہ تھے چنانچہ انہوں نے اپنی علالت میں موت کے پیغام کا اشارہ پا کر حضرت عمرؓ کو فرمایا ”عمرؓ میں جو کچھ کہتا ہوں۔ اسے غور سے سُنو اور اس پر عمل کرو۔ مجھے اُمید ہے کہ میں آج ہی دنیا سے رخصت ہو جاؤں گا۔ اگر میں مر جاؤں تو شام سے پہلے پہلے مشنیؓ کو کمک دے کر رخصت کر لینا اور اگر رات ہو جائے تو صبح سب سے پہلے یہی کام کرنا۔ اگر اللہ شام میں ہمیں فتح بخشے تو خالدؓ کی افواج کو عراق واپس بھیجا دینا کہ اس فوج میں عراق کے بڑے بڑے صاحب اثر سردار موجود ہیں جو اہل عراق پر جرات کے ساتھ حملہ کر کے انہیں مار بھگانے کی قوت رکھتے ہیں۔“

مشنیؓ کے مدینہ پہنچنے سے پہلے ہی حضرت ابوبکرؓ انتقال فرما گئے تھے۔ حضرت عمرؓ پہلے ہی سے مدافعتی جنگی سیاست کے قائل ہو چکے تھے۔ لوگ جو درجہ بیعت کے لیے آ رہے تھے۔

حضرت عمرؓ نے اس موقع کو غنیمت جان کر مسلمانوں کو عراق کی مہم میں شامل ہونے کی دعوت دی اور یہ سلسلہ متواتر تین دن جاری رہا لیکن مسلمان شام جانے کے لیے تو مستعد تھے۔ لیکن عراق کی طرف رخ کرنے کا کوئی نام نہ نہ لیتا تھا اس کی وجہ تو کسریٰ کی بے پناہ قوت کا دبدبہ تھا۔ لیکن دوسری وجہ جو پہلے سے کہیں زیادہ وزنی تھی وہ حضرت خالدؓ کی

عسکری قیادت کی کشش تھی خالد کی عسکری بصیرت و مہارت فتحیابی کی یقینی ضمانت تھی جبکہ عراق میں مسلمانوں کی حالت ایسی نہ تھی۔

بمشکل تسیرے روز حضرت عمرؓ اور مثنیٰؓ کے پر جوش خطبات نے اپنا اثر دکھایا۔ اور حضرت ابو عبیدہؓ بن عمرو الشقیعی عراق جانے کے لیے آگے بڑھے۔ ان کے بعد سلیط بن قیس نے اپنے آپ کو والنیزؓ کیا اور پھر رضا کار مجاہدین کا تائب بندھ گیا تھا۔ حضرت عمرؓ کو جب امدادی لشکر تیار کرنے کا یقین ہو گیا تو انہوں نے بعجلت مثنیٰؓ کو عراق واپس بھیج دیا اور حضرت ابو عبیدہؓ کو سالار لشکر مقرر کیا۔ حقیقتاً تو عراق کی سپہ سالاری کے لیے مثنیٰؓ سے زیادہ موزوں و مستحق اور کوئی سالار نہ تھا۔ مثنیٰؓ کی فوجی مہارت اور جسارت مسلمہ تھی عراق کے قبائل اور ایرانیوں کی جنگی چالوں کو ان سے بہتر کوئی نہ سمجھتا تھا۔ لیکن چونکہ ابو عبیدہؓ نے سب سے پہلے اپنے آپ کو والنیزؓ کیا تھا اس لیے حضرت عمرؓ نے نہ صرف مثنیٰؓ کو بلکہ مہاجرین و انصار کے سب صحابہ کرام کو نظر انداز کر کے ابو عبیدہؓ کو سپہ سالاری کے لیے منتخب فرمایا تھا۔ مورخین نے خصوصاً عیسائی مورخین نے حضرت عمرؓ کے اس اقدام کو بد فہم تنقید بنایا ہے۔

اور حضرت عمرؓ کے فیصلے کو طبقاتی عصبیت اور رقابتی تعصب پر محمول کیا ہے یورپی مورخین نے قعقاعؓ اور مثنیٰؓ جیسے ماہرین فن جرنیلوں کو نسبتاً کم عہدے دیئے اور حضرت خالدؓ جیسے عظیم المثال سپاہ سالار کی معزولی کو جا بجا بطور سند پیش کیا ہے ہم اس نقطہ نظر پر سرسری بحث کریں گے۔

اس میں کچھ شک و شبہ نہیں کہ حضرت عمرؓ مدارج کے تعین میں پیامہٴ اقدار کے قائل تھے اصحاب بدر کو سب مسلمانوں پر فوقیت حاصل تھی۔ اس کے بعد اہل بیت رسول کا رتبہ تھا بالبقول اولوں کو عام مسلمانوں پر ترجیح حاصل تھی اور مہاجرین کا رتبہ انصار سے بلند تھا۔ لیکن ان مدارج کا تعین نہ تو طبقاتی عصبیت پر تھا اور نہ حسد و رقابت پر بلکہ اس اصول پر تھا کہ سپاہ سالار ان اسلام کے فرائض میدان جنگ تک ہی محدود نہ تھے۔ جیسے جیسے اسلامی فتوحات کا دائرہ آگے بڑھتا جاتا تھا، رسولِ ایدہ منظرِ لیشن، سیاسی نظام کا نفاذ اور دین اسلام کی تبلیغ

کا اہم کام بھی انہی کی ذمہ داریوں میں شامل تھا جو احکام قرآن اور سنت رسول کے عین مطابق ہونا چاہیے تھا۔

ظاہر ہے کہ اس کام کے لیے موزوں ترین وہی لوگ تھے جنہوں نے آفتاب رسالت کی شعاعوں سے براہ راست استفادہ کیا تھا۔ اسلامی معاشرے کی عظمت کی یہ بین دلیل ہے کہ سرداری، سپاہ سالاری یا سیادت کے تقاضے نہ تو کسی اہمیت کے حامل تھے اور نہ ہی وہ کسی تفرقے کے باعث بنے۔

حضرت عمرؓ یا دیگر اصحاب کبار کی نگاہ میں مرتبے یا فتوحات کی وہ اہمیت نہ تھی جو اسلامی تعلیم کو اس کے خالص ترین روپ میں پیش کرنے کو تھی۔ حضرت عمرؓ بن ابی وقاص اور ابو عبیدہؓ بن الجراح کی سپاہ سالاری حضرت خالدؓ مثنیٰ اور قعقاع جیسے عظیم المرتبت سالاروں کی عسکری عظمت اور مہارت کے اعتراف کو کسی صورت تک نہیں پہنچاتی مثنیٰ اور قعقاع حلقہ اسلام میں نو وارد تھے۔

حادثہ جمر

ہم نے ابو عبیدہؓ کو تازہ لشکر تیار کرنے میں سرگرم عمل اور مثنیٰ کو عراق واپس لوٹتے ہوئے چھوڑا تھا۔ جب حضرت ابو عبیدہؓ نے اپنا لشکر تیار کر لیا تو خفان کے مقام پر حضرت مثنیٰ سے جا ملے اُدھر ایرانی فوج نے حیرہ کی طرف نقل و حرکت شروع کی حیرہ اور قادسیہ کے درمیانی علاقے میں نہارق کے مقام پر مخالف فوجوں کا تصادم ہوا۔ گھمسان کی جنگ کے بعد ابو عبیدہؓ کے اسلامی لشکر کو شاندار فتح حاصل ہوئی۔ نہارق سے ابو عبیدہؓ بارہ سماء کی طرف بڑھے جہاں ایرانی سپہ سالار جالینوس محاذ قائم کرنے کی کوشش میں تھا۔ یہاں بھی فتح و نصرت نے مسلمانوں کے قدم چومے اور ابو عبیدہؓ نے اسلامی افواج کو عراق عرب کے سرحدی علاقوں پر پھیل جانے کا حکم صادر کیا۔ جب ایرانی پایہ تخت میں مسلمانوں کی فتوحات کی خبریں پہنچیں تو رستم جس کے ہاتھ میں فوجی قیادت تھی بہت برہم ہوا۔ رستم نے اپنے نامی گرامی سالار بہمن جادویہ

کو کثیر لشکر دے کر مسلمانوں کی سرکوبی کے لیے روانہ کیا۔ ابو عبیدہؓ پہلے ہی سے دریائے عتیق عبور کر کے ایرانی سپاہ کی آمد کا انتظار کر رہے تھے۔ بہمن بھی اپنا ٹڈی دل لشکر لے کر دریا کے اس پار پہنچا جب اس نے میدان جنگ کا جائزہ لیا تو اس پر عیاں ہو گیا۔ کہ جہاں اسلامی فوج فروکش تھی وہ میدان اس کے ڈھب کا نہ تھا چنانچہ اس نے ایک چال چلی۔ ابو عبیدہؓ کو کھوا بھیجا۔ یا تم دریا عبور کر کے ہماری طرف آؤ یا پھر ہمیں دریا عبور کرنے دو! بہمن کا خیال تھا کہ ابو عبیدہؓ بہادر اور غیرت مند سالار ہیں مگر دقیق جنگی چالوں کو سمجھنے کی صلاحیت نہیں رکھتے۔ اس کا اندازہ تھا کہ ابو عبیدہؓ غیرت و شجاعت کے تقاضوں پر جنگی اصولوں کو قربان کر دیں گے باوجودیکہ مثنیٰ اور سلیط جیسے آزمودہ کار سالاروں نے انہیں دیا عبور کر کے جنگ کرنے سے روکا لیکن انہوں نے کہا کہ اسے ہماری بزدلی پر محمول کیا جائے گا اور دریا عبور کرنے کا حتمی حکم صادر کر دیا۔

ایرانیوں نے پہلے ہی سے اپنی پسند کا محاذ جمالیا تھا اور اسلامی لشکر کے لیے وہ علاقہ چھوڑا تھا جو جنگی نقل و حرکت کے لیے دشوار گزار اور مسدود تھا۔ ایرانیوں نے اپنی صفوں کے آگے ہاتھیوں کے پے پے جمائے تھے جس سے مسلم کیوری نامانوس تھی انہیں دیکھتے ہی ان کے گھوڑے بدک کر پیچھے بھاگنے لگے اور اپنی ہی پیدل فوج کو روندتے ہوئے انتشار اور سراسیمگی کا باعث بنے۔

جب حضرت ابو عبیدہؓ نے سراسیمگی کا یہ عالم دیکھا تو گھوڑے سے کود گئے اور پیدل ہی ہاتھیوں پر حملہ آور ہوئے لیکن ایک کوہ پیکر سفید ہاتھی نے انہیں روند کر شہید کر ڈالا۔ اس کے بعد ان کے بھائی نے علم سنبھالا لیکن وہ بھی شہید ہوئے اس کے بعد ابو عبیدہؓ کے قبیلے کے سات آدمیوں نے یکے بعد دیگرے اسلامی علم اپنے ہاتھ میں لیا اور منتشر سپاہ کو اکٹھا کر کے باقاعدگی سے لڑنا شروع کر دیا۔ ٹوٹے ہوئے پل کو نئے سرے سے تعمیر کیا۔ خود پل کے تحفظ میں ایرانی فوج کو روک کے رکھا اور پچھلی فوج کو واپس دریا عبور کرنے کا حکم دیا۔

گو اس لڑائی میں مسلمانوں کو ہزیمت کا سامنا کرنا پڑا لیکن مثنیٰ کی جنگی مہارت اور جرات مندانہ قیادت نے لشکر اسلام کو کلیتاً نیست و نابود ہونے سے بچا لیا۔ مثنیٰ کو یقین تھا کہ بہمن اپنی

فتح کو مسلمانوں کی کلی شکست میں تبدیل کرنے کے لیے ان کا تعاقب کر کے گا اس لیے وہ بہ سرعت تمام اپنی فوج کو ہٹا کر حیرہ لے آئے۔

اسی اثناء میں بہمن کو خبر ملی کہ ایرانیوں کے دو گروہ رستم اور فیروزان کی سرکردگی میں حُصُولِ اقتدار کے لیے برسرِ پیکار ہیں۔ اس نے مثنیٰ کے تعاقب کے بجائے میدانِ کارِ خ کیا۔ یہ مہلت مسلمانوں کے لیے نعمتِ غیبی بن کر نمودار ہوئی۔ مثنیٰ نے ہر سو قبائل عرب کی طرف اعانت کے لیے سفیر روانہ کر دیے۔ قبائل نے مثنیٰ کی دعوت قبول کر لی اور بڑی تعداد میں لشکرِ اسلام میں شامل ہونے لگے۔ ان لوگوں میں بنی مزہ کے عیسائی بھی شامل تھے جب ایرانیوں کو ان تیاریوں کا علم ہوا تو رستم و فیروزان سردست اپنے اختلافات کو ختم کر کے ایک لشکرِ جبار مہران ہمدانی کی سپہ سالاری میں بچھنے پر متفق ہو گئے۔

بوسب کی شاندار فتح

۱۲ھ ۴۲۵ء جب حضرت مثنیٰ کو ایرانیوں کی یورش کا علم ہوا تو وہ اپنی پسند کا میدانِ کارِ زار چننے کے لیے میدے بوسب پہنچے اور دریائے فرات کے کنارے محاذِ آرائی کا سامان کیا۔ مہران بھی اپنی فوج لے کر اسی مقام پر پہنچ گیا۔ اسی اثناء میں حضرت جریر بھی حضرت عمرؓ کی ہدایات پر ملک لے کر مثنیٰ سے آئے۔

مہران نے معرکہ جسر کے ٹیکس دھرانے کی کوشش کی اور ایک بار پھر افواجِ اسلام کو دریا پار کر کے اپنی طرف آنے کی ترغیب دی لیکن مثنیٰ اس کے جال میں پھنسنے والے جرنیل نہ تھے انہوں نے دریا عبور کرنے سے اجتناب کیا اور ایرانیوں کے دریا عبور کرنے کا انتظار کرنے لگے۔ مہران جو جسر کی فتح یابی کے بعد خود اعتمادی کے نشے میں چور تھا خود دریا عبور کرنے پر آمادہ ہو گیا اور دریا عبور کرتے ہی مسلمانوں پر حملے کا آغاز کر دیا معرکہ جسر کی طرح اب بھی اس کے ہر اول میں ہاتھیوں کی قطاریں تھیں مثنیٰ ہاتھیوں کی حیثیت کا اثر معرکہ جسر میں دیکھ چکے تھے۔ ہاتھیوں سے پیٹنے کے لیے انہوں نے اپنے منتخب دستوں کو مخصوص ٹریننگ دی اور انہیں یہ

طریقہ کار سکھایا گیا کہ جب ہاتھی حملہ کرنے کے لیے آگے بڑھیں تو مجاہدین اُن کا راستہ چھوڑ دیں اور دائیں بائیں اور عقب سے انہیں گھیر کر اُن کی پیدل فوج سے علیحدہ کر دیں پھر پہلے دور سے اُن پر تیروں کی بوچھاڑ کریں اور آخر کار لمبے بھالوں اور تلوار سے اُن کی آنکھوں اور سونڈ پر حملہ کریں اور ہودجوں کی رسیاں کاٹ کر فیل ہانوں کو نیچے گرا دیں۔ اس قسم کی ٹریننگ سے یہ فائدہ ہوا کہ کم از کم غازیات اسلام ہاتھیوں سے ٹپٹنے کے لیے ذہنی طور پر آمادہ کر دیے گئے اور ہاتھیوں کی بلغار کے ڈر کا افسوس زائل ہو گیا۔

اس کے علاوہ معرکہ بویب میں حضرت مثنیٰ نے وہی ٹیکنکس استعمال کیے جو حضرت خالدؓ کی قیادت میں نہایت کامیابی کے ساتھ پہلے آزما چکے تھے۔ جب ایرانی لشکر حملے کے لیے آگے بڑھا تو مثنیٰ نے اپنے مہینہ اور میسرہ کو اُن کے میسرہ اور مہینہ پر علی الترتیب حملہ کرنے کا حکم دیا۔ جب دونوں فیلنکس (FLANKS) ایک دوسرے سے گتہم گتھا ہو گئے تو اپنی ریزرو کیوری کو لے کر اوپر سے چکر کاٹا اور دشمن کی بغل اور قلب پر بھرپور حملہ کر دیا جس سے دشمن کے قلب میں ابتری پھیل گئی۔ ایرانیوں کا مہینہ اور میسرہ جو خود چند دستے لے کر صفوں کو چیرتے ہوئے اس مقام کی طرف بڑھے جہاں مہران کا ہیڈ کوارٹر تھا وہ مہران کے تحت تک پہنچنے میں کامیاب ہو گئے اور بنی تغلب کے ایک غازی نے مہران پر جھپٹ کر حملہ کیا اور اُسے قتل کر دیا پھر اچک کر اس کے گھوڑے پر سوار ہو گیا اور لپکارا میں ہوں تغلب کا جوان جس نے سالار عجم کو قتل کر دیا ہے۔

جب ایرانیوں نے اپنے سالار کے قتل کی خبر سنی تو سر اسیمہ ہو کر فرار ہونے لگے۔ اسی اثنا میں مثنیٰ نے اپنی قیادت میں ایک دستہ لیا اور پل پر قبضہ کر کے فرار کا راستہ مسدود کر دیا۔ یہ اقدام مثنیٰ کی جسارت، مہارت اور طرفہ قیادت کی ایک ادنیٰ مثال تھی۔ ایرانیوں نے جب اپنے فرار کا راستہ مسدود پایا تو اُن کا زہا سہا نظم و ضبط بھی جاتا رہا اور بھگدڑ مکمل شکست میں منتقل ہو گئی۔

عرب مورخوں نے عجمی مقتولین کی تعداد کا شمار ایک لاکھ سے اوپر کیا ہے اس معرکہ میں عجمی لشکر کی تعداد کا اندازہ دو لاکھ اور اسلامی لشکر کا کوئی بیس ہزار ہے معرکہ بویب

میں غازیانِ اسلام نے بہادری اور حرأت کے لافانی کارنامے سرانجام دیے لیکن حقیقتاً یہ
 مثنیٰ کی عسکری قیادت کے کمال کا عروج تھا جس نے مسلمانوں کی تقدیر کا دھارا شکست سے
 موڑ کر شاندار فتح کی طرف پلٹ دیا۔

معرکہ بوسید دنیا کی فیصلہ کن اور اہم جنگوں میں شمار ہوتا ہے یہ دولتِ کسریٰ کے
 زوال کا آغاز تھا اور اسلامی سلطنت کے عروج کا اہم قدم۔ اس معرکہ کے نے ایرانیوں پر
 اسلامی لشکر کی وہ دھاک بٹھائی کہ اس کے بعد افواجِ عجم کے قدم کبھی بھی فتح یابی کی طرف نہ
 بڑھ سکے۔ معرکہ بوسید عہدِ فاروقی کی مہمات کا اہم ترین موڑ تھا۔ اگر معرکہ جسر کی طرح بوسید
 میں بھی مسلمانوں کو ہزیمت کا سامنا کرنا پڑتا یا جنگ کا نتیجہ مشکوک ہوتا تو نہ صرف یہ کہ عراق
 اور شام کی فتوحات کا دھارا رک جاتا بلکہ خود اسلامی سلطنت کی سالمیت سنگین خطرے میں
 پڑ جاتی۔

جنگ بوسید نے مشرق وسطیٰ کی تاریخ پر بہت گہرے نقوش چھوڑے ہیں۔ دولتِ کسریٰ
 کی ناقابل شکست قوت کا فساد کا سہ حباب کی طرح ٹوٹ گیا اور اس کا کھوکھلا پن بے نقاب
 ہو کر رہ گیا۔ مسلمانوں کی عسکری قوت کا رعب اور دبہہ اگر تا حدِ اربعہ کیساریہ و قیصریہ تسلیم کرنے
 پر تیار نہ تھے۔ تو اب اسے نظر انداز بھی نہیں کر سکتے تھے۔

اس کا دوسرا پہلو یہ تھا کہ اب عربوں اور ایرانیوں کی دشمنی اس حد تک پہنچ گئی تھی کہ
 مصالحت کے تمام امکانات ختم ہو چکے تھے۔

جس طرح معرکہ جسر کے بعد مسلمانوں کے دل میں پسرانداز ہونے اور ایرانیوں سے
 دیک کر نچلا بیٹھ جانے کا خیال تک نہ ہوا تھا۔ اسی طرح جنگ بوسید کے بعد ایرانیوں نے
 بھی گھٹنے ٹیکنے کے بجائے انتقام کی پُر خطر وادی کی طرف اپنے قدم بڑھائے اس مقام پر
 پہنچ کر تاریخ کا طالب علم اسی نتیجہ پر پہنچتا ہے کہ دولتِ کسریٰ اور سلطنتِ اسلامی کی کشمکش
 تب تک جاری رہی جب تک اس زمانے کی ایرانی سلطنت کا خاتمہ نہ ہو گیا۔

معمر کہ قادیسیہ

مہماتِ ایران سے کہ اہم ترین لڑائی

۱۳ھ ۶۲۵ء

بویہ کی شکست نے ایرانیوں کو اپنی سیاسی و فوجی قوت کے بکھرتے شیراز سے پر غور و
خوض کرنے پر مجبور کر دیا۔ داخلی انتشار اور انحطاط کا سیلاب بلاخیز تبھی رک سکتا تھا کہ کوئی کرشمہ
معجزانہ طور پر انہیں متحد کر کے عربوں کے بھروسے ہوئے سیلاب کے سامنے بند کھڑا کرنے کے
لیے آمادہ کر دے لیکن اتحاد کا خواب تب تک شرمندہ تعبیر نہیں ہو سکتا تھا جب تک رستم و
فیروزان کے مابین اقتدار کی جنگ ختم نہیں ہو جاتی تھی۔ رستم و فیروزان بھی صورتِ حال
سے بے خبر نہ تھے۔ آخر احساسِ زیاں ہوئی اقتدار پر غالب آیا اور رستم و فیروزان نے باہمی
مشورے کے بعد خانوادہ کسری کے ٹٹٹاتے چراغ کو پھر سے روشن کیا اور یزدگرد کو لا
کر اس کے آبائی تخت پر بیٹھا دیا۔

اسیگمات کی محلاتی سازشوں اور نسوانی اقتدار کے مایوس کن دورِ زوال کے بعد زینہ
اور جواں سال وارث کسری کا تخت نشین ہونا ایرانیوں کی خشک کھیتی کے لیے نئی ترو
تازگی کی حیات بخش لہر لایا۔ اُمید کا جلا سٹرا چمن پھر سے سرسبز و شاداب ہونے لگا۔
ایرانی اکابرین، سرخیل و عوام اپنے باہمی اختلافات بھلا کر کھوئے ہوئے وقار اور
زائل شدہ عظمت کی بازیابی کے لیے جواں سال کسری کے جھنڈے کے گرد جمع ہونا شروع
ہو گئے کم مایہ اور زبوں حال عربوں کے خلاف تنفر و انتقام کی آگ ایک دم چمک اٹھی۔ لیکن
کیا تاج کسری کے پرستاروں کو اس کا احساس بھی تھا کہ وہ عرب جنہیں وہ حقیر و زبوں حال
تصور کرتے تھے اور جو صدیوں سے ایرانیوں کے باج گزار چلے آتے تھے۔ اب اسلام نے
ان کے بے حس و بے جان قالب میں زندگی کی نئی روح بھونک دی ہے جو غلامی اور
محکوم کی زنجیروں کو توڑ کر اطرافِ عالم میں پھیلنے کے لیے تڑپ رہی ہے۔
حضرت مکی کو حیب ایرانیوں کے تیار یوں کا علم ہوا، جس کی وہ پہلے ہی سے توقع

رکھتے تھے تو ان کی عسکری بصیرت نے ایک بار پھر اسلامی لشکر کو یقینی تباہی سے بچا لیا۔ انہوں نے اسلامی لشکر کو ایک مقام پر مجتمع کیا ان کی تنظیم و ترتیب مکمل کی اور ذی قار میں سمٹ کر صحرائے عرب کو اپنا بیس (BASE) بنا کر مدینہ سے تازہ کمک آنے کا انتظار کرنے لگے ادھر مدینہ میں خلیفۃ المسلمین حضرت عمرؓ نئے لشکر کو ترتیب دینے میں مشغول تھے جس کی قیادت کے لیے حضرت سعد بن ابی وقاص کا انتخاب ہوا۔

لیکن حضرت سعدؓ ابھی ذی قار نہیں پہنچے تھے کہ حضرت مثنیٰؓ کا انتقال ہو گیا معرکہ جسر میں جو زخم انہیں لگا تھا وہ ابھی تک مندمل نہیں ہوا تھا۔ اور آخر کار وہ ہی ان کے لیے جان لیوا ثابت ہوا۔

حضرت مثنیٰؓ کی شہادت نے تاریخ کے اس اہم موڑ پر افواج اسلام کو ایک آزمودہ کار جبری اور صاحب کمال جرنیل کی خدمات سے محروم کر دیا۔ مثنیٰؓ کی فوجی بصیرت، مہارت اور جسارت حضرت خالدؓ کی مہارت کو بھی پیچھے چھوڑتی تھی۔ اگر حضرت خالدؓ بن ولید کو یہ فخر حاصل ہے کہ وہ ایک عظیم المثال سپہ سالار اور اللہ کی تلوار تھے تو مثنیٰؓ بن حارثہ کی اس اولیت سے بھی انکار نہیں کیا جاسکتا کہ تسخیر عراق کی بساط سب سے پہلے انہوں نے ہی پھاڑی تھی۔ ان کے سیاسی تدبیر نے عربی النسل قبائل کو مذہبی اختلافات کے باوجود، مجتمع کر کے اسلام کی حمایت میں دولت کسریٰ کے خلاف صف آرا کر دیا تھا۔

ان کی عسکری بصیرت کا اندازہ اس وصیت سے لگایا جاسکتا ہے جو انہوں نے حضرت سعدؓ کے لیے چھوڑی تھی۔

”ایرانیوں سے ان کی شیرازہ بندی سے پہلے ہی فیصلہ کن معرکہ آرائی کی جائے۔ انہوائی جنگ ایرانیوں کے ملک میں گھس کر نہ کی جائے۔ بلکہ سرحد پر کی جائے جہاں صحرائے عرب کی دشواریاں عجیبوں کے لیے مشکلات اور غریبوں کے لیے مانوس میدان جنگ کے فوائد پیدا کریں گی۔ اگر مسلمانوں کو اللہ ایرانیوں پر غالب کر دے تو آگے بڑھنا مشکل نہ ہوگا۔ اور اگر صورت حال اس کے برعکس ہو تو عرب اپنے رستوں سے زیادہ واقف اور اپنی سرزمین میں زیادہ جبری ہوں گے“

اور ان کے لیے پلٹ کر حملہ کرنا آسان ہو گا۔

آج چودہ سو سال کے بعد واقعات کی کھلی روشنی میں کوئی ماہر جنگ اس صورت حال سے نمٹنے کے لیے اس سے بڑھ کر کوئی پلان پیش نہیں کر سکتا جو منشی نے اپنی وصیت میں چھوڑا تھا۔ یہ امر گہری دلچسپی کا باعث ہے کہ حضرت عمرؓ نے حضرت سعدؓ کو جو ہدایات بھیجیں وہ منشی کی وصیت سے کس قدر مطابقت رکھتی تھیں۔ حضرت عمرؓ کی ہدایات یہ تھیں۔

”جب تم قادیسیہ پہنچو تو اس بات کا خیال رکھنا کہ قادیسیہ ایام جاہلیت سے ایران کا دروازہ ہے۔ ان لوگوں کی تمام مادی ضروریات اسی دروازے سے فراہم ہوتی ہیں۔ وہ ایک سرسبز و شاداب اور محفوظ و مستحکم مقام ہے جس کے پل اور دریا ایک فیصل کا کام دیتے ہیں۔ اس لیے تمہارے مسلح دستے ان راستوں پر ہونے چاہئیں اور باقی لوگ پیچھے کسی مقام پر“

ایک اور خط میں حضرت عمرؓ نے سپہ سالار اسلام کو قادیسیہ سے آگے بڑھنے سے روک

دیا تھا۔

اس دور کا ایک اہم واقعہ یہ ہے کہ حضرت سعدؓ نے حضرت ثنیٰؓ کی بیوہ سلمیٰ سے نکاح کر لیا تھا۔ عربوں میں یہ رسم تھی کہ جب کوئی عظیم المرتبت بستی انتقال کر جاتی تھی تو اس کی عزت و تکریم کے طور پر اس کی بیوہ سے نکاح کر لیا جاتا تھا تاکہ اسے وہی عظمت و بزرگی حاصل رہے جو مرحوم کے دور حیات میں اسے میسر تھی۔ آگے چل کر ہم دیکھیں گے کہ جنگ قادیسیہ کے دوران حضرت سلمیٰ کے متعلق ایک دلچسپ واقعہ پیش آتا ہے۔

یزدگرد نے جو لشکر عظیم مسلمانوں کو نصیب ہونا بود کرنے کے لیے تیار کیا تھا اس کی کمان رستم کے سپرد تھی جو ایرانی تاریخ کا ایک عظیم ہیرو تھا۔ رستم جب اپنے ٹڈی دل لشکر کو لے کر مدائن سے روانہ ہوا تو اس کی نفری ایک لاکھ بیس ہزار تھی۔ تئیس ہاتھی اس کے آگے پیچھے چل رہے تھے جن کے وسط میں شاپور کا سفید ہاتھی تھا۔ اس کے برعکس حضرت سعدؓ کی کمان میں صرف چھتیس ہزار فوج تھی۔ جو قادیسیہ کے اہم فوجی مقام پر اپنے مورچے جمائے ہوئی تھی یوں دکھائی دیتا ہے کہ طاقت کے نشے، نفری کی بے تری اور

ہاتھیوں کی معیت نے ایرانی ہائی کمانڈ کے ذہن کو سڑیجیکل مہمات کی اہمیت سے غافل کر دیا تھا ورنہ اگر رستم چاہتا تو بڑھ کر مسلمانوں سے پہلے قادسیہ پر قبضہ کر سکتا تھا۔ رستم نے قادسیہ پہنچنے میں چار ماہ لگا دیے اور سرعت سے آگے بڑھنے میں لیت و لعل کرتا رہا اس کے برعکس مسلمان قادسیہ کی عسکری اہمیت کو اچھی طرح پہچانتے تھے جیسا کہ حضرت عمرؓ کی ہدایات سے ظاہر ہوتا ہے۔

حضرت سعدؓ نے اپنی صف آرائی اس طریقے سے کی کہ سامنے سے دریا ان کی حفاظت کر رہا۔ ایک فلینک پر خندق شاپور تھی اور پشت پر لق و دق صحرا اپنی تمام تر دشواریوں کے ساتھ پھیلا ہوا تھا۔ مقام جنگ کا انتخاب ہی مسلمانوں کی فتحیابی کے لیے ایک اہم امر بنا۔ رستم نے قادسیہ پہنچنے میں چار ماہ صرف کر دیے تھے۔ دراصل وہ مسلمانوں سے ٹکر لینے سے آخری دم تک کتراتا رہا۔ اس کا خیال تھا کہ اس طویل عرصے میں مسلمان رسد و رسائل کی دشواریوں سے گھبرا کر خود بخود ہی منتشر ہو جائیں گے۔

آخر کار دیا۔ مجبور کر کے مسلمانوں پر حملہ کرنے کے لیے مجبور ہو گیا۔ اس نے پل پر سے دریا عبور کرنے کی اجازت چاہی اور اجازت نہ ملنے پر ایک دُور مقام سے دریا عبور کیا۔ رستم کی صف آرائی وہی تھی۔ جو اس وقت عموماً رائج تھی۔ وسط میں ”قلب“ تھا۔ جس میں ہاتھی تھے۔ دائیں اور بائیں فلینک پر میمنہ اور میسرہ کی فوجیں تھیں۔ کیوری اور کچھ پیدل فوج کو بطور ریزرو پیچھے رکھا گیا تھا۔ رستم خود قلب کے وسط میں ایک نزلکار تخت پر بیٹھا تھا جس پر چتر سایہ کیے ہوئے تھا۔

عرب سپہ سالاروں کا یہ قاعدہ کلیہ تھا کہ وہ جنگ میں گھوڑے کی زمین پر بیٹھے تھے۔ لیکن جنگ قادسیہ میں حضرت سعد عرق النساء کے مرض میں مبتلا تھے۔ وہ دریا کے کنارے ایک ایرانی محل پر بیٹھے جنگ کی قیادت کر رہے تھے۔ وہ سینے کے بل تکیے کا سہارا لیے اوندھے پڑے پرچوں پر لکھ لکھ کر اپنے احکام میدان جنگ میں پہنچا رہے تھے۔ قادسیہ کی جنگ تین روز متواتر جاری رہی۔ ہر ایک دن قیامت صغریٰ کا منورہ تھا۔ دونوں فریق اس بے جگری سے لڑنے لگے کہ عرب مورخین نے ہر ایک دن کی جنگ

کو علیحدہ علیحدہ نام دیا ہے دونوں فریق پر یہ امر عیاں تھا کہ معرکہ قادسیہ کے نتیجے سے عجمی اور اسلامی اقتدار کے انجام کا فیصلہ ہو جائے گا۔ معرکہ قادسیہ دنیا کے اُن اہم ترین معرکوں میں شمار ہوتا ہے۔ جنہوں نے اپنے عقب میں نئے سیاسی نظام کی بنا ڈالی اور انسانی زندگی کے ہر شعبے پر گہرے نقوش چھوڑے۔

جنگ کا آغاز ایرانیوں کی جانب سے ہوا۔ حسب دستور انہوں نے سب سے پہلے ہاتھیوں کو آگے بڑھایا اور اپنی پیدل فوج سے بھرپور حملہ کیا جس کا ہر سپاہی سر تا پا آہنی زرہ میں غرق تھا۔ عرب گھوڑے میں ہاتھیوں کو دیکھ کر بدک کر پیچھے ہٹے۔ اسلامی فوج میں ابتری پھیل گئی اور ایرانی فوج نے جھپٹ کر عربوں کو قتل کرنا شروع کر دیا۔ ایرانیوں کا زیادہ وباؤ بنی السد کے قبیلے پر تھا۔ حضرت سعدؓ محل کی بالکونی میں لیٹے اور شدت درد سے کراہتے یہ سب نظارہ دیکھ رہے تھے۔

مسلمانوں کی جرات و پامردی کے ناقابل فراموش کارنامے پہلے دن کی جنگ میں کسی امید افزا انجام کی بشارت نہ دے سکے دوسرے دن کی جنگ شروع ہونے سے پہلے امیر المومنین حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی ہدایت پر چھ ہزار مجاہدین پر مشتمل کمک ہاشم بن عقبہ کی قیادت میں شام سے بھیجی گئی۔ ہاشمؓ نے قعقاعؓ بن عمرو کو مقدمہ الجیش کا کمانڈر بنا کر پہلے روانہ کر دیا۔

یہ وہی قعقاعؓ ہیں جن کے متعلق صدیق اکبرؓ نے ایک مہم کے دوران کہا تھا۔ جس لشکر میں اس قعقاعؓ جیسا جاتناز موجود ہو وہ لشکر شکست نہیں کھا سکتا۔ قعقاعؓ بھی مشیٰ کی طرح حضرت خالدؓ کی جنگی تربیت کے فصول کا راندہ اعجاز کا کارنامہ تھے۔

جب رات کی تار بکی دوسرے دن کی صبح کے سرمتی نور میں تحلیل ہونے لگی تو اُفق پر قعقاعؓ کا لشکر نمودار ہوا جو صرف ایک ہزار کی نفری پر مشتمل تھا۔ قعقاعؓ نے جنگ میں شامل ہوتے ہی جنگی ٹیکٹکس میں ایک الٹا عنصر شامل کر دیا۔ اور اپنی ولولہ انگیز قیادت سے لشکر اسلام میں بجلی کی نئی لہر دوڑادی۔ انہوں نے اپنی ایک ہزار کی مختصر جمعیت کو دس حصوں میں منقسم کر دیا تھا۔ اور انہیں حکم دیا تھا کہ جب تک ایک دستہ نظروں سے اوجھل

نہ ہو جائے۔ دوسرا دستہ آگے نہ بڑھے جب ہر ایک دستہ حملہ کرنے کے مقام پر پہنچتا تو نعرہ
تکبیر کے دل ہلا دینے والے نعروں کے شور میں ققاعؒ اُن کی قیادت کرتے اور دشمن پر ٹوٹ
پڑتے۔ ققاعؒ کی یہ چال دشمن کے دل و دماغ پر بجلی بن کر ٹوٹی ایرانیوں اور خود عربوں
پر اس کا یہ تاثر ہوا کہ اسلامی سپاہ کو کثیر التعداد ملک پہنچ رہی ہے اس سے ایرانیوں کے
وصلے پست ہو رہے تھے۔ اور مسلمانوں کے دلوں میں اُمید کے دیے جگمگا رہے
تھے۔

دوسرے دن کی جنگ کا ایک ناقابل فراموش واقعہ جسے مورخین نے اپنے اپنے
مخصوص انداز میں نہایت دلچسپی سے پیش کیا ہے قابل ذکر ہے اس واقعہ سے لشکر اسلام
کے ہر سپاہی کے جوش جہاد کا اندازہ لگایا جاسکتا ہے۔ ابو محجنؒ سر زمین عرب کے مشہور و
معروف سپہ سالار تھے جنہیں جنگ کے دوران حضرت سعدؓ نے شراب نوشی کے جرم میں
قید کر دیا تھا

جب معرکہ کارزار گرم ہوا۔ اور اللہ اکبر کے فلک شگاف نعرے ابو محجنؒ کے کانوں سے
مکراتے لگے تو وہ پانہ نہ بخیر حضرت سعدؓ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور جہاد کی اجازت چاہی لیکن
انہوں نے جھڑک کر واپس کر دیا۔ ابو محجنؒ وہاں سے مایوس ہو کر سلمیٰ زوجہ سعدؓ کے پاس پہنچے
اور درخواست کی کہ وہ ان کی بیڑیاں کھول دیں اور حضرت سعدؓ کا "بلقا" نامی گھوڑا سواری
کے لیے دیں اور قسم کھائی کہ اگر زندہ رہا تو خود بخود لوٹ کر بیڑیاں پہن لوں گا۔ انہوں نے
ان کی درخواست منظور کر لی۔ ابو محجنؒ اچک کر بلقا پر سوار ہو گئے اور برق رفتاری سے ایرانیوں
پر ٹوٹ پڑے وہ جس طرف کا رخ کرتے تھے۔ دشمن کو گاجر مولیوں کی طرح کاٹ کاٹ کر پھینکتے
جاتے تھے لوگ اس حیرت انگیز منظر کو دیکھ دیکھ کر دم بخود تھے لیکن شاہسوار کو پہچاننے سے
قاصر تھے حضرت سعدؓ جو یہ منظر دیکھ رہے تھے بے اختیار لپکا اٹھے۔ بخدا حملے کا انداز ابو محجنؒ
کا ہے۔ اگر ابو محجنؒ قید میں نہ ہوتا تو میں کہتا یہ ابو محجنؒ ہے اور اس کی سواری میں بلقا
ہے۔

جب شام کی سیاہی نے میدان جنگ پر خاموشی کے پردے ڈال دیے تو ابو محجنؒ واپس

لوٹ آئے اور زندان میں داخل ہو گئے جب حضرت سعدؓ نیچے اترے تو بلقا کو پسینے میں
شرابور پاکر بہت متحیر ہوئے جس پر سلمیٰؓ نے تمام واقعہ بیان کر دیا۔ حضرت سعدؓ نے بسیا ختم
کہا: ”واللہ میں ایسے مجاہد کو ایک لمحے کے لیے بھی زندان میں نہیں رکھ سکتا۔“

رات گئے تک دوسرے دن کی جنگ جاری رہی لیکن جب رات کی تاریکی نے دوست
و دشمن کی تمیز کرنا ناممکن بنا دی تو تلواریں میان میں کر دی گئیں۔ دوسرے دن کی جنگ کا
پلہ بلا شک و شبہ مسلمانوں کے حق میں بھاری رہا۔ قعقاعؓ کی ولولہ انگیز قیادت نے جنگ
کا نقشہ ہی بدل کر رکھ دیا۔

اُن کی جدت پسند فطرت نے دشمن کو اچنبھے میں ڈالنے اور اُسے دھوکے میں رکھنے
کے لیے کئی راہیں نکال لی تھیں۔ اُن کی اختراع پسندی کی ایک مثال یہ ہے کہ ہاتھیوں کے
بدل کے طور پر اپنے قبیلے کے اونٹوں پر خمیر نما جھول ڈال کر اُن پر برقعے اور طصواد یے تھے۔
اور یہ عجیب الخلق منتظر ہاتھیوں سے بھی زیادہ وحشت انگیز تھا جس نے ایرانی کیوری کی
صفوں میں تہلکہ برپا کر دیا تھا۔ ان اونٹوں کے ہاتھوں ایرانی فوج کا وہی حشر ہوا۔ جو
یوم ارمات میں ہاتھیوں کی وجہ سے عربوں کا ہوا تھا۔

دوسرے دن کی کارروائی پر حضرت سعدؓ نے اطمینان کا سانس لیا تھا اور چین کی نیند
سوئے لیکن قعقاعؓ اس رات جاگتے رہے۔ انہیں دشمن کو دھوکہ دینے کی نئی ترکیب سوجھی۔
رات کی تاریکی میں انہوں نے اپنے تھکے ماندے اور زخمیوں سے چور چھتے کو نہ تو سستے
کا موقع دیا اور نہ ہی زخمیوں کی مرہم پٹی کرنے دی۔ ان کے سامنے اس وقت ان سے کہیں اہم
اور سنگین تقاضے اُن کی عسکری صلاحیت کے لیے چیلنج بنے ہوئے تھے۔

قعقاعؓ نے اپنے ذہن میں فیصلہ کر لیا تھا کہ تیسرے روز کی جنگ ہار حیت کے بغیر ختم
نہیں ہونی چاہیئے حصول مقصد کے لیے انہوں نے ان دو جنگی اصولوں پر عمل کیا جنہوں نے
بسا اوقات جنگوں کی حیران کن تاریخ میں کم تر فوج کو بیشتر فوج پر فتحیاب کر دیا تھا۔ اُن
کا پلان دھوکے (DECEPTION) اور اچنبھے (SURPRISE) پر مبنی تھا جس کا مقصد
دشمن کے دل و دماغ کو ماؤف کرنا تھا۔ انہوں نے رات کے پردے میں اپنی زیرِ کمان

سپاہ کو اسی مقام پر واپس بھیجا جہاں سے وہ اُس دن صبح کے وقت نمودار ہوئے تھے اور انہیں حکم دیا کہ پوچھتے ہی ایک دستے کے بعد دوسرا دستہ نعرہ تکبیر بلند کرتا ہوا اور گرد و غبار اُڑاتا ہوا میدانِ جنگ میں نمودار ہو اس ترکیب کا اثر وہی ہوا جس کی قعقاع کو توقع تھی۔ عربوں اور ایرانیوں دونوں نے اسے تازہ دم لک بکھا۔ ایرانیوں کے حوصلے لپٹ ہوئے اور عربوں نے نئے عزم اور نئے حوصلے سے سرشار ہو کر ایرانیوں پر بھرپور حملہ کر دیا اور اس جوش و خروش سے رہے کہ جس طرف بھی چھپتے قتل و غارت پھیلنے لگے۔ اسی آئنا میں ہاشم بن عتبہ بھی تازہ لک کے ساتھ قعقاع سے آئے۔

جب تیسرے دن کا سورج ڈوبا تو پہلے دو دن کے برعکس جنگ بند نہ ہوئی بلکہ رات بھر خونریز ہنگامہ جاری رہا۔ دونوں فریق مصمم ارادہ کر چکے تھے کہ جنگ کا فیصلہ کر کے ہی تلواریں نیام میں کر دیں گے۔ موز خین نے اس رات کو "لیلۃ المریر" کے نام سے موسوم کیا ہے۔ چوتھے روز کی صبح تک بھی فتح نے کسی فریق کے پرچم سے دامن و البستہ نہیں کیا تھا۔ حتیٰ کہ قعقاع کی جسارت اور تنوع پسند جنگی چالوں نے ایرانیوں پر حتیٰ وار کر کے فتح و نصرت کا دامن اپنی طرف پھینچ لیا۔ انہوں نے خالد بن ولید کے مرغوب میکس پر عمل کر کے جنگ کو مسلمانوں کے حق میں ختم کر دیا۔

قعقاع نے ایرانیوں کے میمنہ اور میسرہ پر یک وقت شدید حملے کر کے انہیں دریا کی طرف دھکیلا شروع کیا حتیٰ کہ ایرانی قلب کی سپاہ اُن کی اعانت کے لیے بڑھی اور قلب کی صفوں میں رخنہ پڑ گیا جسے قعقاع کی عقابی نگاہوں نے بھانپ کر قلب پر بھرپور حملہ کر دیا جس کا مقصد رستم کے تحت زلکا تک پہنچنا تھا۔ جاہدین اسلام مارتے دھارتے اور قلب کی صفوں کو پھرتے تحت رستم تک جا پہنچے جب رستم نے یہ منظر دیکھا تو تخت سے اتر کر روانہ وار جنگ کی بھیٹی میں کود گیا حتیٰ کہ ہلال نامی شخص تخت چڑھ کر پکارا: "رب کعبہ کی قسم میں نے رستم کو قتل کر دیا۔ اس اعلان نے ایرانیوں کی توجہ رستم کے تخت کی طرف مبذول کی تو تخت کو خالی پا کر بھاگ کھڑے ہوئے اس طرح قعقاع کی حدت طرانی نے ڈرامائی انداز میں مہمات ایران کی اہم ترین جنگ کا عربوں کے حق میں خاتمہ کر دیا۔ گو حضرت سعدؓ سالار لشکر تھے لیکن معرکہ قادسیہ کے حقیقی ہیرو قعقاع ہی تھے۔

معرکہ قادسیہ کا شمار دنیا کی اہم ترین جنگوں میں ہوتا ہے اس جنگ نے دولتِ کسریٰ کے اقتدار کے زوال کی پہلی اور آخری گھنٹی بجائی اور اس پر ایسی کاری ضرب لگائی کہ اس کی سسکتی ہوئی روح پھر کبھی عروج کے نہینے پر قدم نہ جما سکی اس معرکے نے بے سرو سامان مسلمانوں کے ابھرتے اقتدار کو دنیا کے سامنے یوں پیش کیا کہ اس کی ایک ہتھیلی پر شاہانِ کسریٰ کا تالبدار تاج تھا اور دوسری ہتھیلی پر دولتِ قیصریہ کا مرصع تخت یہ وہ جنگ تھی جس کی گرد میں ایک ایسا نظام جس نے انسانی زندگی کے روحانی، سیاسی، اقتصادی اور تمدنی اقدار پر انقلابی تغیر پکایا جس کی لہریں کرۂ ارض کے دور دراز گوشوں میں محسوس ہونے لگیں۔

فتح مدائن

۱۵ھ ————— ۶۳۶ع

معرکہ قادسیہ کے بعد مدائن جو دولتِ کسریٰ کا پایہ تخت تھا۔ پکے ہوئے پھل کی طرح مسلمانوں کی جھولی میں گرنے کے لیے تیار تھا۔ ایرانی فوجی قوت منتشر ہو کر تین حصوں میں بٹ چکی تھی۔ فیروزان نہادند جا کر قلعہ بند ہوا۔ ہرمزان نے اہواز میں پناہ لی اور مہران نے مدائن جا کر دم لیا۔ جنگی نقطہ نظر سے حضرت سعدؓ کو شکست خوردہ اور منتشر ایرانی فوج کا تعاقب کرنا چاہیے تھا لیکن نامعلوم وجوہات کی بنا پر انہوں نے قادسیہ میں ہی قیام کیا۔ ہو سکتا ہے کہ سعدؓ اس وقت تک کوچ نہ کرنا چاہتے ہوں۔ جب تک کہ مکمل طور پر صحت یاب نہ ہو جائیں۔ بعض روایات میں یہ بھی درج ہے کہ امیر المؤمنین نے خود انہیں آگے بڑھنے سے روک دیا تھا تا کہ بعد کا مرحلہ مکمل تیاری کے بعد شروع کیا جائے۔

فتح مدائن گو بذاتِ خود ایک قابلِ فخر کارنامہ ہے لیکن قادسیہ کی فیصلہ کن جنگ کے بعد اس کا ظہورِ مذہبی ہونا لازمی امر تھا۔ ایرانی فوج اس قدر دل برداشتہ ہو چکی تھی کہ مدائن کا دفاع محض ایک رسمی کارروائی بن کر رہ گیا تھا۔ مزدگرد مدائن کی جنگ شروع ہونے سے پہلے ہی ری بھاگ گیا تھا اور ایرانی فوج کے لیے اپنے دارالحکومت کے

تحفظ کے لیے جانیں قربان کرنے کا کوئی مقصد نہیں رہ گیا تھا۔ مائن پر قبضہ کرنے کے بعد عراق عرب کی تسخیر کا کام ختم ہو چکا تھا لیکن ایرانی فوج کے منتشر دستے جا بجا مزاحمت پر تلے ہوئے تھے۔ مائن فتح کر لینے کے لیے اسلامی فوج عراق عرب میں پھیل گئی اور تکریت، موصل بیت اور قریسیا پر قبضہ کر لیا۔

اب عراق عرب کی تسخیر مکمل ہو چکی تھی اور حضرت عمرؓ کے سامنے نظام سلطنت اور دیگر بندوبستی امور کے متعلق منصوبہ بندی کا مسئلہ درپیش تھا۔ دجلہ و فرات کا درمیانی علاقہ زمانہ قدیم سے بین النہرین کہلاتا تھا۔ یہ خطہ اپنی شادابی اور زرخیزی کے باعث ہمیشہ انخوانِ نزاع بنا رہا ہے۔ فتح عراق کے بعد فاتحین کی جانب سے یہ مطالبہ امیر المومنین کی خدمت میں پہنچایا گیا کہ بین النہرین کی زرخیز اراضی عرب فاتحین کو تقسیم کر دی جائے چونکہ معاملہ اہم نوعیت کا تھا اس لیے امیر المومنین نے اسے مجلس مشاورت کے سامنے پیش کیا جس میں حضرت علیؓ اور حضرت عثمانؓ جیسی روح اسلام کی شبنا سا ہستیاں موجود تھیں حضرت علیؓ اور ابن عباسؓ کے دانشمندانہ مشورے پر امیر المومنین نے اراضی کو فاتحین میں تقسیم کرنے کی درخواست کو مسترد کر دیا۔ دین اسلام کے فروغ کے لیے یہ فیصلہ ایک نیک فال تھا۔ جس نے مفتوحہ اقوام کو اسلامی عدل و انصاف کا معتقد کر دیا۔ کسریٰ کے جابرانہ اور نامنصانہ نظام کے مقابلے میں اسلامی نظام ان کے لیے سایہ رحمت بن کر آیا اور وہ جوق در جوق حلقہ اسلام میں داخل ہونے لگے۔

حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ کی تجویز کے مطابق تمام ملک کا سروے (SURVEY) کرایا گیا اور ہر خطے کی اس کی زرخیزی اور پیداوار کے مطابق درجہ بندی کی گئی۔ نگان کی نئی شرح مقرر کی گئی اور کسروی نظام کی ظالمانہ اور سنگین شرح کو منسوخ کیا گیا۔ دیہینہ اور آبائی مالکوں کو ان کی اراضی واپس کر دی گئی۔ زمین کی فروخت پر پابندی لگا دی گئی تاکہ پراسنے مالکوں کو اس ذریعے سے زمین سے محروم نہ کر دیا جائے۔ پرانی نہروں کی صفائی اور مرمت کا انتظام کیا گیا اور دونوں دریاؤں کے درمیانی علاقوں اور کناروں کے ساتھ ساتھ نئی نہروں کا جال پھیلا دیا گیا۔ زراعت کی ترقی کے لیے کثیرہ قوم بطور تقاوی دی گئیں۔

یہ تھے وہ چند فوری اصلاحی و فلاحی اقدام جن پر عمل کر کے مسلمانوں نے مفتوحہ اقوام پر ثابت کر دیا کہ اسلام کے علمبردار صرف فتح ہی کرنا نہیں جانتے بلکہ اُن کا حقیقی اور دیر پا نصب العین نسل انسانی کی روحانی اور اقتصادی فلاح و بہبود ہے اُن کی فتوحات میں فلاح انسانی کا یہی جذبہ محرک ہے۔ جو علاقائی گروہ بندی، عنصیت اور مذہبی تعصب سے پاک و مبرا تھا۔

عراق عرب اور شام کی فتوحات کے بعد حضرت عمرؓ کا ارادہ یہ تھا کہ اسلامی فتوحات کے سرحدیں یہیں تک ختم ہو جائیں۔ چنانچہ جب سعد بن ابی وقاص نے فارس کے علاقے اور عراق عجم میں آگے بڑھنے کی اجازت چاہی تو آپؓ نے فرمایا:

”کاش! سواد (عراق عرب) اور پہاڑ (ایرانی سلسلہ کوہ) کے درمیان دیوار کھڑی ہو جائے کہ وہ ہماری طرف آسکیں اور نہ ہم اُن کی طرف جاسکیں“ لیکن ایرانیوں کے جذبہ انتقام اور حفظ ماقدم کے تقاضوں نے انہیں اپنی پالیسی تبدیل کرنے پر مجبور کر دیا۔ امیر المومنین نے خب انتقام کی آگ کو بھڑکتا محسوس کیا تو اپنی عسکری قوت کو مجتمع کرنے کے لیے کوفہ اور بصرہ کی چھاؤنیوں کے قیام کا حکم صادر فرمایا۔

معرکہ نہاوند

دولتِ کسریٰ کا ٹٹٹا پراٹھا جو گلے کر دیا گیا۔

۲۱۔ ۶۴۱ھ

جب امیر المومنین کو ایران کی انتقامی سرگرمیوں کا علم ہوا تو وہ بہت متروک ہوئے۔ حضرت عمرؓ نہیں چاہتے تھے کہ ایرانیوں کے ساتھ کسی نئی جنگ کا آغاز ہو لیکن ہر دن ایرانیوں کے جارحانہ اقدام کی تازہ خبریں موصول ہونے لگیں، حتیٰ کہ حضرت عمرؓ نے محسوس کیا کہ زیادہ تذبذب عراق عرب کی فتوحات پر بھی پانی پھیر دے گا۔ اس لیے آپؓ نے نعمان بن مقرن کو تیس ہزار فوج دے کر نہاوند کی جانب روانہ کیا جہاں ایرانی سپاہ اکٹھی ہو رہی تھی۔ یہ تاج کسریٰ اور اسلامی سلطنت کی آخری ٹکر تھی۔

معرکہ نہاوند کو عراق عجم کی فتوحات میں وہی حیثیت حاصل ہے جو قادسیہ کو عراق عرب کی مہمات میں حاصل تھی۔ یہ اقتدار کسریٰ پر ختمی اور فیصلہ کن ضرب تھی۔ اس لیے عرب مورخین نے معرکہ نہاوند کو "فتح الفتوح" کے نام سے موسوم کیا ہے۔

فیروزان سپہ سالار ایران کی سرٹہجی یہ تھی کہ وہ کھلے میدان میں عربوں کا مقابلہ کرنے کے بجائے نہاوند کی مضبوط اور ناقابل تسخیر قلعہ بندیوں میں مورچہ بند ہو کر لڑے اس کا خیال تھا کہ ان قلعہ بندیوں سے ٹکرا کر مسلمان اپنی قوت زائل کر دیں گے اور وہ موقعہ پاتے ہی قلعے سے نکل کر مسلمانوں کو شکست دے دے گا۔ مسلمانوں کے لیے قلعے کو تسخیر کرنا نہایت کٹھن کام تھا۔

قلعے پر کھلے بندوں حملہ کرنا اپنے آپ کو تباہی کے غار میں دھکیلنا تھا آخر کار طلحہ بن خویلد نے اپنی رائے ظاہر کی کہ مسلمانوں کی کچھ جمعیت کو قلعے کی طرف بڑھنے کے لیے بھیجا جائے جو چاروں طرف سے قلعے کو اپنے زرخے میں لے لے اور انہیں مشتعل کرنے کے لیے خوب تر تیر برسائے اور حبیب ایرانی جوش میں دیوانے ہو جائیں تو پسپائی کا انداز اختیار کرتے ہوئے انہیں تعاقب کرنے کی ترغیب دیں اور قلعے کی دیواروں سے دور لے آئیں۔ پھر چھپا ہوا اسلامی لشکر ان پر ٹوٹ پڑے طلحہ کی اس جنگی چال کو سب نے پسند کیا۔ اور اس نازک گمراہی مہم کے لیے ایک بار پھر نظر انتخاب قعقاعؓ پر ہی پڑی۔

قعقاعؓ نے جس خوش اسلوبی سے اس مہم کو سرانجام دیا وہ عسکری مہارت کی ایک درخشندہ مثال ہے قعقاعؓ نے حرف بہ حرف اس تجویز پر عمل کیا اور نہایت کامیابی سے دشمن کو اپنی طرف کھینچتے ہوئے درجہ بہ درجہ پیچھے پیٹے حتیٰ کہ ایرانی اپنی برجیوں اور قلعہ بندیوں سے دور نکل آئے۔ ان کی آن میں چھپی ہوئی اسلامی فوج بے خبر ایرانیوں پر ٹوٹ پڑی اور وہ اپنا توازن اور یکجہتی قائم نہ رکھ سکے خندق کا پل ہجوم کے وزن سے ٹوٹ گیا جس سے ایرانیوں میں اور زیادہ خوف و ہراس اور سرسیمگی پھیلی۔ اتنے میں رات کی تاریکی نے خندق کی کھائی کو نظروں سے اوجھل کر دیا جس میں ایرانی کیوری کا بیشتر حصہ گر کر تباہ ہو گیا اس کے علاوہ ایرانی مقتولین کی تعداد اسی ہزار تک پہنچ چکی تھی۔ اسلامی لشکر نے آگے

بڑھ کر اسلامی پرچم قلعے پر نصب کر دیا جو اُن کی بین فتح کا اعلان تھا۔
 نہادند کی شکست کے بعد یزدگرد نے ری، مرو و اصطخر میں مسلمانوں کی پیش قدمی کو
 روکنا چاہا مگر ناکام رہا۔ نہادند کی شکست نے ایرانی مدافعت کی کمر توڑ کر رکھ دی تھی اور
 اسلامی فتوحات کا پھرا ہوا ریل آذربائیجان، خراسان، فارس اور مکران کو روندنا ہوا تمام
 قلمروئے کسریٰ پر پھیل گیا۔

فتوحات فاروقی پر ایک نظر

فتوحات فاروقی نہ صرف تاریخ اسلام کا بلکہ تاریخ عالم کا ایک ایسا حیرت انگیز
 باب ہے جس پر عرب اور یورپی مؤرخین نے حضرت عمرؓ کے تدبیر سیاسی بصیرت دور اندیشی
 اور حسن تنظیم کو دل کھول کر خراج عقیدت پیش کیا ہے۔ البتہ کہیں کہیں حسد و بغض کی بنا پر
 طنز و تنقید کے تیر کچھ خفیہ اور کچھ برملا، چلتے دکھائی دیتے ہیں دس سال کی قلیل مدت میں
 شام، عراق عرب، عراق عجم، فارس، آذربائیجان اور خراسان کی دارالحکومتوں پر اسلامی پرچم
 کا لہرانا حضرت عمرؓ کو دنیا کے عظیم ترین فاتحین کی صف میں کھڑا کر دیتا ہے۔ ان فتوحات
 کے گرد و غبار میں اُس وقت کی معلوم دنیا کی دو عظیم ترین سلطنتوں کے تخت و تاج کی
 دھجیاں اڑتی نظر آتی ہیں اور پھر یہ کرشمہ اُس قوم کے ہاتھوں رونڈ رہا ہوتا تھا جس کے
 متعلق یزدگرد نے جنگ قادسیہ کے موقع پر عرب سفیروں سے حقارت میں ڈوبے ہوئے
 الفاظ میں کہا تھا۔

”میں نے دنیا میں تم سے زیادہ بدبخت، تم سے زیادہ کم سواد، تم سے زیادہ
 خستہ حال کوئی قوم نہیں دیکھی جب تم سرکشی کرتے تھے تو ہم تمہاری سرکوبی کے
 لیے سرحدی سرداروں کو ذرا سا اشارہ کرنا کافی سمجھتے تھے۔“

پھر عہد فاروقی کے اس اعجاز آفرین کرشمے کا بارز کیا ہے؟ کیا یہ تاریخ کا ایک اتفاقی
 حادثہ تھا جس کا کوئی جواز نہ تھا نہ تشریح؟ اگر تاریخ کے اوراق پر غائرانہ نظر ڈالی جائے تو
 نسل انسانی کے ارتقار میں شاید ہی کوئی ایسا حادثہ رونما ہوا ہو۔ جو اسباب و جواز کے

سیاق و سباق سے میرا ہوتا تاریخ نام ہی عناصرِ حوادث کو اُن کے اسباب و جواز کے اٹل قوانین کی روشنی میں پیش کرنے کا ہے۔

تاریخ اسلام کے اس حیرت انگیز کرائے کا بنیادی اور اہم ترین سبب تو وہی ہے۔ جو مغیرہ بن شعبہ نے یزدگرد کو اس کے طنز آمیز جملے کے جواب میں دیا تھا۔
 ”بے شک ہم ایسے ہی بلکہ اس سے بھی زیادہ خستہ حال تھے۔ ہم بغض و عداوت اور افلاس و بدبختی کا شکار تھے پھر اللہ نے حبیب اپنا نبی مبعوث فرمایا اور اُس نے دینِ حق کی طرف ہماری راہنمائی کی تو لوٹے ہوئے دل اُڑ گئے۔
 فاقہ مستی شکم سیری سے بدل گئی اور ہمیں وہ نعمتیں حاصل ہو گئیں جن سے ہمارے باپ دادا نا آشنا تھے۔“

اسلامی فتوحات کا بنیادی راز بس اس میں مخفی ہے کہ رسولِ عربی کی نظرِ کرم اور اسلامی تعلیمات نے ان گناہ، افلاس زدہ اور کینہ پرور عربوں میں استغناء، اخوت اور ایثار کی وہ رُوح پھونک دی تھی۔ جو اگر دریا کی لہروں سے ٹکراتی تھی تو دریا انہیں راستہ دے دیتے تھے، اگر پہاڑوں سے ٹکراتی تو پہاڑ اپنی گھاٹیوں کے دامن اُن کے لیے کھول دیتے تھے اور جب آہنی دیواروں سے ٹکراتی تو دیواریں پگھل جاتی تھیں۔
 ورنہ اس کے علاوہ عربوں کے مالی وسائل ویسے کے ویسے تھے۔ وہی ناداری، وہی زنگ آلود تلواریں اور وہی تیرجن پر مکلوں کا گمان ہوتا تھا۔ اگر اُن میں کوئی تبدیلی رونا ہوئی تو وہ قوتِ ایمان کی تبدیلی تھی اور اخلاق و عادات کی پاکیزگی کی تبدیلی تھی جس نے اُن کی غلامانہ ذہنیت، فرسودہ نظامِ حیات اور خوابیدہ صلاحیتوں کو بھرپور ہوئے طوفان کی انقلابی رُوح عطا کی جس کے سائے قیصر و کسریٰ کا تماشہ جاہ و حشم اور عسکری قوت خس و خاشاک کی طرح بہ گئے۔

متعصب مورخین نے قیصر و کسریٰ کے زوال کو محض خانہ جنگی اور حصولِ تاج و تخت کے لیے محلاتی سازشوں کا نتیجہ قرار دیا ہے۔ بیشک یہ امر بھی کئی اسباب میں سے ایک تھا۔ لیکن یہ اُس اہمیت کا حامل نہ تھا جو کلیتہً قیصر و کسریٰ کے زوال کا باعث بنی یہ دونوں

مملکتیں بیشک اندرونی شازشوں کی وجہ سے کمزور رہی مگر اتنی کمزور نہ تھیں کہ عربوں کی بے سرو سامانی کے آگے اپنا سر جھکا دیتیں۔ فتوحات عراق اور شام میں سے کوئی محرکہ ایسا نہ تھا جس میں ایرانیوں کی نفری عربوں سے چار یا پانچ گنا زیادہ نہ تھی۔ پھر ایرانیوں کے مہیب ہاتھی، سر سے پاؤں تک آہنی زرہوں میں ڈوبے ہوئے سپاہی زرہ پوش گھوڑے، تلواریں نیزے، گرز، تیرو بتر عربوں سے کہیں بہتر اور موثر تھے۔ اگر عربوں کو مجوسیوں پر کوئی فوقیت تھی تو وہ قوت ایمان کی تھی جو اسلامی تعلیم کی مرہونِ منت تھی اور جس کے متعلق ہنولین کا قول ہے۔

”ایمان کی قوت کو مادی قوت سے وہی نسبت ہے جو نو کو ایک سے ہے۔“
 بغض اور تعصب کے اندھیرے محمد اور قرآن کریم کے اعجاز کی لو کو کسی صورت مدہم نہیں کر سکتے۔

جہاں یورپین مورخین نے مذہب اسلام کے رُوح پر اور اعجاز کی اہمیت کو نظر انداز کرنے کی کوشش کی ہے وہاں یہ الزام بھی عائد کیا ہے کہ اسلام تلوار کے زور سے پھیلا یا گیا ہے۔ اسلامی سلطنت کی توسیع کے ساتھ ساتھ مذہب اسلام کا پھلنا پھولنا ایک قدرتی عمل تھا اس لیے کہ اسلامی تعلیمات کی تبلیغ کے لیے بے روک ٹوک پلیٹ فارم میسر ہو جاتا تھا۔ مفتوح اقوام کو دین اسلام کی روحانی، اخلاقی اور اقتصادی برتری کو مشاہدہ کرنے کے لیے بہت قریب سے موقع ملتا تھا۔ جو توہمات اور فرسودہ تہذیب سے لبریز اور مظالم سے چکنا چور نظام کو اپنی طرف کھینچے بغیر نہیں رہ سکتا تھا۔ زنگ آلود عرب تلواروں کی قیصر و کسریٰ کی عسکری تمکنت کے سامنے کوئی حیثیت نہ تھی۔ اگر عربوں کی تلواروں کو جلال ملی تو وہ رُوح اسلام کا کرشمہ تھا۔ اسلام تلوار کا مرہونِ منت نہ تھا بلکہ تلوار اسلام کی مرہونِ منت تھی۔

خلفائے راشدین کی خارجہ پالیسی کا رہنما اصول توسیع پسندی نہ تھی بلکہ اسلام کا پیغام اس کے خالص ترین رُوپ میں پیش کرنا تھا۔ میں اس نکتے پر پہلے بحث کر چکا ہوں کہ حضرت ابو بکرؓ کے عہدِ خلافت میں جو مہمات شام اور عراق بھیجی گئی تھیں وہ محض مدافعتی جنگی پالیسی کے تحت تھیں۔ حضرت عمرؓ عراق عرب کی تسخیر کے بعد اس سے آگے کسی قسم کی پیش قدمی کے خواہاں

نہ تھے چنانچہ جب حضرت سعد بن ابی وقاص نے مدائن کی تسخیر کے بعد آگے بڑھنے کی اجازت چاہی تو آپ نے فرمایا :-

”کاش ! سواد اور سپار کے درمیان ایک دیوار حائل ہو جائے کہ نہ وہ ادھر آ

سکیں اور نہ ہم ادھر جا سکیں“

حضرت عمر کا یہ بیان خلوص اور نیک نیتی پر مبنی تھا جس میں توسیع پسندانہ عزائم کی

کوئی جھلک نہیں ملتی ۔

اگر حضرت عمرؓ کی پالیسی میں فوجی قوت کے بل بوتے پر اپنی سلطنت کی وسعت کا کوئی

شائبہ ہوتا تو وہ مہمات کے سالارِ اعظم کے انتخاب میں یقیناً عسکری صلاحیتوں کو ترجیح دیتے

لیکن عملاً ایسا نہ تھا ۔ جہاں فتوحات شام، عراق اور فارس کے اصلی ہیرہ حضرت خالدؓ

ثنیٰ اور قعقاعؓ تھے وہاں سپہ سالاری کے فرائض حضرت سعدؓ، ابو عبیدہؓ اور ابو عبیدہ کے

سپرد تھے ۔ اس کی وجہ یہ تھی کہ حضرت عمرؓ احکامات قرآنی و سنت رسولؐ پر سختی سے عمل اور

اسلامی تعلیم کے باعمل مظاہرے اور قرآن کریم کے پیغام کو اس کے اصلی اور پاکیزہ ترین روپ

میں پیش کرنے کو عسکری فتوحات پر ترجیح دیتے تھے ۔ ان کے نزدیک یہ کام وہی لوگ سر

انجام دے سکتے تھے جن کے سینے بڑاہ راست آفتاب رسالت کی کرنوں سے منور تھے ۔

حضرت خالدؓ جیسے عظیم المرتبت جرنیل سے جنہیں نطق نبوت نے ”سیف اللہ“ کا

لقب دیا تھا جب کچھ بے اعتدالیوں سرزد ہونے کا شبہ پیدا ہوا تو حضرت عمرؓ نے انہیں معزول

کرنے میں کچھ تامل نہ کیا ۔ اور اسلامی فتوحات اور عسکری مورال پر اس کے مفسر اثرات کی

بالکل پرواہ نہ کی اور اس بات کی بھی پرواہ نہ کی کہ ان کا یہ عمل ان کی اپنی ذات کے لیے

ناخوشگوار تنقید کا باعث بنے گا ۔ یہ حقیقت ہے کہ حضرت خالدؓ کی معزولی کے بعد شام میں

اسلامی فتوحات کا دھارا اپنی پوری تیزی و تیزی سے محروم ہو گیا تھا ۔ اس طرح ثنیٰ اور قعقاعؓ

کو بے مثال عسکری صلاحیت کے حامل تھے ۔ لیکن سابقوں اولوں میں سے نہ تھے اور حضرت

سعدؓ کے مقابلے میں وہ روح اسلام کے کامل مبلغ نہ تھے ۔

سپہ سالار کے فرائض محض میدانِ جنگ کی قیادت تک ہی محدود نہ تھے بلکہ فتح کے بعد

اسلامی نظام حیات کا نفاذ اور مذہبی قیادت و تبلیغ بھی اُن کی اہم ترین ذمہ داری تھی۔ اِس سے یہ بات بلا خوف تردید واضح ہو جاتی ہے کہ خلیفۃ المسلمین کے ذہن میں فروغ دین کے لیے عسکری قوت کو ذریعہ بنانے کا کوئی تصور نہ تھا۔ بلکہ اسلام کے فروغ کا دار و مدار اسلامی تعلیم کو اُس کے خالص اور شفاف رُوپ میں ہی نشر کرنے کو سمجھا گیا تھا۔

بعض متعصب مورخین نے مال غنیمت کی طمع و لالچ کو بھی اسلامی فتوحات کی ایک وجہ قرار دیا ہے بیشک عرب مفلس تھے، نادار تھے اور ان کے اقتصادی وسائل مسدود تھے۔ لیکن کب سے وہ ایسے تھے؟

یقیناً زمانہ قدیم اور تاریخ کے تاریک ترین دور سے ان کی اقتصادی حالت خستہ چلی آتی تھی پھر طلوع اسلام سے پہلے وہ جھوک کی آگ ٹھنڈی کرنے کے لیے کیوں کوئی انقلاب نہ لائے؟ مفلسی اور ناداری اُن کو کسی منظم طاقت میں تبدیل نہ کر سکی یہ اسلام کی روح پرور تعلیم ہی تھی جس نے اُن کو منتشر اور گریز پاشی سپرٹ کو ایک بے پناہ انقلابی قوت میں تبدیل کر دیا تھا۔ جس کی تلاطم خیز لہریں بیکراں ہو کر استحصالی قوتوں کے ظالمانہ نظام کو ڈبو کر ہر سو پھیل گئیں۔

اُس زمانے میں جبکہ کوئی باقاعدہ فوج نہ تھی جس کی کوئی ماہانہ تنخواہ نہ تھی۔ مال غنیمت کا ان کی ضروریات پورا کرنے کے لیے تقسیم کرنا ایک ناگزیر عمل تھا اور یہ اُس زمانے کا تسلیم شدہ اور مروجہ طریقہ کار تھا۔ جس میں کسی قسم کی کوئی قباحت نہ تھی۔ مال غنیمت کی تقسیم کا انحصار شخصی لوٹ کھسوٹ پر نہ تھا۔ بلکہ بیش بہا جواہرات اور قیم وزر کے انبار بھی اسی دیانت داری سے جمع کرادیے جاتے تھے جیسے ایک کرم خوردہ لبائے اگر ایران و عراق کی مہمات کا مقصد حصول زر اور امیر بننے کی تمنا ہوتی تو حضرت عمرؓ بمواد کی ذریعہ اراضی اصلی مالکوں کو نہ لوٹا دیتے بلکہ اپنی فاتح فوج کی تسکین کرتے مال غنیمت کی طمع کا الزام بھی ویسا ہی مضحکہ خیز اور بے سرو پا ہے جیسے تلوار سے اسلام پھیلانے کا بہتان۔

مسلمانوں کی ظفر مندی کا دوسرا بڑا راز ان حملوں میں مضمر ہے جو حضرت ابو بکرؓ نے حضرت اسامہؓ کی قیادت میں شام کی فوجی مہم کو روانہ کرتے ہوئے کیے تھے۔

”تم میں جو شخص مارا جائے گا شہید ہوگا اور جو بچ جائے گا مدافع عن الدین ہوگا“
 ان سادہ سے جملوں میں فلسفہ حیات و ممات کا وہ فصول پوشیدہ ہے جس کے سامنے
 تمام دنیا کے مادی وسائل اور جنگی سامان کی فراوانی و برتری بیچ ہے۔ انسان موت سے
 اس لیے ڈرتا ہے کہ اس کی عمر طبعی ختم ہو کر فنا کی نامعلوم گھاٹیوں میں گم ہو جاتی ہے۔ لیکن
 اگر اُس کے سامنے ایک ایسا لائحہ عمل پیش کیا جائے جس سے اُسے ابدی اور بہتر زندگی کی
 بشارت مل جائے۔ تو اُسے حاصل کرنے کے لیے کونسا خطرہ ہے جو وہ مول نہیں لے گا
 اور اگر وہ خطرات سے بچ کر زندہ رہے اور قوم کی آنکھ کا تارا بن جائے اور غازی کہلائے
 تو اس کی انا کی کیسی خاطر خواہ تسکین ہوتی ہے شہادت کا رتبہ موت کا رد ہے اور غازی کا لقب
 زندگی کا بہترین انعام۔ یہی وہ سادہ سا فلسفہ تھا جس نے مسلمانوں سے وہ کارہائے نمایاں
 کرائے جنہوں نے مورخین کو درطہ رحیت میں ڈال دیا۔

ان روحانی اقدار کے اعجاز کے علاوہ مسلمانوں کی فتوحات کے محض جغرافیائی، طبقاتی
 اور فنی اسباب بھی تھے۔ عرب بیشک نادار تھے۔ اور زندگی کی تگ و دو میں اکثر قدرتی حوادث
 کے شکار رہتے تھے۔ لیکن اس ماحول نے انہیں جفاکشی، بردباری، تحمل اور حوادث سے دلیری
 کے ساتھ نمٹنے کے جوہر عطا کیے تھے۔ ہم نے دیکھا کہ جنگِ قادسیہ کے دوران لیلۃ الہریہ کی
 تاریکی میں جبکہ ایرانی سپاہ جنگ کی تھکن سے چور خوابِ استراحت میں محو تھی قفقاع کی
 زخموں سے چور سپاہ ایک اہم جنگی چال کی تکمیل میں مگھ اور تھکن کا سفر طے کر رہی تھی۔
 عربوں کی خوراک سادہ اور بہترین حیاتین سے مالا مال تھی۔ سائنسدانوں نے انکشاف
 کیا ہے کہ کھجور میں ہر قسم کے حیاتین وافر تعداد میں موجود ہیں کھجور عربوں کا مرغوب کھا جاتا
 تھا جو پکا پکایا میل جاتا تھا اور بھاری تعداد میں اونٹوں پر لاد کر جنگ میں لے جایا جا
 سکتا تھا۔ اس طرح وہ ضمیمہ بار برداری کی قیود سے آزاد تھے اونٹ کا وجود عربوں کے
 لیے نعمتِ غیر مترقبہ تھا۔ اونٹ نہ صرف اپنے لیے اپنے وجود میں ہی خوراک اور
 پانی کے ذخیرے کا بہترین ذریعہ رکھتا تھا بلکہ ضرورت پڑنے پر لشکریوں کے لیے
 خوراک اور پانی کا بہترین ذریعہ تھا۔ بار برداری کے لیے وہ ایک تیز رو اور قابل

اعتماد ذریعہ تھا جسے صحرا کی دشواریاں بے اثر نہیں بنا سکتی تھیں۔

صحرا عربوں کا بہترین دوست اور ایرانیوں اور رومیوں کے لیے ایک ناقابل حل معرکہ تھا۔ ایرانی اور رومی اس کی پہنائوں میں اپنے آپ کو گم پاتے تھے اس کے برخلاف عرب اس کی فطرت سے بخوبی آشنا تھے۔ اس کی دشواریوں کو جانتے تھے اس کے موسمی تغیر و تبدل کی پیچیدگیوں سے آگاہ تھے۔ اس کے غیر معین اور دشوار گزار راستوں کے چبھے چبھے کو پہچانتے تھے صحرا کی وسعتوں میں ان کے اڈے محفوظ اور ناقابل تسخیر تھے جو ایرانیوں اور رومیوں کی دسترس سے باہر تھے۔

حضرت خالدؓ اور مثنیٰؓ نے جب عراق کی مہم کا آغاز کیا تو انہوں نے اس بات کا خیال رکھا کہ وہ ایرانیوں کو ان مقامات کی طرف بڑھنے کی ترغیب دیں جہاں لشکر اسلام کی پشت پر صحرا کی دشواریاں تحفظ کرتی ہوں۔ اسی طرح جس کی شکست کے بعد مثنیٰؓ اسلامی فورس کو سمیٹ کر صحرا کے گوشہ عافیت میں پناہ گزیں ہوئے تھے۔ اور اُسے تباہی سے بچا لیا تھا۔ حضرت سعدؓ کے لیے مثنیٰؓ نے جو وصیت نامہ لکھا تھا اس میں اس بات کا خاص ذکر تھا کہ

”اسلامی افواج آگے بڑھنے کے بجائے سرحد پر ہی فیصلہ کن جنگ لڑیں، اگر اللہ نے انہیں فتح سے ہمکنار کیا تو آگے بڑھنا مشکل نہ ہوگا۔ لیکن اگر فیصلہ اس کے برعکس ہوا تو ایرانیوں کے لیے صحرا میں تعاقب کرنا تباہ کن ثابت ہوگا اور عربوں کا ان پر پلٹ کر جھپٹنا آسان ہوگا“

قادسیہ کے میدان جنگ کا انتخاب بھی انہیں امور کو مد نظر رکھ کر کیا گیا تھا۔ عرب فطرتاً اپنے صحرا کی آزاد فضاؤں کی طرح مسلمہ طریقہ جنگ کی پابندیوں سے آزاد تھے۔ وہ تیز جس تھے اور خطرات کو بھانپنے میں چھٹی حس رکھتے تھے۔ وہ حالات کے مطابق اپنے ٹیکٹکس بدلتے رہتے تھے۔ اس کے برعکس ایرانیوں اور رومیوں کی جنگ کا طریقہ دقیانوسی اور معروف ٹیکٹکس کے مطابق تھا۔ وہی ہاتھی، وہی قلب وہی مہینہ و میسرہ ہم یہ دیکھ چکے ہیں کہ عرب ہاتھیوں سے کس قدر غیر مالوں تھے اور اوائل

میں ہاتھیوں نے ان کی صفوں میں کس طرح انتشار پھیلایا تھا لیکن عربوں نے جلد ہی اس کا حل تلاش کر لیا اور ہاتھیوں کے رخ ایرانیوں کی اپنی صفوں کی طرف موڑ دیے اس کے باوجود ایرانیوں نے اپنے ٹیکٹکس جنہیں بدے ہم یہ بھی دیکھ چکے ہیں کہ قنقاع نے کس طرح اپنی قلیل نفری کو بڑھا چڑھا کر میدان جنگ میں داخل کیا تھا۔

ایرانی پیدل فوج اور کیوری بھاری بھر کم آہنی زرہوں میں غرق ہوتی تھی جس سے ان کے جسم بوجھل اور بھدے ہو جاتے تھے اور سرعت و چابکدہی سے نقل و حرکت کرنا ان کے لیے دشوار ہو جاتا تھا اس کے مقابلے میں گو عرب آہنی زرہوں کے تحفظ سے اکثر خرم ہوا کرتے تھے۔ لیکن وہ اور ان کے گھوڑے ہلکے پھلکے تھے اور تیزی سے نقل و حرکت کر سکتے تھے۔ وہ تیزی سے واہ بھی کر سکتے تھے۔ اور وار پچا بھی سکتے تھے۔ عربوں نے ہر موڑ کے میں ایرانیوں پر نقل و حرکت کی جنگ مسلط کی اور فتح یاب ہوئے۔

عربوں میں یہ سب عسکری صلاحیتیں موجود تھیں لیکن سب کی سب دھماکے سے تھپن جانے کی منتظر تھیں۔ دین اسلام کی روح افزا اور انقلاب انگیز تعلیم نے وہ دھماکہ مہیا کیا۔ جس نے ایک طرف ان کی صلاحیتوں کو بھنبھوڑا اور دوسری طرف ان کے منتشر مغلوب اور متحارب اجزاء کو اخوت، اتحاد اور سالمیت کی مضبوط زنجیروں میں جکڑ کر نوع انسانی کی فلاح اور راہنمائی کے لیے ایک متحرک اور ناقابل تسخیر قوت میں منتقل کر دیا۔

حضرت عمرؓ اس یلغار کی نوک رساں تھے جس نے باطل قوتوں کے جہد میں پیوست ہو کر انہیں نیست و نابود کر دیا تھا۔ اور ان کی راکھ پر اسلامی سلطنت کی پر شکوہ غمات تعمیر کی تھی۔

دورِ فاروقی میں ہلال و صلیب کی معرکہ آرائیاں

تحریر
ایفٹینٹ کرنل فضل الرحمان

اس سے پہلے کہ حضرت سیدنا عمرؓ فاروق کے دورِ خلافت میں ہلال و صلیب کی جنگوں پر تفصیل سے روشنی ڈالی جائے یہ بہتر ہوگا کہ اُن فوجی و سیاسی حالات کا مختصراً ذکر کیا جائے جن سے سلطنتِ اسلامیہ حضرت عمرؓ کے منصبِ خلافت پر مامور ہوتے وقت بروزِ آرمی حضور کا وصال جو ۱۲ ربیع الاول ۳۵ (۲۵ جون ۶۳۲) دو شنبہ کے دن بعد دوپہر ہوا، نو زائیدہ اسلامی سلطنت کے لیے ایک سانحہ عظیم تھا۔

حضورؐ کے دورِ نبوت میں عرب کے بیشتر اور مشہور قبائل اسلام قبول کر چکے تھے مگر فتح ہو چکا تھا۔ اسلامی سلطنت کی داغ بیل ڈالی جا چکی تھی۔ اسلام کی ابھرتی ہوئی طاقت کی خبریں گرد و پیش میں پھیل چکی تھیں۔ حضورؐ ایران و روم کے فرمانرواؤں کے نام دعوتِ اسلام روانہ فرما چکے تھے۔ جن کو بڑی شدت سے ٹھکرایا جا چکا تھا۔

عرب کے چند قبیلے لعنتِ نبوی سے پہلے شام کے سرحدی اضلاع میں جا کر آباد ہو گئے تھے اور رفتہ رفتہ شام کے اندرونی اضلاع پر قابض ہو چکے تھے یہ سیلِ غسان و حذام

کے نام سے مشہور تھے اور شام کے بادشاہ کہلاتے تھے مگر یہ ان کا خانہ سزا لقب تھا۔
 درحقیقت وہ رومی سلطنت کے صوبہ دار تھے ان لوگوں نے اسلام سے پہلے عیسائی مذہب
 قبول کر لیا تھا۔ جب قیصر روم کو دعوت اسلام کا خط لکھا گیا اور وحیہ کلی (قاصد)
 واپس آنے ہوئے ارضِ ہند میں پہنچے تو انہی شامی عربوں نے اُن پر حملہ کیا اور مال و
 اسباب لوٹ لیا۔ اسی طرح جب حضورؐ نے حارث بن عیمر کو خط دے کر حاکم بصری کے
 پاس بھیجا تو عمرو بن شریک نے اُن کو قتل کر دیا چنانچہ اس انتقام کے لیے حضورؐ نے شہ
 میں لشکر کشی کی اور غزوہ موتہ کا واقعہ پیش آیا۔

شہ میں رومیوں نے مدینہ پر حملے کی تیاریاں کیں جب حضورؐ خود پیش قدمی کر کے
 مقام تبوک تک پہنچے تو اُن کو آگے بڑھنے کا حوصلہ نہ ہوا۔ اگرچہ اس وقت عارضی طور
 پر لڑائی نہ ہوئی لیکن رومی اور عیسائی مسلمانوں کی نکرستے بھی غافل نہ رہے یہاں تک کہ مسلمانوں کو پیشہ کھانگاہ تھا کلمہ میں مدینہ پر
 چڑھ نہ آئیں۔ اسی حفظہ ماتقدم کے لیے اللہ میں رسول اللہؐ نے اسامہ بن زید کو سردار
 بنا کر شام کی مہم پر بھیجا۔ چونکہ یہ ایک عظیم الشان طاقت کا مقابلہ تھا۔ اس لیے حضرت ابوبکرؓ
 حضرت عمرؓ کے علاوہ اور نامور صحابہ فوج کے ساتھ جانے پر مامور ہوئے۔ اسامہؓ ابھی روانہ
 نہیں ہوئے تھے کہ حضورؐ نے انتقال فرمایا۔

جب حضرت ابوبکرؓ مسندِ خلافت پر متمکن ہوئے تو عرب کی یہ حالت تھی کہ وہ دونوں
 ہمسایہ سلطنتوں یعنی ایران و روم کا ہدف بن چکا تھا۔ خود عرب میں فتنہ ارتداد زور
 پکڑ گیا تھا چنانچہ حضرت ابوبکر صدیقؓ نے قوتِ ایمانی، استقلال و حوصلہ مندی کا بے مثل
 مظاہرہ کیا اور حیران کن قلیل مدت میں فتنہ ارتداد کا قلع قمع کر کے عرب قبائل کو دوبارہ
 ایک جھنڈے تلے جمع کر کے ایران و روم جیسی عظیم الشان سلطنتوں کی سرحدوں پر دستک
 دینے لگے۔ خلافت کے دوسرے ہی برس یعنی ۳ھ میں عراق پر لشکر کشی ہوئی اور حیرہ کے تمام
 اضلاع فتح رکھے۔ نماز صبح ۱۲ بجے شام پر پڑی طرف سے لشکر کشی کی منذر بن زید افردن کے تحت فوجیں منظم کر کے
 شام روانہ کیں۔

(ملاحظہ ہو نقشہ نمبر ۱)

حصص پر

حضرت ابوعبیدہؓ

یزید بن ابی سفیان

شرجیل بن حسنہ

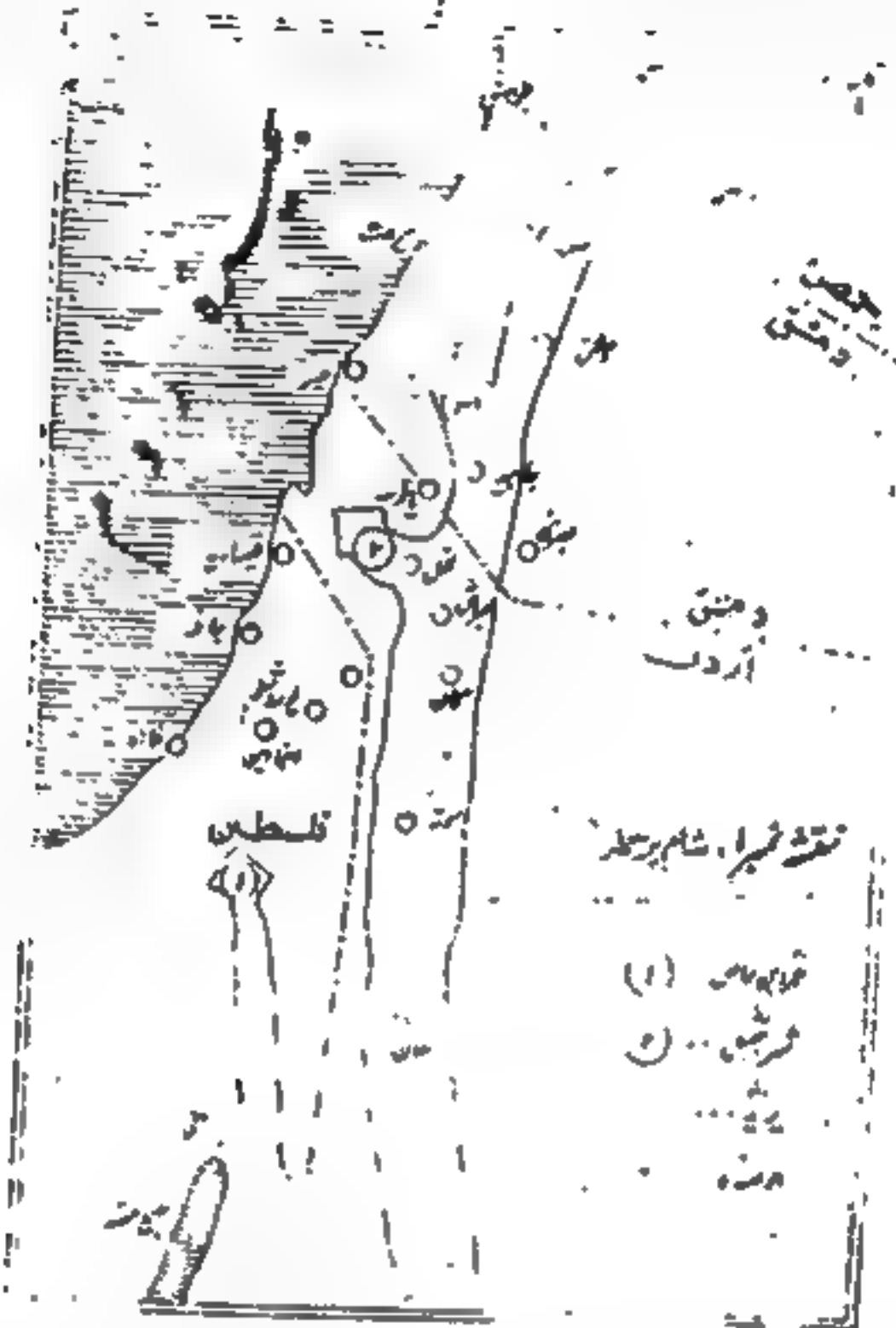
عمرو بن العاص

دمشق پر

اردن پر

فلسطین پر

حضرت ابوبکرؓ نے جب ان افسروں کو شام پر حملے کے لیے روانہ کیا تو ان کو ہدایات دیں



کہ اپنے علاقے فتح کرنے کے بعد وہ والی کی خدمات بھی انجام دیں گے۔ مامور کردہ علاقے میں اگر کسی دوسرے افسر کو امداد کے لیے طلب کیا جائے تو اُسی علاقے کا افسر متحدہ فوجوں کا کمانڈر ہوگا۔ ہاں اگر چاروں لشکروں کو یکجا ہو کر رومیوں سے لڑنا پڑے تو حضرت ابوعبیدہؓ تمام اسلامی فوج کے کمانڈر انچیف ہوں گے۔ یہ واضح احکام تھے جو فوجی نقطہ نگاہ سے اہم ہونے کے ساتھ ساتھ اپنے اندر ایک ذی ہوش اور اولوالعزم سربراہ مملکت کے ذہن کی عکاسی کرتے ہیں۔ ان لشکروں کی مجموعی تعداد چوبیس ہزار تھی۔ عرب کی سرحد سے نکل کر ان افسروں کو ہر قدم پر رومیوں کے بڑے چھوٹے منظم دستے ملے۔ اس کے علاوہ قیصر نے تمام ملک سے فوجیں جمع کر کے ان کے مقابلے میں بھیجنے کے احکام جاری

کیے اور ایک لشکرِ جبار اجنادین کے مقام پر جمع کر دیا جس کی تعداد نوے ہزار تھی۔ یہاں سے وہ فلسطین اور اردن میں کسی طرف بھی مسلمانوں کی پیش قدمی کو روک سکتے تھے۔ تمام افسران نے حضرت ابو عبیدہ کو ان رومی افواج کی نقل و حرکت کے متعلق آگاہ کیا تین اسلامی لشکراں وقتِ قریبی علاقوں میں ہی تھے۔ جن کو حضرت ابو عبیدہؓ نے اپنے زیرِ کمان لے لیا۔ عمرو بن العاص الگ تھلگ تھے۔ چنانچہ ان کو بڑی تشویش ہوئی اور ابو عبیدہ سے امداد طلب کی۔

حضرت ابو بکرؓ کو ابو عبیدہؓ نے تمام حالات سے آگاہ کیا۔ شام میں حالات کی نزاکت کو بھانپتے ہوئے اور اُدھر عراق میں اسلامی فوجوں کی کامیابی کے پیشِ نظر حضرت ابو بکرؓ نے خالد بن ولید کو جو عراق میں برسرِ پیکار تھے۔ حکم دیا کہ وہ نصف فوج لے کر فوراً شام کا قصد کریں اور مسلمانوں کی امداد کو پہنچیں اور اگر تمام اسلامی لشکر کی کمان سنبھال لیں نصف فوج حضرت ثنی کے تحت عراق میں ہی مقیم رہی۔ حضرت خالدؓ تقریباً نو ہزار مجاہدین کو لے کر جن میں صحابہ کرام کی خاصی تعداد تھی۔ فوجی تاریخ کے مشکل ترین پانچ روزہ سفر کے بعد جو عراق و شام کے لوق و دوق اور بے آب و گیاہ ریگزاروں سے گزرنے کی داستان ہے۔ دمشق پہنچے۔

حضرت ابو عبیدہؓ کو خلیفۃ المسلمین کا حکم سنایا۔ ابو عبیدہؓ نے جو "امین الامت" کے لقب سے مشہور تھے اور مسلمانوں میں بڑے اعلیٰ منصب پر مامور تھے، خندہ پیشانی سے خلیفہ کے حکم کی تعمیل میں اپنے آپ کو اور اپنی تمام تر فوج کو خالدؓ کے تحت کر دیا۔ خالدؓ اور ابو عبیدہؓ نے خود پیش قدمی کر کے اجنادین پر رومن افواج کو شکست دی۔ اب فتحِ شام کے دروازے مسلمانوں پر کھل چکے تھے خالدؓ تمام افواج اسلامی کو لے کر دمشق کی طرف بڑھے۔ رومی اہل شہر کو ہر قیمت پر بچانے کی ٹھان چکے تھے۔ دمشق پہنچ کر خالدؓ نے ہر طرف سے شہر کا محاصرہ کر لیا۔ یہ محاصرہ اگرچہ حضرت ابو بکر صدیقؓ کے عہد میں شروع ہوا۔ لیکن فتحِ حضرت عمرؓ کے عہد میں حاصل ہوئی۔

یہ پس منظر ذہن نشین کرنے کے بعد اُمید ہے کہ قارئین کرام آئندہ آنے والے واقعات اور جنگوں کو سمجھنے میں کوئی دقت محسوس نہیں کریں گے یہاں پر یہ گوش گزار

گرنے کی جرات بھی کرتا ہوں کہ ان جنگوں کو مورخین نے کافی الجھا کے پیش کیا ہے۔
 خصوصاً جنگوں کی وقوع پذیر ہونے کی تاریخوں، فوجوں کی تعداد اور طریقہ جنگ وغیرہ میں
 فوجی و تاریخی نقطہ نگاہ سے بہت تضاد پایا جاتا ہے۔ باوجود اس کمی کے ان جنگوں
 کے نتائج پر کوئی اثر نہیں پڑا۔ اس لیے حالات کو سمجھنے اور مسلمانوں کو فتح و نصرت کو حقیقت
 پر مبنی تصور کرنے میں کوئی خاص وقت پیش نہیں آتی۔ بہر حال میں نے جو تفصیلات مضمون
 میں درج کی ہیں وہ کثرت رائے پر مبنی ہیں۔

واقعات کی ترتیب کے اختلاف پر مختصراً مضمون کے آخر میں خیالات لکھ دیے ہیں۔

اہم نکتہ

جس کی طرف قارئین کی توجہ مبذول کرانا ضروری سمجھتا ہوں وہ یہ ہے کہ زمانہ قدیم
 اور موجودہ دور کی جنگوں میں اگر ذرائع رسل و رسائل کا جائزہ لیا جائے تو معلوم ہوگا
 کہ اپنے اپنے دور میں یہ مخصوص انداز میں اثر پذیر ہوتے آئے ہیں۔ زمانہ حاضر کی
 ایجادات نے رابطے کے جو ذرائع عالم انسانیت کی خدمت میں پیش کیے ہیں۔ ان
 کی وجہ سے جنگی کارکردگی میں انقلاب عظیم برپا ہوا ہے۔ آج سینکڑوں بلکہ ہزار ہا میل
 کے فاصلے پر رہتے ہوئے بھی ماتحت افواج کے ہر شعبہ سے براہ راست تعلق قائم رکھنا
 آسان ہے اور احکام آنا، فانا اور فرداً فرداً ہر سمت اور ہر گوشہ میں پہنچ سکتے ہیں۔
 ضرورت پڑنے پر ایک کمانڈر میدان جنگ کے دور دراز اور کسی بھی حصے میں بہ نفس نفیس
 منتوں اور گھنٹوں میں وارد ہو سکتا ہے۔ ظاہر ہے کہ اس حسن انتظام کی خوبیوں کی
 کی وجہ سے جہاں اعلیٰ کمانڈروں کو لمحہ بہ لمحہ حالات کی خبر ملتی رہتی ہے۔ وہاں ماتحت
 افراد کو بھی بھر دیا ہے کہ ان کی ہر ضرورت بہر حال اعلیٰ حکام کو معلوم ہوتی رہتی ہے۔
 ساتھ ساتھ ماتحت افراد اور تنظیموں کو چوکنا رکھنے میں بھی بڑی مدد ملتی ہے۔ یہ سب
 سے بڑی خوبی یہ ہے کہ سربراہ مملکت سے لے کر ایک ادنیٰ افسر تک وہ اپنی تمام
 ذاتی خوبیوں اور خصوصیات کو بروقت اور حسب ضرورت بروئے کار لا کر اپنی شخصیت

کو ماتحتوں پر موثر طور پر مسلط کر سکتے ہیں۔

موجودہ دور کا مقابلہ اگر حضرت عمرؓ کے دور سے کیا جائے تو باسانی سمجھ میں آسکتا ہے کہ کوسوں اور میلوں کی دوری سے اپنے احکام اُونٹ و گھڑ سوار پیغام رسالوں کے ذریعے افواج کو پہنچانے ہوں تو نہ صرف بہت وقت صرف ہوتا تھا بلکہ وقت گزرنے کے ساتھ ساتھ جنگی حالات اس طور تبدیل ہونے کا ہمیشہ امکان موجود رہتا تھا کہ ارسال کردہ احکام جنگ میں پہنچنے پر بے سود ثابت ہوں۔ جہاں تک ذاتی طور پر براہ راست اثر پذیر ہونے کا تعلق ہے۔ اس کا امکان بعید از قیاس تھا۔ ان مخصوص حالات سے عہدہ برآ ہونے کے لیے سربراہ مملکت ایسا شخص ہونا چاہیے جو اعلیٰ ترین ذاتی صفات کا مالک ہو اور جس کا رعب و جلال دُور دراز فاصلے سے بھی محسوس کیا جاسکے اور جس کی عزت و توقیر ہر متنفس دل کی گہرائیوں سے کرتا ہو۔ جو عاملین و افسران دُور دراز علاقوں میں مقرر کیے جائیں وہ بھی اپنی جگہ و منصب کے لیے ہر لحاظ سے موزوں تر ہوں تا کہ ان کے دوری اُن کے کردار و عمل کو صراطِ مستقیم پر رکھنے میں کوئی فرق نہ ڈال سکتی ہو۔ غرض کہ وہ ایسی شخصیتیں ہوں جن پر ہر حال میں مکمل اعتماد کیا جاسکے اور مرکزی احکام کی عدم موجودگی میں ان کا ہر فیصلہ مذہب و ملت کی بہتری اور عظمت کا آئینہ دار ہو۔ اُن کے ساتھ ساتھ سربراہ مملکت کے ابتدائی احکام اتنے جامع اور بالغ نظری پر موقوف ہوں کہ وہ آنے والے بیشتر حالات سے نمٹنے کے لیے موزوں ہوں۔ صرف ان اقدام کے ذریعے ہی مقاصد حاصل کیے جاسکتے تھے۔ اور انتظار اور تذبذب سے چھٹکارا حاصل کیا جاسکتا تھا۔

فلسطین اور شام میں جنگوں کی فہرست

دورِ فاروقی میں جو چھوٹی بڑی جنگیں فلسطین اور شام میں لڑی گئیں۔ اُن کی فہرست طویل ہے ظاہر ہے کہ اس ایک مضمون میں سب پر سیر حاصل بحث نہیں ہو سکتی اس لیے میں نے یہ وقت اختیار کیا ہے کہ فاروقی کرام کے لیے سب جنگوں کی فہرست پیش کر دوں جو تاریخی نقطہ نظر سے سلسلے دار ہو اور صرف اُن چند بڑی جنگوں کا تفصیلاً ذکر کر دوں جو اہم

تبدیلیوں کی پیش خیر ہفتیں تاریخی رابطے استوار رکھنے کے لیے دو بڑی جنگوں کے درمیان یا دوران میں ان چھوٹی جنگوں کا ذکر بھی اجمالاً آتا رہے گا۔ اُمید ہے یہ طرزِ بیان قارئین کے لیے باعث دلچسپی ہوگا۔ جنگ کے سمجھنے میں حُضرافِ یابی اور جنگی نقشے اہم کردار کے حامل ہوتے ہیں۔ چنانچہ جو نقشہ بھی میسر آیا ہے۔ پیش خدمت کر رہا ہوں۔

رجب ۱۲ھ

فتح دمشق

۴۲۵ھ

ذیقعد ۱۲ھ

فحل

۴۲۵ھ

رجب ۱۳ھ

حمص (پہلی جنگ)

رجب ۱۵ھ

یرموک

۴۲۶ھ

سنة ۱۶ھ

بیت المقدس

۴۲۷ھ

سنة ۱۷ھ

حمص (دوسری جنگ)

۴۲۸ھ

سوال ۱۹ھ

قیساریہ

۴۲۹ھ

مندرجہ بالا جنگوں کے علاوہ متعدد چھوٹے بڑے معرکے بھی ہوئے جو اپنی جگہ اہم ضرورت تھے مگر وہ باقاعدہ جنگوں کا حصہ بن گئے کیونکہ یا تو وہ آنے والی ملک کو روکنے کے لیے لڑے گئے یا بھاگتے ہوئے دشمن کے تعاقب کے دوران میں پیش آئے اُن مضمون میں فتح دمشق جنگ یرموک اور فتح بیت المقدس کو کسی قدر تفصیل سے بیان کرنے کا ارادہ ہے پھر بھی دُرہے کہ مضمون طویل ہو جائے گا۔

دمشق ملک شام کی جنت کہلاتا تھا۔ چونکہ عہدِ خیالیت میں اہل عرب تجارت کے لیے وہاں اکثر آیا جایا کرتے تھے اس لیے اس کی عظمت کا شرہ تمام عرب میں تھا۔ شہر کے اندرونی مرکزی حصے کے گرد ۳۵ فٹ اونچی قلعہ نما فصیل تھی جس میں داخلے کے لیے چھ دروازے تھے۔ ان دنوں دمشق کا رومن کانڈر انچیف تھا مسن تھا جو شہنشاہ ہرقل کا داماد ہونے کے ساتھ ساتھ متعصب عیسائی تھا۔ فن سپاہ گری میں طاق اور علم و شجاعت میں ممتاز حیثیت کا مالک تھا۔ دمشق شہر میں تعینات رومی فوج کا اعلیٰ کانڈر جنرل عزادیر تھا۔ جو مشہور و معروف پرانا جنرل تھا اس نے مشرقی علاقہ میں ایک عمر گزاری تھی اور ایرانیوں اور ترکوں کے خلاف کئی کارہائے نمایاں دکھائے تھے اس کو اس بات پر فخر تھا کہ اُسے آج تک شکست کا سامنا نہیں ہوا۔

عربی زبان بخوبی بول سکتا تھا دمشق شہر میں رومی فوج کی تعداد بارہ ہزار تھی مگر دمشق میں سامانِ رسد و روزگار خاطر خواہ طور پر موجود نہ ہونے کی وجہ سے بے محاصرے کی صورت میں تیاریاں ناممکن تھیں۔

ہرقل کو اجنادین کی شکست کی خبر حص میں ملی جسے سن کر اس کے اورمان خطا ہو گئے وہ حص سے انطاکیہ آگیا اور دمشق پر اسلامی حملے کو روکنے کے لیے کچھ رومی افواج کو وقوسا جانے کا حکم دیا تاکہ یہ دستے اسلامی فوجوں کو روکیں اور دمشق میں محاصرے کے لیے تیاری مکمل کی جاسکے۔ اس کے علاوہ مزید پانچ ہزار فوج جنرل کلوس کے تحت دمشق روانہ کی۔ اب دمشق میں رومی فوجوں کی تعداد سترہ ہزار ہو گئی۔

وقوسا میں رومی مقابلے کی تاب نہ لائے اور خالدؓ کے ساتھ اچھی خاصی لڑائی لڑنے کے بعد شکست کھا کر پسپا ہو گئے اور خالدؓ نے اپنا کواچ دمشق کی طرف جاری رکھا۔ اسلامی فوج اپنے اپنے کانڈروں کے تحت دمشق میں جمع ہونے کے لیے خالدؓ کے لشکر کے پیچھے پیچھے مخصوص فوجی انداز میں آرہی تھی جسے ایک مقررہ وقت تک دمشق پہنچنے کے احکام

ملے ہوئے تھے۔

دمشق میں تھا جس نے شہر کے باہر لڑنے کا منصوبہ بنایا اور فوج کا کچھ حصہ ضروری
دفاع کے لیے شہر میں متعین کر کے بارہ ہزار فوج کے ساتھ شہر کے باہر تقریباً دس میل کے
فاصلے پر مرجع الصفر کے مقام پر صف آرا ہو گیا۔ اس فوج کا کمانڈر جنرل عزرا زیر اور نائب کلوس
تھا۔ ان رومی جرنیلوں کو حکم دیا گیا کہ مسلمانوں کو میدان میں جنگ کر کے دمشق سے دور بھگا دیا جائے
اگر یہ ممکن نہ ہو تو پھر اتنے وقت تک روکے رکھا جائے کہ شہر کو لمبے محاصرے کے لیے تیار کیا
جاسکے۔

چنانچہ ۱۹ جمادی الآخر ۶۳۵ھ کو مرجع الصفر کے مقام پر اسلامی اور رومی فوجیں صف
آراء ہو گئیں اس مقام پر خالد بن ولید کی اپنی فوج جو وہ عراق سے ہمراہ لائے تھے اور شرجیل
کی فوج سب سے پہلے پہنچیں۔ باقی اسلامی افواج کے آنے سے پہلے خالد بن ولید نے یہ بہتر سمجھا
کہ رومیوں کو مشغول رکھا جائے۔ چنانچہ مبارزہ جنگ کا سلسلہ شروع کیا۔ جیسا کہ قارئین کرام
جانتے ہوں گے کہ یہ مقابلے انفرادی بہادری و فن سپہ گری کی بہترین عکاسی کرتے تھے۔ جاننا نہ
باری باری آگے نکل کر مخالف فوج کے جانناز کو للکارتے تھے۔ اور اس مقابلے میں ایک دوسرے
کو پکھاڑتے تھے مقابلہ صرف اسی وقت ختم ہوتا تھا جب دونوں میں سے ایک قتل ہو جاتا یا
بھاگ جاتا تھا۔ ان مقابلوں میں مسلمان مجاہدوں نے رومیوں کے کئی مشہور و معروف جنگجو
ہلاک کر دیے جس سے رومی مرعوب ہو گئے۔

آخر میں خالد بن ولید تنہا مقابلے کے لیے میدان میں نکلے۔

ان کے مقابلے میں یکے بعد دیگرے جنرل کلوس اور پھر خود جنرل عزرا زیر
آئے۔ ان دونوں کو خالد بن ولید گرفتار کرنے میں کامیاب ہو گئے اور لشکر میں لا کر قید کر دیا۔ اسی اثنا
میں اسلامی فوج کے باقی ماندہ دونوں لشکر جو عمرو بن العاص اور ابو عبیدہ کی سرکردگی میں
تھے پہنچ گئے۔ خالد بن ولید نے عام حملے کا حکم دے دیا۔ رومی جو نقصان کی وجہ سے اور جن کے دو
اعلیٰ ترین جرنیل ضائع ہو چکے تھے حملے کی تاب نہ لا کر پسپائی پر مجبور ہو گئے۔ پس شہر دمشق
جو ان کی پشت پر تھا اس کے اندر قلعہ بند ہو کر لڑنے کے سوا انہیں اور کوئی چارہ نظر نہ

آیا۔ چنانچہ ۲۰ جمادی الآخر ۱۳۱۵ھ (۲۰ اگست ۱۹۳۳ء) کو اسلامی فوجوں نے دمشق کا محاصرہ کر لیا۔

محاصرے کی تنظیم

شہر دمشق کے چھ دروازے تھے۔ خالد کا اپنا ہیڈ کوارٹر باب شرقی کے قریب ایک قدیم گرجا میں تھا اور چار سو سواروں کا ایک دستہ براہ راست اپنے ماتحت رکھا باقیماندہ عراقی لشکر رافع کے تحت مشرقی دروازے پر مستعین کیا باقی افسروں کو یوں مامور کیا۔ نقشہ نمبر ۲

ملاحظہ فرمائیں،

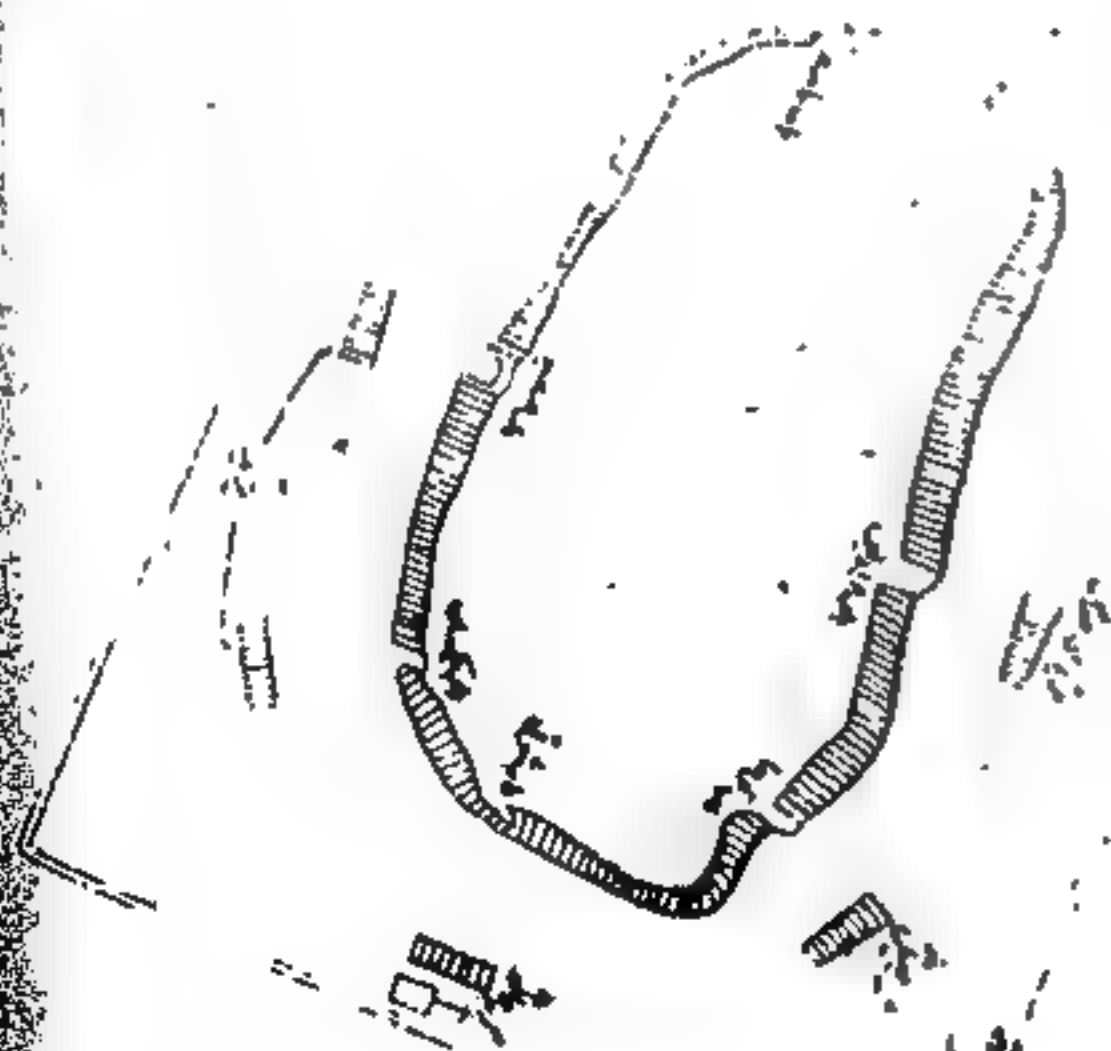
شرجیلؒ

الوعبدہؒ

باب قوما (شمال مغربی)

باب جابیہ (مغربی)

نقشہ نمبر ۲ فتح دمشق



باب فرادیس (شمالی)

عمرو بن العاصؓ

ہر ایک جرنیل کے تحت چار سے پانچ ہزار مجاہد تھے۔ مسلمانوں کی کل تعداد تقریباً بیس ہزار کے لگ بھگ تھی۔ خالدؓ نے مندرجہ ذیل احکام دیے۔

(۱) دشمن کے تیروں کی زد سے کیمپ دور لگائے جائیں۔

(۲) تمام دروازوں پر کڑی نگاہ رکھی جائے۔

(۳) اگر دشمن کے تیر انداز فیصل سے تیر چلائیں تو اپنے تیر اندازوں کو آگے بڑھا کر بوالہسی بوجھاڑ کریں۔

(۴) دشمن اگر کسی بھی دروازے سے باہر آنے کی کوشش کرے تو اسے شہر کے اندر دھکیل دیں۔

(۵) اگر دشمن کا دباؤ زیادہ ہو جائے تو سپہ سالار اعظم سے مدد طلب کی جائے۔ اس غرض کے لیے دو ہزار سواروں کو صرارہ کے ماتحت کر دیا گیا ہے جو دروازوں کے درمیان خالی جگہوں کی گشت کے ذمہ دار تھے۔ اور بوقت ضرورت دوسرے لشکروں کی مدد کرنے کے فرائض سرانجام دیتے تھے۔

انطاکیہ سے رومی کمک

بہر قل مرجع الصفر کی شکست کی خبر سن چکا تھا اس نے مزید کمک دمشق روانہ کرنے کے احکام جاری کیے۔ رومی سلطنت دمشق جیسے اہم شہر کو کسی قیمت پر چھوڑنے کے لیے تیار نہ تھی کیونکہ اس کا مطلب شام سے دستبردار ہونے کے مترادف تھا۔ چنانچہ محاصرے کے دس دن کے اندر اندر بارہ ہزار کے ایک لشکر جرار کی حفاظت میں سامان جنگ سے لدا ہوا قافلہ انطاکیہ سے دمشق روانہ ہو چکا تھا۔ اس کا سامنا اس اسلامی دستے سے جو دمشق کے شمال میں مقیم تھا، ناگزیر ہوا۔ ۱۰ رجب ۳۱ھ (۹ ستمبر ۶۴۳ء) کو ایک ایلمی نے اس رومی لشکر کے آنے کی خبر دی۔ خالدؓ نے فوراً پانچ ہزار سوار صرارہ کی ماتحتی میں روانہ کیے۔

ضرار نے شمالی دستے کو زیرِ کمان لے کر "سניתہ العقاب" (جو ایک درہ ہے) کے قریب ایک نیچی گھاٹی میں گھات لگالی۔ دوسرے دن جب رومی لشکر اس جگہ سے گزرنے لگا تو حملہ کر دیا۔ ضرار تیرے شدید زخمی ہو کر قید کر لیے گئے۔ رومی جو بلندی پر تھے۔ اور اُن کی تعداد بھی مسلمانوں سے دو گنی تھی شدید مقابلہ کر رہے تھے۔ رافع نے جو ضرار کے بعد کمانڈر تھا خالد کو تمام حالات سے آگاہ کیا۔

خالدؓ کی مشکلات

اب خالد کو مشکل حالات کا سامنا تھا۔ ایک طرف رومیوں کے اس نئے لشکر کو دمشق پہنچنے سے روکنا تھا۔ کیونکہ یہ دمشق پہنچ جاتا تو اسلامی افواج دھم کی دونوں فوجوں کے درمیان پس کر رہ جائیں اب سوال یہ تھا کہ محاصرے سے کتنی فوج نکال کر منظم کی جائے۔ اور وہ کس وقت بھیجے جائے۔ خطرہ یہ تھا کہ اگر محصورین کو یہ معلوم ہو گیا کہ محاصرہ کمزور ہو گیا ہے تو عین ممکن تھا کہ وہ یلغار کر کے محاصرے کو توڑ کر باہر آجائیں اور ضرر یہ بھی ضروری تھا کہ فوج کے جس حصے کو بھی روانہ کرنا ہو دیر نہ کی جائے ورنہ رافعؓ کو شکست دے کر رومی لشکر مع سامان دمشق پہنچنے میں کامیاب ہو جاتا۔ آخر یہ فیصلہ کیا گیا کہ محاصرے کو از سر نو ترتیب دی جائے۔ اور چار ہزار سواروں کے لشکر کو لے کر آدھی رات کے بعد خالدؓ خود رافعؓ کی امداد کے لیے پہنچیں اور خالدؓ برق رفتاری سے منہ اندھیرے، ہی رافع کے لشکر سے جا ملے۔

مسلمان لڑکی کا جوش انتقام

ابھی خالدؓ رافع سے تھوڑی دُور ہی تھے کہ اُن کے پاس سے ایک نوجوان جو تیز رفتار گھوڑے پر سوار تھا گزرا۔ خالدؓ نے اُسے روکنا چاہا مگر وہ رومیوں پر حملے کے لیے طرچکا تھا۔ وہ سیاہ لباس میں ملبوس، سینے پر پیتل کی تختی لٹکائے ہوئے تلوار اور نیزہ سسلیں، سبز کپڑے کا نقاب مُنہ پر لیے ہوئے تھا جس سے صرف آنکھیں نظر آ رہی

تھیں۔ یہ نوجوان بار بار اور بے دریغ حملے کرتا جاتا تھا اور جو رومی اس کی زد میں آتا
تہ تیغ ہوتا جا رہا تھا۔ اتنے میں رافع اور خالد مل گئے اور دونوں لشکروں کو ترتیب دے
کر خالد نے لڑائی کے لیے صف آرا کیا۔ اس اثناء میں نقاب پوش مجاہد نے کمال جرأت اور
اور سپاہ گری کے جوہر دکھائے ایسا معلوم ہوتا تھا کہ وہ خود کشی پر آمادہ ہے اس کے حملے
ایسی بے جگری سے جاری تھے کہ رافع کی فوج میں نیا جوش اور ولولہ پیدا ہو گیا عام حملے کا
حکم دے دیا گیا۔ دوران جنگ خالد اس نقاب پوش کے پاس آئے اور کہا۔

”اے نوجوان مجاہد مجھے اپنا چہرہ دکھاؤ مگر وہ تیزی سے پھر حملے کے لیے چلا گیا۔
چند سوار اُسے یہ کہنے کے لیے گئے کہ تمہارا افسر اعلیٰ تمہیں بلا رہا ہے

تاکہ تمہاری بہادری کے صلے میں تمہیں انعام دیا جائے گا۔ مگر
وہ اپنی شناخت کو پوشیدہ رکھنا بہتر سمجھتا تھا اب جو نہی وہ حملے سے واپس آیا تو خالد
نے حکمانہ لہجے میں اُسے رکنے کے لیے کہا وہ رک گیا۔ خالد نے کہا ”تم نے بہادری کا حق
ادا کیا اور ہمارے دلوں کو جذبہ جہاد سے مرشار کر دیا۔ بتاؤ تم کون ہو؟ خالد نے اس
کا جواب سنا تو ان کے رونگٹے کھڑے ہو گئے کیونکہ یہ تو کسی لڑکے کی آواز تھی ”اے سپہ سالار
مجھے اپنے آپ کو بے نقاب ہونے میں شرم محسوس ہو رہی ہے۔ آپ ایک نامور اور فتح
مند جرنیل ہیں اور میں ایسی جنس سے تعلق رکھتی ہوں جس کے لیے پروے میں رہنا ہی
بہتر ہے۔ میں اس لیے اس طرح لڑ رہی ہوں کیونکہ میرے دل کو غم و غصہ کی آگ نے
گرا دیا ہے۔ خالد نے کہا ”تم کون ہو؟ میں خولہ ہوں صرار کی بہن میرے بھائی کو
دشمنوں نے قید کر لیا ہے۔ مجھے اُسے رہا کرانا ہے۔ خالد نے دل ہی دل میں الاز وارہ
(صرار اور خولہ کے والد) کو خراج تحسین پیش کیا اور کہا۔ پھر چلو ہمارے ساتھ مل کر حملہ کرو“

رومیوں کی پسپائی

مسلمانوں کا حملہ دوپہر گئے تک جاری رہا جس کی رومی تاب نہ لاسکے اور حمص کی
طرف پسپائی پر مجبور ہو گئے۔ خالد نے ان کے تعاقب میں ایک چھوٹا سا دستہ روانہ کیا

اور خود فوراً واپس دمشق پہنچے۔ کیونکہ محاصرے والی فوج کی قوت میں نو ہزار افراد کی کمی ہو گئی تھی۔

ضرائع کو رومی بطور تحفہ ہر قل کے پاس لے جا رہے تھے۔ رافع نے اچانک حملہ کر کے اُسے رہا کر لیا۔

محصورین کی بددلی

رُومی محصورین کو اب ہر قل کی طرف سے کمک پہنچنے کا کوئی یقین نہ رہا۔ اُس لیے اُن کے حوصلے لپست ہو گئے دمشق کے قدیم باشندوں نے مسلمانوں سے صلح کرنے کا پُر زور مشورہ دیا۔ تھامس نے اُن کا حوصلہ بڑھانے کے لیے پُر زور حملہ کرنے کا وعدہ کیا تاکہ محاصرہ ٹوٹ جائے۔ چنانچہ علی الصبح تھامس نے بابِ توما سے جہاں شرجیل کا لشکر متعین تھا۔ ایک پُر زور حملہ کیا اور رومی تیر اندازوں نے مسلمانوں کو بھاری نقصان پہنچایا دروازہ کھول کر رُومی باہر آنے میں کامیاب ہو گئے مسلمانوں نے ڈٹ کر مقابلہ کیا۔ اسی اثنا میں ایک تیر تھامس کی آنکھ میں آکر بیوسبت ہو گیا یہ تیر اسی معرکے میں جان بحق ہونے والے مجاہد آبان بن سعید بن العاص کی بیوہ کی کان سے نکلا تھا۔ یہ خاتون اپنے خاوند کی شہادت کی خبر سن کر آگ بگولہ ہو گئی تھی۔ اور ترکش لے کر میدانِ کارزار میں اتر آئی تھی۔ تھامس کے شدید زخمی ہونے سے اُس کی فوج میں بددلی پھیل گئی اور رُومی پھر واپس قلعے میں محصور ہونے پر مجبور ہو گئے۔

تھامس جو ایک آنکھ کھو چکا تھا غصے سے آگ بگولہ ہو گیا اور ایک اور شدید حملے کی تیاری میں مصروف ہو گیا۔ اس دفعہ رومیوں نے دوبارہ بابِ توما پر ہی یلغار کی مگر ساتھ ہی بابِ جابیر بابِ صغیر اور بابِ شرقی پر بھی حملے کیے تاکہ شرجیل کو مدد نہ مل سکے۔ ابو عبیدہؓ، یزیدؓ اور رافعؓ کو گھسان کی جنگ لڑنی پڑی۔ خالدؓ اور ضرائعؓ نے رافعؓ اور یزیدؓ کی بدوقت مدد کی اور رومیوں کو بھاری نقصان کے ساتھ فیصل کے اندر دھکیل دیا۔ محاصرہ توڑنے کے لیے تھامس کی یہ آخری کوشش تھی۔

مسلمانوں کا شہر میں داخلہ

جونہ ایک یونانی نوجوان ایک یونانی لڑکی پر دل و جان سے فریفتہ تھا۔ اگرچہ اس کی شادی اس لڑکی سے ہو چکی تھی مگر اچانک جنگ پھڑپھڑ جانے کی وجہ سے لڑکی کے گھر والے رسم روانگی کو ملتوی کرنے پر مجبور تھے۔ جونہ لڑکی کو گھر لانے پر مصر تھا چنانچہ وہ ۱۹ رجب ۸۳۵ھ کی رات کو رستے کی مدد سے مشرقی دروازے کے پاس فصیل سے اتر اور خالدؓ سے ملنے کے لیے کہا۔ اپنی داستان اور خواہش حضرت خالدؓ کے گوش گزار کی اور مدد کے عوض رومی فوج کے خفیہ راز بتانے کا وعدہ کیا۔ اس یونانی نوجوان نے خالدؓ کو مطلع کیا کہ آج رات عیسائی بطریق کے ہاں لڑکا پیدا ہونے کی خوشی میں ایک جشن منعقد ہو رہا ہے۔ دعوت میں شراب نوشی بھی عام ہوگی اور سوائے چند سپرہ داروں کے رومی نشہ میں دھت ہوں گے مسلمانوں کے لیے اس سے بہتر موقع شہر میں داخل ہونے کا شاید پھر دیر سے آئے۔ جونہ کو خالدؓ نے اسلام پیش کیا اور واپس شہر کے اندر جا کر انتظار کرنے کو کہا۔

خالدؓ اس موقع سے فائدہ اٹھانے کے لیے تیار ہو گئے مگر چونکہ وقت کم تھا اس لیے باقی تینوں لشکروں کو آگاہ نہ کر سکے۔ بیڑھیوں اور کمندوں کی مدد سے فصیل پر چڑھ کر سپرہ داروں کی خفیہ سی مدافعت کو فراموش کرتے ہوئے باب مشرقی کے کواڑ کھول دیے دروازہ کھلتے ہی رومی ہوشیار ہو گئے مگر خالدؓ نے اپنے مجاہدین کو لے کر شہر کے مرکزی حصے پر قبضہ کرنے کے لیے جان توڑ کوشش کی۔ تھامس کو دمشق ہاتھ سے نکل جانے کا یقین ہو گیا۔ اس نے جب دیکھا کہ دوسرے دروازوں سے کوئی ناگوار حادثہ پیش نہیں آیا تو وہ بھانپ گیا کہ خالدؓ اکیلا لڑ رہا ہے۔ اس نے ایک شاطرانہ چال چلی جو بڑی سوجھ بوجھ کی غماز ہے۔ اس نے یہ سمجھ لیا کہ دوسرے افسروں خصوصاً حضرت ابو عبیدہ کو یہ علم نہیں ہوگا کہ خالدؓ بزور شمشیر شہر میں داخل ہو گیا ہے۔ اس لیے اس نے بڑی عجلت سے اپنے ایلی باب جا بیٹہ روانہ کیے۔ اور ابو عبیدہ کے سامنے ہتھیار ڈالنے اور جزئیہ ادا کرنے کی پیش کش

کردی۔ ابو عبیدہؓ کو یہ معلوم نہ تھا کہ خالدؓ بزدل و شمشیر شہر میں داخل ہو چکے ہیں۔ چنانچہ انہوں نے صلح کی شرائط اس یقین کے ساتھ منظور کر لیں کہ خالدؓ بھی مزید کشت و خون کے خواہشمند نہیں ہیں۔

علی الصبح حضرت ابو عبیدہؓ نے دوسرے افسروں کو بھی صلح کی اطلاع دی اور بابِ جابر سے تھامس، دیگر معزز باشندوں اور بطریق کے ہمراہ شہر کے وسط کی طرف پر امن بڑھنے لگے۔ یکایک ابو عبیدہؓ نے خالدؓ اور ان کے رفقاء کو خون سے آلودہ تلواریں ہاتھ میں لیے دیکھا تو وہ سمجھے معاملہ کچھ اور تھا۔ خالدؓ ان کو یوں تلواریں میانوں میں کیے ہوئے دیکھ کر حیران رہ گئے فضا میں سکوت چھا گیا۔ دونوں طرف کے مسلمان حیران تھے حضرت خالدؓ نے کہا یہ شہر ہم نے بزدل و شمشیر فتح کیا ہے مگر حضرت ابو عبیدہؓ پر امن شکست کی شرائط منظور کر چکے تھے۔ اس بات پر مصرعے کہ ایک مسلمان کا وعدہ تمام مسلمانوں پر عائد ہونا چاہیئے۔ چنانچہ مورخ لکھتے ہی خالدؓ نے صلح نامے پر اپنے دستخط ثبت کر دیے جس کا متن کچھ ان الفاظ میں تھا۔

”بسم اللہ الرحمن الرحیم“ مسلمانوں کے دمشق میں داخلے کے بعد تمام اہل دمشق کی جانیں، مال عبادت گاہیں، عمارات، اور شہر کی فصیلیں محفوظ رہیں گی ان کو کسی قسم کا نقصان نہیں پہنچایا جائے گا۔ مسلمانوں کا یہ وعدہ اللہ اور اس کے رسول خلیفۃ المسلمین اور تمام مسلمانوں کی طرف سے ہے جب تک اہل دمشق باقاعدگی سے جزیہ دیتے رہیں گے، مسلمانوں کی طرف سے انہیں بہترین سلوک کی اُمید رکھنی چاہیئے۔“

خالد کی معزولی

حضرت خالدؓ نے حضرت ابوبکرؓ کو دمشق فتح ہونے کی خبر ایک تفصیلی خط لکھ کر روانہ کی۔ یہ خط ۲ شعبان ۳۱ھ (دسمبر ۶۲۲ء) کو لکھا گیا قاصد یہ خط لے جا چکا تھا۔ کہ حضرت ابو عبیدہؓ نے خالدؓ کو حضرت صدیق اکبرؓ کی وفات کی خبر دی اور یہ بتایا کہ اب حضرت عمرؓ ابن الخطاب خلیفۃ المسلمین ہیں۔ خلیفہ دوم کا خط ابو عبیدہؓ کے ہاتھ میں تھا جیسے

خالد لیکر پڑھنے لگے جب اس فقرہ پر پہنچے کہ
میں تمہیں خالد بن الولید کی افواج کا
کماندار اعلیٰ مقرر کرتا ہوں ۛ

تو آنکھ اٹھا کر اُدھر دیکھا..... اس خط کو آئے ہوئے ایک ماہ سے زیادہ
گزر چکا تھا مگر ابو عبیدہؓ نے جنگی مصلحتوں کی بنا پر اس کے متعلق کسی کو نہ بتایا تھا
حضرت خالدؓ کی معزولی پر بحث اس مضمون کے دائرے میں نہیں سما سکتی لہذا اس سے
زیادہ لکھنے سے اجتناب کر رہا ہوں۔

فحل کی لڑائی

دمشق کی شکست نے رومیوں کو سخت پرہم کیا ہر قل نے ہر طرف سے فوجیں جمع کیں
اور پورے زور و قوت کے ساتھ مسلمانوں کے مقابلے کے لیے آمادہ ہوا۔ ذی قعدہ
۳۱ھ (دسمبر ۶۴۲ء) میں رومیوں کی اسی ہزار فوج بسان کے مقام پر جو دریائے اردن
کے مغرب میں واقع ہے، جمع ہونا شروع ہو گئیں اسلامی فوج اب تازہ دم ہو چکی تھی اور
عرب سے امیر المؤمنین نے مزید کمک بھی بھیج دی تھی۔

ابو عبیدہؓ نے باہم مشورہ کے بعد اس رومی فوج کو نیست و نابود کرنے کا فیصلہ
کیا۔ یہ یہ کہے ماتحت دمشق میں ایک مضبوط دستہ چھوڑنے کے بعد اسلامی فوج نے
کوڑھ کیا۔ رومیوں نے جب یہ سنا کہ اسلامی فوجیں فحل پر حملہ کرنے کے ارادے سے بڑھی
چلی آرہی ہیں تو انہوں نے ندیوں کے بند توڑ دیے جس سے ارد گرد کی تمام زمین زیر
آب آگئی اور دلدل بن گئی۔ مسلمانوں کو آگے بڑھنے کا کوئی راستہ دکھائی نہ دیتا تھا۔
مسلمان ایک لمبے عرصے تک وہاں ڈیرے ڈالے پڑے رہے رومیوں نے مسلمانوں کو
غافل خیال کر کے ۲۶ ذیقعدہ ۳۱ھ کی رات کو حملہ کر دیا۔ لیکن مسلمان بے خبر نہ تھے۔
انہوں نے خوب ڈٹ کر مقابلہ کیا۔ رات بھر اور اگلے روز رات تک مدافعت جنگ
بڑی کامیاب سے لڑی۔ رومیوں کو بھاری نقصان اٹھانا پڑا۔ ان کی بہتیں پست ہو گئیں۔

اور پسپا ہونا شروع ہو گئے۔ رات کا وقت تھا۔ گھبراہٹ میں وہ راستہ بھول گئے شکست اور پریشانی نے انہیں اپنی ہی پھیلائی ہوئی کیچڑ میں دھکیل دیا جہاں وہ پھنس کے رہ گئے۔ افراتفری میں رومی فوج منتشر ہو گئی تقریباً دس ہزار مارے گئے شرجیل اور عمرو بن العاص نے دلدل اور کیچڑ کو عبور کرتے ہوئے بیسان کو محاصرے میں لے لیا۔ اور اہل شہر نے جزیہ پر صلح کر لی۔

ابو عبیدہؓ نے حضرت عمرؓ کو نامہ فتح لکھا اور پوچھا کہ مفتوحین کے ساتھ کیا سلوک کیا جائے؟ حضرت عمرؓ نے جواب میں لکھا کہ ”رعایا ذمی قرار دی جائے اور زمین بدستور زمینداروں کے قبضے میں چھوڑ دی جائے“

اس معرکے کے بعد اردن کے تمام شہر اور مقامات نہایت آسانی سے فتح ہو گئے اور ہر جگہ شرائط صلح میں یہ لکھ دیا گیا کہ مفتوحین کی جان و مال، زمین، مکانات گرجے، عبادت گاہیں سب محفوظ رہیں گی۔ صرف مسجدوں کی تعمیر کے لئے کسی قدر زمین لے لی جائے گی۔

رومیوں کی اس شکست کے بعد ابو عبیدہؓ اور خالدؓ حمص روانہ ہو گئے، شرجیل نے طباریہ کو فتح کیا اور اس آخری فتح کے بعد جو ذی الحجہ ۱۲ھ میں ہوئی اردن میں ہر قسم کی مدافعت ختم ہو گئی۔

فصل اور بیسان کی فتح کے بعد حضرت عمرؓ نے شام و فلسطین میں متعین افسران فوج کو از سر نو احکام جاری کیے۔ حضرت ابو عبیدہؓ کو حمص، حضرت عمرو بن عاص اور شرجیلؓ کو فلسطین اور نینید کو بحیرہ روم کے ساحلی علاقوں کو فتح کرنے کے احکام ملے۔

۱۲ھ
۶۳۵

حمص

حضرت ابو عبیدہؓ کو حضرت عمرؓ نے حمص پر حملہ کرنے کا حکم دیا۔ وہ خالدؓ کو ساتھ لے کر دمشق کی راہ اپنی منزل کی طرف روانہ ہو گئے دمشق کے شمال میں اسلامی فوج کا جو حصہ دمشق کی امداد و اعانت کے لیے متعین تھا اس کو بھی اپنے ساتھ لے لیا اور

جب ہر قتل کو دمشق اور اردن میں اپنے لشکروں کی شکست کی خبر ملی اور اُسے یہ معلوم ہوا کہ مسلمانوں کا ارادہ اب حمص فتح کرنے کا ہے تو اس نے مشہور پادری توذر کی زیر قیادت ایک عظیم الشان لشکر مسلمانوں سے مقابلہ کرنے کے لیے بھیجا۔ بعد میں اس لشکر کو ناکافی سمجھ کر شنس کی زیر قیادت اتنا ہی بڑا ایک اور لشکر بھی توذر کے پیچھے روانہ کیا۔ دمشق کے مغرب میں "مرج الروم" کے مقام پر مسلمانوں کی ان دونوں لشکروں سے ٹھٹھ بھڑپڑ ہوئی حضرت ابو عبیدہ شنس نامی کے مقابل ہوئے اور حضرت خالدؓ توذر کے مقابل صف آرا ہوئے۔ صبح اُٹھ کر مسلمانوں نے دیکھا کہ توذر اپنی فوج لے کر غائب ہے البتہ شنس اپنی فوج کے ہمراہ ڈیرے ڈالے ہوئے ہے۔

حضرت خالدؓ کو اپنے جاسوسوں کے ذریعے معلوم ہوا کہ توذر اپنی فوج لے کر دمشق کی جانب جا رہا ہے۔ آپ نے فوراً بھانپ لیا کہ توذر کا مقصد دمشق پہنچ کر اچانک اُس فوج پر حملہ کرنا ہے جو دمشق کی حفاظت کے لیے یزیدؓ کی سرنگی میں وہاں متعین ہے۔ ابو عبیدہ سے مشورہ کرنے کے بعد خالدؓ نہایت تیزی سے اُس کے پیچھے روانہ ہوئے۔ توذر کو یہ معلوم نہیں تھا کہ دمشق پہنچ کر اُسے ایک فوج سے نہیں بلکہ دو مسلمان فوجوں سے مقابلہ کرنا پڑے گا۔ توذر نے ابھی حملہ ہی کیا تھا کہ خالدؓ اپنی فوج کے ہمراہ پہنچ گئے اور توذر پر عقب سے حملہ کر دیا۔ توذر کی فوج دونوں اسلامی فوجوں کے درمیان پھنس کے رہ گئی۔

توذر حضرت خالدؓ کے ہاتھ سے قتل ہوا۔ حضرت خالدؓ اس معرکہ کے سے فارغ ہو کر جب مرج الروم واپس پہنچے تو ابو عبیدہ بھی شنس پر فتح پا چکے تھے یہ معرکہ محرم سالہ (ماراج ۶۲۵ء) میں پیش آیا۔

مرج الروم سے ابو عبیدہ نے خالدؓ کو سیدھا حمص بھیجا اور خود بعلبک چلے گئے۔ وہاں کے لوگوں نے صلح کر لی۔ اب ابو عبیدہ حمص آکر خالدؓ سے مل گئے اور شہر کا محاصرہ کر لیا۔ جاڑے کا موسم تھا اور حمص کی شدید سردی عربوں کی برداشت سے باہر تھی۔ اہل حمص اُسی دن مسلمانوں سے لڑنے کے لیے نکلتے تھے۔ جس دن جاڑا تیز ہوتا

تھا۔ وہ اس اُمید پر قلعہ بند تھے کہ مسلمان سرحدی کی شدت سے تنگ آکر یا جو نہی ہر قل کی کمک پہنچے گی بھاگ جائیں گے لیکن مسلمانوں نے ثبات و صبر سے کام لیا اور علیائیل کو ہر قل کی مدد نہ پہنچی۔

سرحدی کا موسم گزر گیا اور رومیوں کی آخری اُمید بھی جاتی رہی تو انہوں نے مجبور ہو کر صلح کی درخواست کی جو ابو عبیدہ نے منظور کر لی حمص کے دروازے کھول دیے گئے۔ اور مسلمان حمص کے بازاروں میں آزادی سے آنے جانے لگے۔ اہل حمص یہ دیکھ کر خالصہ صیران تھے کہ مسلمان جو چیز خریدتے ہیں اس کی قیمت ٹھیک ٹھیک ادا کر دیتے ہیں۔ ایسا سلوک اس زمانے میں مسلمانوں کے سوا اپنے محکوموں سے اور کون کر سکتا تھا۔

شام و فلسطین کی مزید فتوحات

ابو عبیدہؓ نے عبادہ بن صامت کو حمص چھوڑا اور خود حماة کی طرف روانہ ہوئے۔ حماة والوں نے ان کے پیچھے ہی صلح کی درخواست کی اور جزیہ دینا منظور کیا۔ وہاں سے روانہ ہو کر شیراز اور پھر مصرۃ النعمان پہنچے، ان مقامات کے لوگوں نے خود اطاعت قبول کر لی۔ ان سے فارغ ہو کر لاذقیہ کا رخ کیا۔ لاذقیہ والے قلعہ بند ہو کر مقابلے پر آمادہ ہو گئے۔ ابو عبیدہؓ نے شہر کا استحکام دیکھ کر محسوس کیا کہ اسے سر کرنا دشوار ہے۔ اس لیے حضرت ابو عبیدہؓ کو ایک جنگی چال چلنی پڑی۔ انہوں نے شہر سے دور پڑاؤ ڈالا۔ اور اتنے گہرے گڑھے کھودنے کا حکم دیا کہ گھوڑے کی پیٹھ پر بیٹھا ہوا سوار چھپ جائے جب گڑھے کھد گئے تو یہ ظاہر کیا کہ گویا مسلمان حمص واپس جا رہے ہیں۔ شہر والوں نے جب انہیں واپس جاتے دیکھا تو وہ بہت خوش ہوئے۔ اور اپنے کاروبار میں مشغول ہو گئے رات ہونے پر مسلمان واپس آکر ان گڑھوں میں چھپ گئے۔ صبح کے وقت کین گاہوں سے نکل کر دفعۃً حملہ کیا اور دم کے دم میں شہر فتح ہو گیا۔

حمص کی فتح کے بعد ابو عبیدہؓ نے ہر قل کے پایۂ تخت انطاکیہ کا ارادہ کیا مگر دربار خلافت سے حکم پہنچا کہ

”تم ابھی وہیں رہو اور شام کے طاقتور قبائل عرب کو اپنے جھنڈے تلے جمع کرو۔ میں بھی انشاء اللہ یہاں سے برابر کمک بھیجتا رہوں گا۔“

چنانچہ ارشاد کے موافق فوراً وہیں واپس بلالی گئیں اور بڑے بڑے شہروں میں افسر اور نائب بھیج دیے گئے خالد کو دمشق بھیجا اور ابو عبیدہ نے خود حمص میں اقامت اختیار کی۔ اُدھر فلسطین میں عمرو بن العاص اور شرجیل کو اجنا دین میں رومیوں سے دوسری جنگ لڑنی پڑی اور اس کے بعد دونوں لشکر الگ الگ ہو گئے۔ عمرو بن العاص نے نیا بلس، عمواس، غازہ اور ہینی فتح کر لیے اور شرجیل نے بحیرہ روم کے ساحلی مقامات عکرے اور طبر پر قبضہ کر لیا۔

یزید اور معاویہ دونوں بھائی مل کر دمشق سے روانہ ہوئے اور مدون، عاروق، جبیل اور بیروت کی اہم بندرگاہوں پر قابض ہو گئے۔ چنانچہ سلسلہ کے اختتام تک تمام فلسطین، اردن اور جنوبی شام سوائے بیت المقدس اور قیساریہ مسلمانوں کے زیرِ نگیں آ گئے۔

جنگ یرموک

رجب ۱۵ھ

شام کا میدان جنگ ایسا تھا جس میں دونوں حریف ایک دوسرے پر صرف مخالف سمتوں سے آکر ہی وار کر سکتے تھے۔ اس میں داخل ہونے کے دروازے دونوں حریفوں کے آبائی مراکز کی طرف سے کھلتے تھے۔ شام اور فلسطین کے مغرب میں بحیرہ روم تھا جس میں سے رومی بغیر کسی مداخلت کے آجا سکتے تھے۔ اس کے جنوب اور مشرق میں صحرا تھا۔ جس میں نقل و حرکت کے لیے عربوں کو کوئی روکنے والا نہ تھا۔ جیسے عرب سمندریں آریذ نہیں ہو سکتے تھے اسی طرح رومی صحرا سے کوئی نائدہ نہیں اٹھا سکتے تھے پس دونوں افواج کے لئے یہی بہتر تھا کہ جب وہ لڑائی کے لئے صف آرا ہوں تو ایسے مقامات کو مستقر بنائیں جہاں سے شکست کی صورت میں محفوظ علاقوں کی طرف پسپائی عمل میں لاسکیں اور فتح مندی کی حالت میں شکست خوردہ حریف کو اس سے پہلے کہ وہ محفوظ مقامات کی طرف پسپا

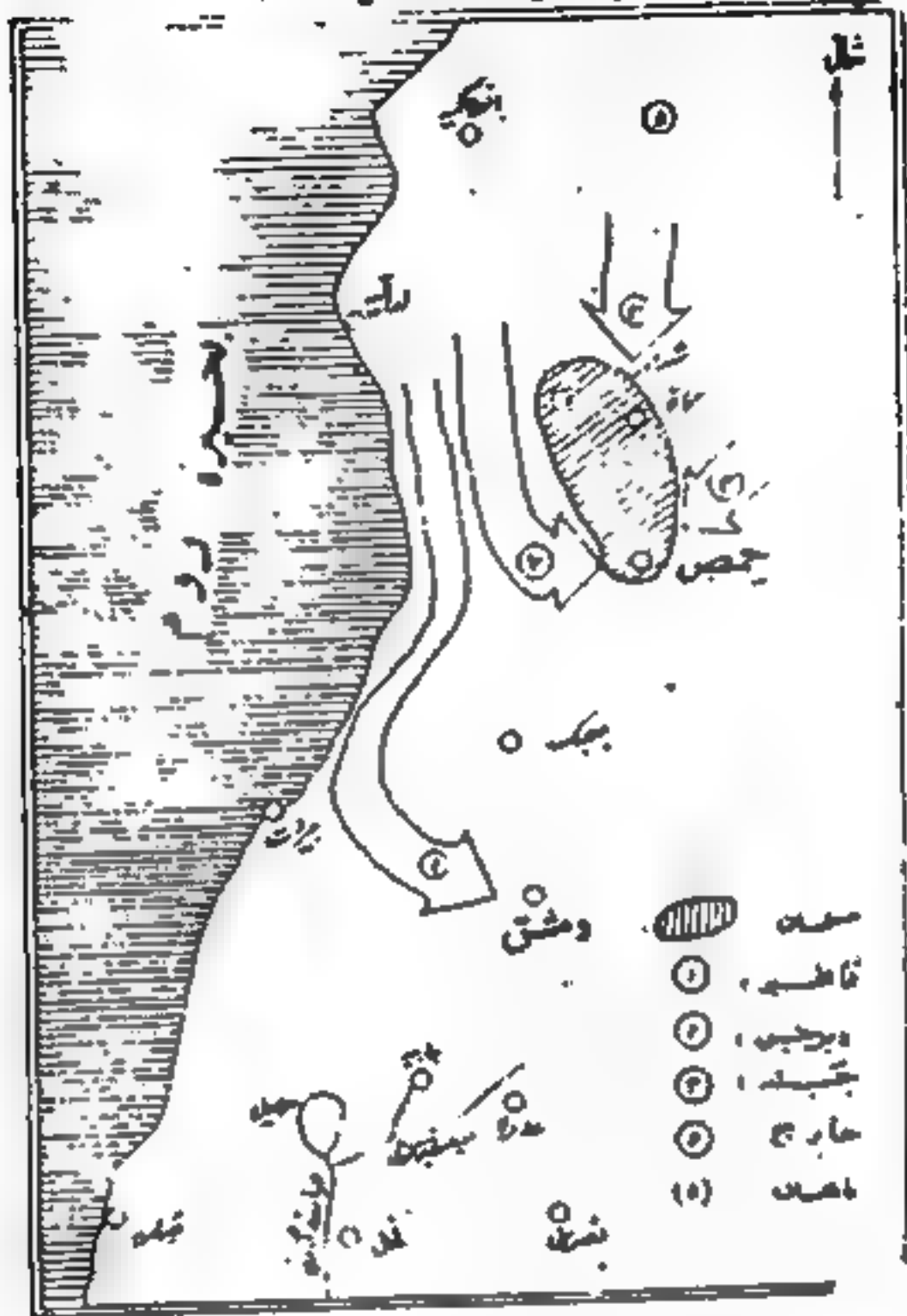
ہو سکے نیست و نابود کر سکیں۔

رومی شام کے میدان جنگ کو کسی بھی صورت میں خالی چھوڑ کر پیچھے نہیں جا سکتے تھے کیونکہ یہ اُن کی سلطنتوں کا اہم حصہ تھا۔ مسلمان افواج چونکہ رومی علاقوں میں لڑ رہے تھے۔ اس لیے فوجی نقطہ نگاہ سے وہ فائدے میں تھیں اور کسی جگہ بھی جہاں سے اُن کا رابطہ عرب سے باآسانی کھلا رہ سکے جمع ہو سکتی تھیں ان اہم فوجی ضروریات کو پیش نظر رکھ کر ہی ہر قتل نے شام و فلسطین کی جنگوں کے اس سب سے عظیم معرکے کو ترتیب دیا۔ ہر قتل جب سلسلہ میں تخت نشین ہوا تو اس کی سلطنت کمزور تھی مگر اس نے تقریباً بیس سال مسلسل جدوجہد کر کے اس کی سرحدوں کو وسیع کر دیا۔ اُس نے شمالی بربر قبائل اور کاکیشیا کے ترکوں کو شکست دے کر خسروی سلطنت کو جو اپنے دور کی عظیم اور منظم طاقت تھی زیر کیا یہ سب کچھ اُس کے اعلیٰ ترین حسن انتظام اور فنِ سپاہگری کا مرہون منت تھا۔ لیکن اب اُسے ایک ایسی قوم نے حزمیت اٹھانے پر مجبور کر دیا تھا جسے وہ اپنی نظروں میں حقیر ترین خیال کرتا تھا اس کی تمام کوششیں بے سود ثابت ہو چکی تھیں۔ باوجود کہ اُس نے سب لڑائیاں پوری سوچ بچار اور غور و خوض سے لڑنے کی کوشش کی تھی۔ مگر پھر بھی اُسے شکست ہوتی چلی گئی اور مسلمان فتح پر فتح حاصل کرتے گئے۔ اور سارے کے سارے فلسطین اور شام میں حصص تک قابض ہو چکے تھے اب وہ ایک ایسی خوفناک لڑائی کی تیاری کرنے لگا۔

جس میں رومی فوجوں کی تعداد اور طاقت اتنی ہو کہ اس سے پہلے سترہ سو سال میں شام نے کبھی نہ دیکھی ہو۔ اس فوج کو وہ ایسی حس و خوبی سے لڑانے کا ارادہ کر چکا تھا کہ عرب بچ کر نہ جاسکیں تاکہ اپنی پے درپے شکستوں کو فتح و کامرانی میں بدل دے۔ ہر قتل نے روم، قسطنطنیہ، جزیرہ، آرمینیا ہر جگہ احکام بھیجے کہ تمام فوجیں پائے تخت انطاکیہ میں ایک تاریخ معین تک حاضر ہو جائیں۔ ان احکام کا پہنچنا تھا کہ فوجوں کا ایک طوفان اُمنڈ آیا۔ انطاکیہ کے چاروں طرف فوجوں کا ڈی دل پھیلا ہوا تھا۔ حضرت ابو عبیدہ نے جو مقامات فتح کر لیے تھے۔ وہاں کے امراء اور رئیس اُن کے

عدل و انصاف کے اس قدر گرویدہ ہو گئے تھے کہ مذہبی اختلافات کے باوجود وہ خود اپنی طرف سے دشمن کی خبریں حاصل کرنے کی کوشش کرتے تھے۔ چنانچہ ان کے ذریعے ہی ابو عبیدہؓ کو تمام واقعات کی اطلاع پہنچ رہی تھی۔
اسی وقت مسلم افواج چار حصوں میں منقسم تھیں۔

نقشہ نمبر ۳: اردن کا علاقہ ان حصوں



عمرو بن العاص فلسطین میں شریل اردن میں یزید قیساریہ میں اور ابو عبیدہؓ اور خالد بن حمص اور شمالی علاقہ میں۔ منتشر مسلمان نازک حالات سے دوچار تھے۔ ہر قیل نے اس موقع سے فائدہ اٹھانے کے لیے ہی اپنی فوج کو منظم کر کے ابتدائی احکام دیے قیساریہ میں کمک بھیج کر وہاں کی تعداد چالیس ہزار کر دی تاکہ یزید کا لشکر مسلمان افواج سے ملنے کے لیے نہ نکل سکے۔

ہر قیل کے احکام

رومی افواج مندرجہ ذیل منصوبہ پر عمل کریں گے (نقشہ نمبر ۳ ملاحظہ ہو)

۱۔ قناطیب کی فوج ساحل کے ساتھ ساتھ بیروت جا کر مغرب کی سمت سے دمشق پر حملہ کرے گی تاکہ البعبیہ باقی اسلامی فوج سے کٹ کر رہ جائیں۔

۲۔ جبیلہ کی فوج حمص پر حماة کے راستے حملہ کرنے گی۔ یہ فوج عرب عیسائیوں پر مشتمل تھی۔ ہرقل نے جبیلہ سے کہا عرب عرب سے لڑے گا اور مشہور مقولے "لو ہا لو ہے کو کاٹتا ہے" پر عمل درآمد مفید ثابت ہوگا۔

۳۔ دیدجن کی فوج حمص پر مغربی سمت سے حملہ آور ہوگی جو مسلمانوں کا بایاں پہلو ہے۔

۴۔ جارجہ حمص پر شمال مشرق سے آکر مسلمانوں کے دائیں پہلو پر حملہ آور ہوگا۔
۵۔ باہان کی فوج عیسائی عربوں کے پیچھے پیچھے بڑھے گی اور ضرورت پڑنے پر استقال کی جائے گی۔

رومی منصوبے کا جائزہ

یہ بڑا سوچا سمجھا اور مسلمانوں کے خلاف خطرناک منصوبہ تھا۔ ہرقل چاہتا تھا کہ حمص پر مسلمانوں کے مقابلے میں تقریباً دس گنا رومی فوج جمع ہو جائے اور ان کو شکست دے کر جنوب کا رخ کرے اسی وقت قیساہ یہ سے رومی فوج حرکت میں آجائے گی اس طرح اسلامی لشکر جو منتشر ہیں ان کو ایک ایک کر کے ملیا میٹ کر دے گی۔

رومی کوچ کی تیاریاں

رومی سلطنت میں جگہ جگہ فتح کی دعائیں مانگی گئیں۔ مذہبی راہنماؤں نے جوش بھری تقریروں سے لوگوں کے دل گرم کر دیے۔ مذہب کا واسطہ دے کر ان کو قربانی پر ابھارا۔ رومی افواج جون کے وسط ۳۲۴ء میں النطاکیہ سے روانہ ہوئیں۔ جب رومی ہرادل دستے حمص اور دمشق پہنچے تو ایک بھی مسلمان سپاہی وہاں پر موجود نہ تھا وہ سب حیران رہ گئے۔

اسلامی افواج کا ردِ عمل

مسلمانوں کو رومیوں کے تمام منصوبوں کا علم ہو رہا تھا جس سے وہ بجا طور پر شوش تھے۔ جو بھی نئی خبر آتی تھی وہ پہلے سے زیادہ خوفناک ہوتی۔ حضرت ابو عبیدہؓ اور خالدؓ نے باہمی مشورے کے بعد یہ فیصلہ کیا کہ ساری اسلامی فوج کو شمالی اور وسطی شام اور فلسطین سے ہلا کر یکجا کر دیا جائے تاکہ رومیوں کی اتنی بڑی تعداد سے نبٹا جاسکے۔ چنانچہ حضرت ابو عبیدہؓ نے سب لشکروں کو بمقام جابہ اکٹھا ہونے کا حکم دیا۔ یہ مقام شام، اردن اور فلسطین سے آنے والے راستوں کے سنگم پر واقع تھا۔ بحیثیت سپہ سالار اعلیٰ ابو عبیدہؓ نے تشریف لے کر عاص کو مفتوحہ علاقے چھوڑ کر جابہ آنے کا حکم دیا۔ پس رومیوں کے دمشق پہنچنے سے پہلے ابو عبیدہؓ خالدؓ اور یزیدؓ کے لشکر جابہ پہنچ چکے تھے باقی دونوں لشکر بھی پہنچنے والے تھے۔ اسی طرح اسلامی فوج موت کے پنجے سے بچ کر نکل آئی۔ یہ ایک ایسی شاندار فوجی تدبیر تھی جس کا فیصلہ کن نتیجہ برآمد ہوا۔

مفتوحہ علاقوں سے مسلمانوں کا سلوک

مسلمان حمص کو چھوڑ رہے تھے تو حضرت ابو عبیدہؓ نے جزیہ کی تمام رقم یہ کہہ کر واپس کر دی کہ

”اب ہم نہ آپ لوگوں کی مدد کر سکتے ہیں اور نہ ہی حفاظت کر سکتے ہیں۔ اب آپ اپنے خود ذمہ دار ہیں“

عیسائیوں پر اس واقعہ کا اس قدر اثر ہوا کہ وہ روتے جاتے تھے اور جوش کے ساتھ کہتے جاتے تھے کہ ”خدا تمہیں واپس لائے“

یہودیوں پر اس سے بھی زیادہ اثر ہوا۔ انہوں نے کہا ”توراة کی قسم جب تک ہم زندہ ہیں قیصر حمص پر قبضہ نہیں کر سکتا یہ کہہ کر شہر پناہ کے دروازے بند کر دیے۔ ابو عبیدہؓ نے صرف حمص والوں کے ساتھ یہ برتاؤ نہیں کیا بلکہ جس قدر اضلاع

فتح ہو چکے تھے ہر جگہ لکھ بھیجا کہ جزیہ کی جس قدر رقم وصول ہوئی ہے۔ واپس کر دی جائے۔

دربار خلافت کو اطلاع

حضرت ابو عبیدہؓ نے دمشق کے لیے روانہ ہونے سے پہلے تمام حالات سے حضرت عمرؓ کو اطلاع دی۔ حضرت عمرؓ یہ سن کر کہ مسلمان رومیوں کے ڈر سے حمص سے چلے آئے نہایت رنجیدہ ہوئے۔ لیکن جب ان کو یہ معلوم ہوا کہ کل فوج اور افسران فوج نے یہی فیصلہ کیا تو تسلی ہوئی اور فرمایا کہ: خدا نے کسی مصلحت سے تمام مسلمانوں کو اس بات پر متفق کیا ہوگا، ابو عبیدہؓ کو جواب لکھا کہ ”میں مدد کے لیے سعید بن عامر کو بھیجتا ہوں لیکن فتح و شکست فوج کی قلت و کثرت پر نہیں ہے۔“

ابو عبیدہؓ جب دمشق پہنچے تو قاصد عمرؓ بن العاص کا خط لے کر پہنچا جس میں تحریر تھا کہ اردن کے اضلاع میں عام بغاوت پھیل گئی ہے اور حمص کو چھوڑ کر چلا آنا نہایت بے رغبتی کا سبب ہوا ہے۔ ابو عبیدہؓ نے جواب میں لکھا کہ حمص کو ہم نے ڈر کر نہیں چھوڑا بلکہ مقصود یہ تھا کہ دشمن کے محفوظ مقامات سے نکل آئیں اور اسلامی فوجیں جو جا بجا پھیلی ہوئی ہیں یکجا ہو جائیں خط میں یہ بھی لکھا کہ میں وہیں آکر تمہیں ملتا ہوں۔

دوسرے دن ابو عبیدہؓ نے دمشق سے روانہ ہو کر یرموک پہنچ کر قیام کیا۔ عمرو بن العاص بھی یہیں آکر ملے۔ ابو عبیدہؓ نے حضرت عمرؓ کے پاس ایک اور قاصد دوڑایا اور لکھا کہ رومی بجزوہ برے اہل پڑے ہیں اور جوش کا یہ حال ہے کہ فوج جس راہ سے گزرتی ہے۔ راہب اور خانقاہ نشین بھی نکل نکل کر فوج کے ساتھ ہوتے جاتے ہیں۔

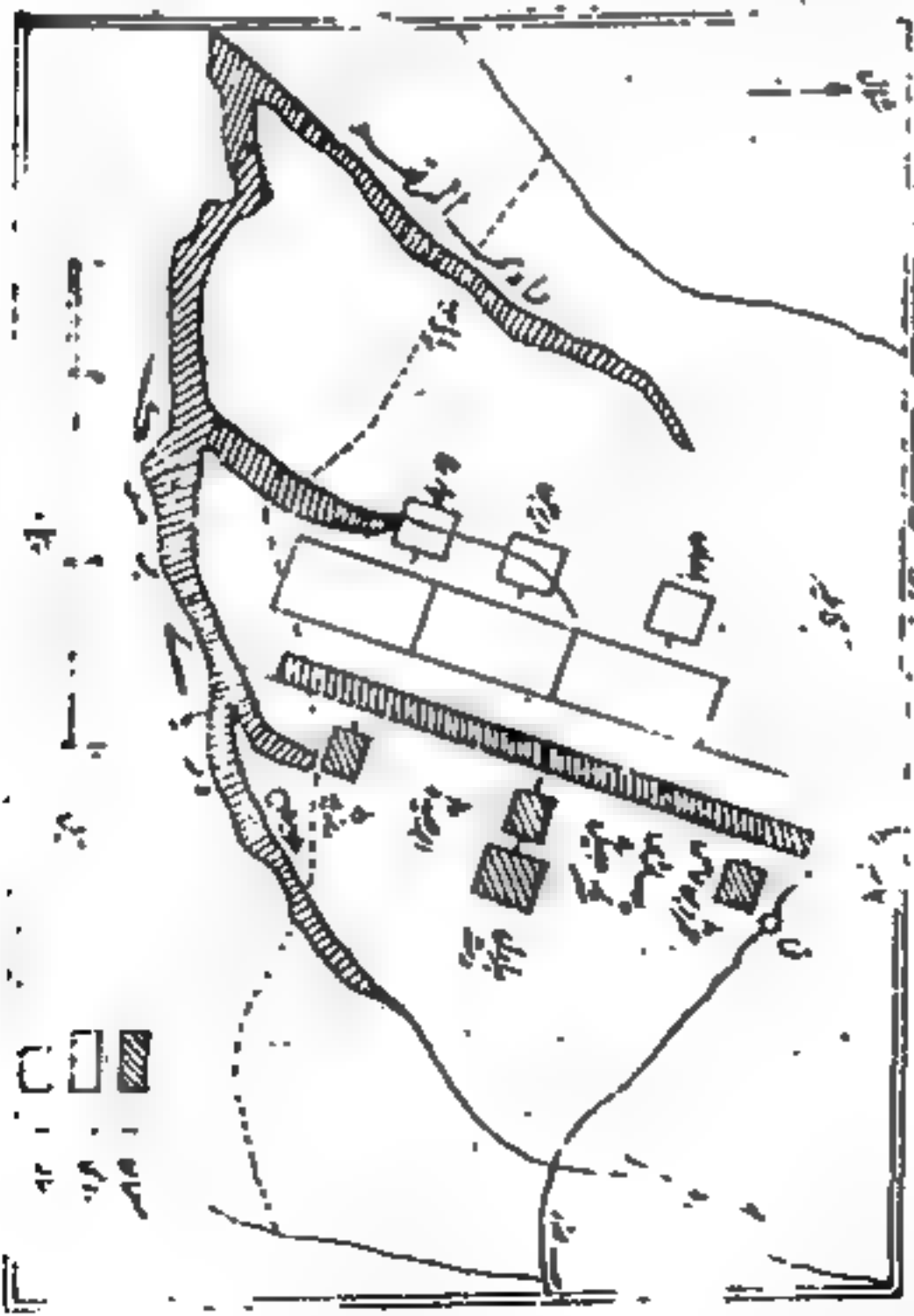
خط پہنچا تو حضرت فاروق اعظمؓ نے لوگوں کو جمع کر کے سنایا تمام صحابہ بے اختیار رو پڑے اور نہایت جوش سے پکار کر کہا کہ امیر المومنین خدا کے لیے ہم کو اجازت دیجیے۔ کہ ہم اپنے بھائیوں پر جا کر شمار ہو جائیں۔ اتفاق رائے سے یہ طے پایا کہ امدادی فوجیں روانہ کی جائیں جب قاصد نے یہ بتایا کہ رومی یرموک سے تین چار منزل کے فاصلہ پر

ہیں تو حضرت عمرؓ نہایت غمزہ ہوئے اور کہا کہ افسوس اب کیا ہو سکتا ہے۔ اتنے عرصہ میں کیونکر مدد پہنچ سکتی ہے، ابو عبیدہ کے نام پر تاثیر خط لکھا اور قاصد سے کہا کہ خود ایک ایک صف میں جا کر یہ خط سنانا۔ یہ حسن اتفاق ہے کہ جس دن قاصد پہنچا اسی دن عامر بھی ہزار آدمی کے ساتھ پہنچ گئے۔ مسلمانوں کو نہایت تقویت ہوئی اور استقلال کے ساتھ لڑائی کی تیاریاں شروع کیں۔

یرموک کا میدان جنگ

ابو عبیدہ نے افسروں سے مشورہ کیا کہ لڑائی کے لیے اسلامی فوجوں کو کس جگہ جمع کیا جائے۔ بحث و تمحیص کے بعد حضرت خالدؓ کی رائے سے سب نے اتفاق کیا خالد نے کہا کہ جابریہ سے نکل کر عذرا کو پشت پر رکھتے ہوئے دریائے یرموک پر فوجوں کو صف آرا کرنا چاہیے۔ یہاں پر مرکز سے کمک بھی آسانی سے پہنچ سکے گی اور ہمارے سامنے اپنی سوار فوج کے حملے کے لیے کھلا میدان بھی ہوگا۔

نقشہ بمنہ مخالف فوجوں کی یرموک میں صف آرائی



یہ موک کا میدان جنگ جو اسلامی و رومی فوجوں کے درمیان تھا اُس کے مغربی اور جنوبی حصے گہری گھاٹیوں سے گھرے ہوئے تھے۔ مغرب میں وادی رقعہ تھی جو دریائے یرموک سے بمقام یا قوسہ آکر مل جاتی تھی دریائے رقعہ کے کنارے نہایت ہی کھڑے تھے جن کی اونچائی سینکڑوں فٹ تھی۔ اس دریا پر قابل ذکر صرف ایک پایاب مقام تھا۔ جنوب میں دریائے یرموک تھا۔ شمال میں وادی رقعہ سے غدرہ کی پہاڑیوں تک تیس میل لمبا میدان تھا۔ اس میدان کا وسطی اور مغربی حصہ یرموک کا اصل میدان جنگ تھا۔

مخالف فوجوں کی صف آرائی (نقشہ نمبر ۴ ملاحظہ فرمائیں)

رومی فوجوں کی تعداد تقریباً دو لاکھ تھی ان کو چار حصوں میں تقسیم کر کے مختلف افراد کے تحت کر دیا گیا ہر پیادہ حصہ فوج کو علیحدہ علیحدہ سوار دستے دیے گئے جو ان مقرر کردہ افسرانِ بالا کے تحت تھے۔ رومن کیمپ ایک سرے سے دوسرے سرے تک بارہ میل لمبا تھا۔ خارج کی تیس ہزار فوج نے اپنے آپ کو زنجیریں پہنا کر جکڑ رکھا تھا دس دس سپاہی ایک ایک زنجیر میں بندھے ہوئے تھے ان سب نے موت کی قسم کھائی ہوئی تھی۔ رومی فوج کی تیس صفیں تھیں۔

اسلامی فوج کی تعداد چالیس ہزار تھی جن میں دس ہزار سوار شامل تھے حضرت ابو عبیدہؓ نے صف آرائی کی تنظیم کے لیے خالدؓ کو تمام اختیارات دے دیے اور خود دوسرے ضروری انتظامات مثلاً سامانِ رسد و جنگ، عورتوں اور بچوں کا انتظام خوراک وغیرہ کو منظم کرنے میں مشغول ہوئے۔

خالدؓ نے پیادہ فوج کے چھتیس دستے بنائے۔ ہر ایک دستے میں تقریباً آٹھ سے نو سو تک افراد تھے۔ سوار فوج کے تین دستے بنائے۔ ہر ایک میں دو ہزار سوار تھے چار ہزار سواروں کا ایک الگ ہرادل دستہ بنایا پیادہ فوج چار بڑے حصوں میں تقسیم کر کے ہر ایک میں نو نو دستے شامل کیے۔

اسلامی کیمپ رومیوں کے عین بالمقابل گیارہ میل لمبا تھا۔ اسلامی فوج رومیوں کے مقابلے میں ایک تپلی سی لکیر تھی جس کی گہرائی صرف تین صفیں تھیں ہر صف پر الگ الگ ایسے افسر متعین کیے جو بہادری اور فنون جنگ میں شہرت عام رکھتے تھے۔ قاضی کی خدمت حضرت ابوالدرداء کے سپرد ہوئی لشکر کے قاری حضرت مقدادؓ تھے واعظ ابوسفیانؓ تھے جو پُر جوش تقریروں سے فوج کو جوش دلانے کے ذمہ دار تھے۔ اور اس کام کے لیے موزوں ترین شخص تھے۔

صلح کی پیشکش

ابھی دونوں فوجیں صف آرا ہو رہی تھیں کہ رومیوں کے ایک قاصد نے آکر بابان کو جو کمانڈر انچیف تھا ہر قل کا یہ پیغام دیا کہ مسلمانوں سے صلح کی بات چیت کی جائے اور اگر وہ واپس عرب میں چلے جائے پر رضا مند ہو جائیں تو انہیں نہایت ہی فراخ دلانہ شرائط اور تحفے ستائش دے کر خوش کرنے کی کوشش کی جائے۔ بابان نے اپنی فوج کے ایک اعلیٰ افسر جارج نامی کو قاصد بنا کر بھیجا جس وقت وہ پہنچا شام ہو چکی تھی اُس نے مسلمانوں کو مغرب کی نماز ادا کرتے ہوئے دیکھا جس ذوق و شوق، محویت سکون و وقار خشوع و خضوع و ادب سے انہوں نے نماز ادا کی۔ قاصد نہایت حیرت و استعجاب کی نگاہ سے دیکھتا رہا جب نماز ادا ہو چکی تو اُس نے ابوعبیدہؓ سے چند سوالات کیے جن میں ایک یہ بھی تھا کہ تم حضرت عیسیٰ کی نسبت کیا اعتقاد رکھتے ہو؟ ابوعبیدہؓ نے قرآن کی یہ آیتیں پڑھیں۔

يَا اَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلَوْا فِي دِينِكُمْ (سے لے کر) وَلَا تَمْلِكُ الْمَلَايِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ (تک)

مترجم نے ترجمہ کیا تو جارج پکار اٹھا کہ بیشک عیسیٰ کے یہی اوصاف ہیں اور بے شک تمہارا پیغمبر سچا ہے یہ کہہ کر وہ مسلمان ہو گیا۔ وہ واپس نہیں جانا چاہتا تھا مگر ابوعبیدہؓ نے اُسے اس خیال سے کہ رومیوں کو بد عہدی کا گمان نہ ہو مجبور کیا کہ کل جو سفیر یہاں سے جائے گا اُس کے ساتھ چلے آنا دوسرے دن حضرت خالدؓ بطور سفیر رومیوں کی لشکر گاہ میں گئے۔

حضرت خالد کو بڑے احترام کے ساتھ باہان نے اپنے بار بٹھایا اور اپنی تقریر شروع کی حضرت عیسیٰ کی تعریف کے بعد قیصر کا نام لیا اور بڑے فخر سے کہا کہ ہمارا بادشاہ تمام بادشاہوں کا شہنشاہ ہے ترجمان پورا ترجمہ نہیں کر چکا تھا کہ خالد نے باہان کو روک کر کہا: تمہارا بادشاہ ایسا ہی ہوگا۔ لیکن ہم نے جس کو سردار بنا رکھا ہے اس کو اگر ایک لمحہ بادشاہی کا خیال آئے تو ہم فوراً اُسے معزول کر دیں۔

باہان نے اپنی تقریر جاری رکھتے ہوئے کہا ”اہل عرب تمہاری قوم کے جو لوگ ہمارے ملک میں آکر آباد ہوئے ہم نے ہمیشہ اُن کے دوستانہ سلوک کیا۔ ہمارا خیال تھا کہ ان مراعات کا تمام عرب ممنون ہوگا۔ لیکن خلاف توقع تم ہمارے ملک پر چڑھ آئے اور چاہتے ہو کہ ہم کو ہمارے ملک سے نکال دو۔ تم کو معلوم نہیں کہ بہت سی قوموں نے بار بار ایسے ارادے کیے لیکن کبھی کامیاب نہیں ہوئیں۔ اب تم کو کہ تمام دنیا میں تم سے زیادہ کوئی قوم جاہل، وحشی اور بے سرو سامان نہیں، یہ حوصلہ ہوا ہے۔ ہم اس پر بھی درگزر کرتے ہیں بلکہ اگر تم یہاں سے چلے جاؤ تو انعام کے طور پر سچہ سالار کو دس ہزار اور افسروں کو ہزار ہزار اور عام سپاہیوں کو سو سو دینار دلا دیے جائیں گے۔

باہان اپنی تقریر ختم کر چکا تو خالد اٹھے اور حمد و نعت کے بعد کہا: ”بے شبہ تم دولت مند ہو، مالدار ہو صاحب حکومت ہو، تم نے اپنے ہمساہی عربوں کے ساتھ جو سلوک کیا وہ بھی ہم کو معلوم ہے لیکن یہ تمہارا کچھ احسان نہ تھا بلکہ اشاعتِ مذہب کی ایک تدبیر تھی جس کا یہ اثر ہوا کہ وہ عیسائی ہو گئے۔ اور آج خود ہمارے مقابلے میں تمہارے ساتھ ہو کر ہم سے لڑتے ہیں۔ یہ سچ ہے کہ ہم نہایت محتاجِ تنگ دست اور خانہ بدوش تھے ہمارے ظلم و جہالت کا یہ حال تھا کہ قوی کمزور کو پیس ڈالتا تھا، قبائل آپس میں لڑ لڑ کر برباد ہوتے جاتے تھے۔ بہت سے خدا بنا رکھے تھے اور ان کو پوجتے تھے۔ اپنے ہاتھ سے بُت تراشتے تھے اور ان کی عبادت کرتے تھے۔ لیکن خدا نے ہم پر رحم کیا اور ایک پیغمبر بھیجا جو خود ہماری قوم میں سے تھا اور ہم میں سب سے

زیادہ شریف، زیادہ فیاض اور زیادہ پاک ہو تھا۔ اس نے ہم کو توحید سکھائی اور بتایا کہ خدا کا کوئی شریک نہیں، وہ بیوی اور اولاد نہیں رکھتا وہ بالکل یکتا و یگانہ ہے۔ اس نے ہم کو یہ بھی حکم دیا کہ ہم ان عقائد کو تمام دنیا کے سامنے پیش کریں جس نے ان کو مانا وہ مسلمان ہے اور ہمارا بھائی ہے۔ جس نے نہ مانا لیکن جزیہ دینا قبول کرتا ہے اس کے ہم حامی و محافظ ہیں جس کو دونوں سے انکار ہو اس کے لیے تلوار ہے۔“

باہان نے جزیہ کا نام سن کر اپنے لشکر کی طرف اشارہ کر کے کہا کہ یہ سرکر بھی جزیہ نہیں دیں گے ہم جزیہ لیتے ہیں دیتے نہیں ”غرض صلح نہ ہو سکی اور خالدؓ اٹھ کر چلے آئے اب اس آخری لڑائی کی تیاریاں شروع ہو گئیں جس کے بعد رومی پھر کبھی سنبھل نہ سکے۔ دونوں فوجوں کو یرموک میں آئے ہوئے تقریباً ایک ماہ سے بھی زیادہ عرصہ گزر چکا تھا۔

اسی اثنا میں دونوں فوجوں میں جھڑپیں بھی ہو چکی تھیں جن میں رومیوں نے مسلمانوں کے حوصلے اور جنگی تیاریوں کا جائزہ لینے کی کوشش کی۔ لڑائی میں اس دیر کی وجہ سے مسلمانوں کو خلیفہ ثانی کی طرف سے چھ ہزار کی تازہ کمک پہنچ گئی تھی جس سے مسلمانوں کے حوصلے اور بڑھ گئے۔

اسلامی فوج کے لڑنے کا طریقہ

- ۱۔ میدانِ کارِ زار میں مسلمانوں کے لڑنے کا طریقہ حسبِ ذیل تھا۔
- ۱۔ تمام نیزہ باز صفِ اول میں رکھے گئے تاکہ حملہ آور ان کی تیز نوکوں سے چھد کر ہی دوسری صفوں تک پہنچ سکیں۔
- ۲۔ تیر انداز صفِ اول میں جا بجا متعین کیے گئے تاکہ جو بہی دشمن حملے کے لیے آگے بڑھیں ان کو دور ہی زد کا جائے اور زیادہ سے زیادہ نقصان پہنچایا جائے۔
- ۳۔ جب حملہ آور صفوں میں گھس آئیں تو ان کا نیزوں اور تلواروں سے

خاتمہ کیا جائے۔

۴۔ دشمن اگر میمنہ اور میسرہ کے کسی حصے کو پیچھے دھکیلنے میں کامیاب ہو جائے تو ان کے اعلیٰ افسروں کے تحت جو سوار دستے متعین ہیں ان کو استعمال میں لا کر اپنی صفوں کو پھر سے استوار کیا جائے۔

۵۔ قلب کے دستوں کی امداد کے لیے خالدؓ ہرادل دستے اور تیسرے سوار دستے کو ہر وقت تیار رکھیں گے اور یہی دستے حسب ضرورت فوج کے کسی بھی حصے کو مدد دینے کے لیے مہیا کیے جائیں گے۔

میدان کارزار کا عسکری جائزہ

دونوں فوجوں کے جنوبی پہلو تو دریائے یرموک پر ہونے کی وجہ سے محفوظ تھے۔ شمالی پہلو کھلے تھے جن پر پیچھے یا ایک طرف سے حملے کیے جاسکتے تھے۔ عقبی زمین کی حالت مختلف تھی مسلمانوں کے عقب میں میدان یرموک کا وہ حصہ تھا جس کے مشرقی کنارے پر عذرا کی بکھری ہوئی پہاڑیاں اور جبل الدروز تھا۔ پسپائی کی صورت میں یہ علاقہ مسلمانوں کے لیے بہترین جائے پناہ ثابت ہو سکتا تھا۔ اس کے برعکس رومی افواج کے کچھ حصہ کے عقب میں دشوار گزار وادی الرقعد تھی جو پسپائی میں ایک بہت بڑی رکاوٹ تھی۔ پس یہ وادی جہاں رومیوں کو آخری دم تک لڑنے کی ترغیب دلا رہی تھی وہاں اگر رومیوں کے پسپائی کے شمالی راستے کٹ جائیں تو پھر یہی وادی موت کا مہیانک کنواں ثابت ہو سکتی تھی اگر رومیوں کو اس میں دھکیل دیا جاتا تو پھر بچ کر کہیں نہیں جاسکتے تھے۔ ظاہر ہے کہ یہ بات ان کو بے جگری سے لڑ کر جنگ جیتنے کی پوری کوشش کرنے پر ابھارتی ہوگی۔

اعلیٰ سطح پر سوچنے کے فوجی انداز

حضرت خالدؓ کی جنگی مہارت اور فنون جنگ سے واقفیت عسکری تاریخ کی کوئی دھکی چھپی بات نہیں۔ جنگ یرموک کی تجویز بناتے وقت اسی وادی الرقعد کی اہمیت

اُن کے ذہن میں تھی چنانچہ وہ چاہتے تھے کہ رومیوں کے ساتھ جو مسلمانوں سے پانچ گنا ہیں مدافعت جنگ لڑی جائے اور حبِ رومی پے درپے حملے کرتے ہوئے تھک جائیں تو مسلمان پر زور اور منظم حملے کر کے رومیوں کو وادی الرقعد کی طرف دھکیل کر گھیرے میں لے لیں۔ رومی اس وادی کی اہمیت سے غافل تھے۔

آغاز جنگ

اب دونوں فوجیں ہتھیاروں سے پوری طرح لیس تھیں۔ اعلیٰ افسر اپنے ذہنوں میں لڑائی کے مختلف پہلوؤں پر غور کر چکے تھے اور ذہنی طور پر حربوں کو شکست دینے کے لیے مستعد تھے۔ جو تجویزیں زیرِ غور آچکی تھیں اُن کو عملی جامہ پہنانے میں جو فوج بھی سبقت لے جائے گی فتح و نصرت اُس کے قدم چومے گی۔ مسلمانوں کی تعداد اگرچہ کم تھی مگر ان میں صحابہ کرام تھے اور ایک سو بزرگ جنگ بدر کے مجاہدین تھے جو بدر میں رسول اللہ کے ہمراہ رہے تھے۔

عرب کے مشہور قبائل میں سے دس ہزار سے زیادہ صرف قبیلہ اذد کے لوگ تھے۔ اس معرکہ کی یہ بھی خصوصیت ہے کہ عورتیں بھی اس میں شریک تھیں۔ ابو عبیدہؓ نے عورتوں اور بچوں کے کیمپ فوج کے عقب میں اس طرح منظم کیے تھے کہ ہر دستے کے خاندانوں کے کیمپ خود اُن کے پیچھے رکھے گئے تھے۔

امیر معاویہؓ کی ماں ہندہ حملہ کرتی ہوئی بڑھتی تھیں تو پکارتی تھیں

عَضَدُ الْغُلَطَّاتِ یَسْتُوْفِکُمْ۔ امیر معاویہؓ کی بہن جو یہ نے بھی بڑی دلیری سے جنگ کی۔ مقدار جو نہایت خوش آواز تھے، فوج کے آگے آگے سورہ الفال جس میں جہاد کی ترغیب ہے، کی تلاوت کرتے جاتے تھے۔

ادھر رومیوں کے جوش کا عالم یہ تھا کہ تیس ہزار آدمیوں نے پاؤں میں زنجیریں پہن لی تھیں تاکہ پیچھے ہٹنے کا خیال تک نہ آئے۔ جنگ کی ابتداء رومیوں کی طرف سے ہوئی ہزاروں پادری اور شپ ہاتھوں میں صلیب لیے آگے تھے۔ یہ سرد سامان

دیکھ کر ایک شخص کی زبان سے بے اختیار نکلا کہ اللہ اکبر کس قدر بے انتہا فوج ہے۔
خالدؓ نے جھٹاکر کہا ”چپ رہ، خدا کی قسم میرے گھوڑے کے سم اچھے ہوتے تو میں کہہ دیتا
کہ عیسائی اتنی ہی فوج اور بڑے ہائیں یہ“

غرض عیسائیوں نے نہایت زور شور سے حملہ کیا اور تیروں کا مینہ برساتے ہوئے
بڑھے مسلمان دیر تک ثابت قدم رہے لیکن حملہ اس زور کا تھا کہ مسلمانوں کا سینہ ٹوٹ
کر فوج سے علیحدہ ہو گیا اور نہایت بے ترتیبی سے پیچھے ہٹا۔ ہزیمت یافتہ ہٹتے ہٹتے
حرم کے خیمہ گاہ تک آگئے عورتوں کو یہ حالت دیکھ کر سخت غصہ آیا اور خیمہ کی چوبیس
اکھڑیں اور لپکاریں نامردوں اور عورتوں سے تو چوبیس سے تمہارا تر توڑ دیں گے خولہ یہ شعر پڑھ کر لوگوں کو غیرت دلائی تھیں۔

يَا هَارِبَاعَنَ خَيْلِكَ تَقَاتِلُ
مُحِيْتًا بِالسَّهْمِ وَالْمِنْجَاتِ

سینہ میں قبیلہ از و شروع حملہ سے ثابت قدم رہا تھا۔ عیسائیوں نے سارا زور ان
پر ڈالا۔ لیکن وہ پہاڑ کی طرح جمے رہے جنگ کی یہ شدت تھی کہ فوج میں ہر طرف سر
ہاتھ باز و کٹ کٹ کر گرتے جا رہے تھے لیکن سپاہیوں کے پائے ثبات کو لغزش نہیں
ہوئی تھی۔ قبیلہ کے سردار عمرو بن الطفیل تلوار مارتے جاتے تھے اور للکار تے جاتے
تھے کہ: از دیو! دیکھنا مسلمانوں پر تمہاری وجہ سے داغ نہ آئے۔ ”نو بڑے بڑے
بہادر ان کے ہاتھ سے مارے گئے اور آخر خود شہادت حاصل کی۔“

حضرت خالدؓ نے اپنی فوج کو پیچھے لگا رکھا تھا۔ دفعۃً صف پھیر کر نکلے اور اس
زور سے حملہ کیا کہ دؤمیوں کی صفیں تتر بتر کر دیں۔ عکرمہؓ بن ابوجہل نے جو اسلام لانے
سے پہلے اکثر کفار کے ساتھ رہ کر لڑے تھے۔ گھوڑا آگے بڑھایا اور کہا: عیسائیو! میں
کسی زمانے میں (کفر کی حالت) خود رسول اللہؐ سے لڑ چکا ہوں۔ کیا آج تمہارے مقابلہ
میں میرا پاؤں پیچھے ہٹ سکتا ہے! یہ کہہ کر فوج کی طرف دیکھا اور کہا مرنے پر کون
بیعت کرتا ہے؟ چار سو شخصوں نے جن میں ضرار بن ازور بھی تھے مرنے پر بیعت کی
اور اس ثابت قدمی سے لڑے کہ قریباً سب وہیں کٹ کر رہ گئے۔ عکرمہؓ کی لاش مقتولوں

کے ڈھیر میں ملی کچھ دم باقی تھا۔ خالدؓ نے اپنے زانو پر ان کا سر رکھا اور منہ میں پانی ٹپکایا۔

عین اس وقت جب میمنہ میں بازارِ قتال گرم تھا۔ جارج نے میسرہ پر حملہ کیا۔ بد قسمتی سے اس حصے میں اکثر لخم و عسسان کے قبیلہ کے آدمی تھے جو شام کے اطراف میں بود و باش رکھتے تھے۔ ایک مدت سے روم کے باج گزار رہتے آئے تھے۔ رومیوں کا جو رغب دلوں میں سمایا ہوا تھا۔ اس کا یہ اثر ہوا کہ پہلے ہی حملے میں ان کے پاؤں اکھڑ گئے۔ اگر افروں نے ہمت سے کام نہ لیا ہوتا تو لڑائی کا خاتمہ ہو چکا ہوتا۔ رومی بھاگنے کا پیچھا کرتے ہوئے خمیوں تک پہنچ گئے عورتیں یہ حالت دیکھ کر بے اختیار نکل پڑیں۔ اور ان کی پامردی نے عیسائیوں کو آگے بڑھنے سے روک دیا۔

قباث بن اسیم، سعد بن زید، یزید بن ابی سفیان داد شجاعت دے رہے تھے۔ یزید بن ابی سفیان بڑی ثابت قدمی سے لڑ رہے تھے اتفاق سے ان کے باپ ابو سفیان جو فوج کو جوش دلاتے پھرتے تھے ان کی طرف آنکے۔ بیٹے کو دیکھ کر کہا۔ تو سپہ سالار ہے اور سپاہیوں کی بہ نسبت تجھ پر شجاعت کا زیادہ حق ہے۔ تیری فوج میں اگر ایک سپاہی بھی تجھ سے بازی لے گیا تو تیرے لیے شرم کی بات ہے۔

شرجیلؓ کا یہ حال تھا کہ رومیوں کا چاروں طرف زرعہ تھا اور یہ بیچ میں ڈٹے ہوئے تھے۔ قرآن کی یہ آیت اِنَّ اللّٰهَ اشْتَرٰ مِنْتِ الْمُؤْمِنِيْنَ اَنْفُسَهُمْ وَاَمْوَالَهُمْ بِمَا كَانَتْ لَهُمْ اَلْحَيٰةُ يُقَاتِلُوْنَ فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ فَيَقْتُلُوْنَ وَيُقْتَلُوْنَ پڑھتے جاتے تھے اور لغرہ مارتے تھے کہ خدا کے ساتھ سودا کرنے والے اور خدا کے ہمراہ بننے والے کہاں ہیں؟ یہ آواز جس کے کان میں پڑی بے اختیار لوٹ پڑا یہاں تک کہ اکھڑی ہوئی فوج پھر سنبھل گئی۔

اس لڑائی کا یہ واقعہ یاد رکھنے کے قابل ہے کہ جس وقت گسان کی لڑائی ہو رہی تھی حباش بن قیس جو ایک بہادر سپاہی تھے۔ لڑتے لڑتے کسی نے ان کے پاؤں پر تلوار ماری اور ایک پاؤں (پنجہ) کٹ کر الگ ہو گیا۔ حباش کو خبر تک نہ ہوئی تھوڑی

دیر کے بعد جب لڑائی کا زور کم ہوا تو ڈھونڈتے پھرتے تھے کہ میرا پاؤں کدھر گیا ان کے پیلے کے لوگ اس واقعہ پر ہمیشہ فخر کرتے تھے۔

ایک اور واقعہ جو قارئین کے لیے مسرت و فخر کا باعث ہوگا۔ لڑائی کے جو تھے روز سخت لڑائی ہو رہی تھی اور شدت میں جب تھوڑا سا وقفہ ہوا تو حضرت خالدؓ سخت پریشان نظر آ رہے تھے۔ اُن کے رفقاء یہ دیکھ کر حیران ہوئے مگر جب خالدؓ نے ان سے کہا کہ ان کی لال رنگ کی ٹوپی کہیں کھو گئی ہے اُسے ڈھونڈ لائیں تو وہ تشویش کی وجہ سمجھے۔ تلاش کے بعد ٹوپی مل گئی جسے خالدؓ نے کرہیت خوش ہوئے اور شکر ادا کیا۔ کچھ لوگوں کو اس ٹوپی کے متعلق معلوم نہیں تھا۔ اُن کے استفسار پر خالدؓ نے بتایا کہ جب حضورؐ نے آخری حج بیت اللہ کے بعد اپنے سر مبارک کے بال منڈوائے تو میں نے حضورؐ کے کچھ بال اٹھائے۔

حضورؐ نے مجھ سے پوچھا ”ان بالوں کو کیا کر دے؟“ میں نے عرض کیا کہ اے اللہ کے پیغمبر میں لڑائیوں کے دوران میں ان سے قوت حاصل کروں گا۔ اس پر حضورؐ نے فرمایا جب تک ان کو پاس رکھو گے ہمیشہ فتح و کامرانی تمہارے قدم چومے گی۔ چنانچہ میں نے ان بالوں کو اس لال ٹوپی میں سلوا لیا تھا اور مجھے آج تک ایسا دشمن نہیں ملا جسے شکست نہ دی ہو۔ لڑائی کے دنوں پہلو اب تک برابر تھے بلکہ غلبہ کا پلہ رومیوں کی طرف تھا و فعتہ قیس بن ہبیرہ جن کو خالدؓ نے فوج کا ایک حصہ دے کر میسرہ کی پشت پر متعین کر دیا تھا۔ عقب سے نکلے اور اس طرح ٹوٹ کر دشمن پر گرے کہ رومی فوج بھل نہ سکی تمام صفیں تتر بتر ہو گئیں۔

اور گہرا کر پیچھے ہٹیں۔ ساتھ ہی سعید بن زید نے قلب سے نکل کر حملہ کیا اور رومی دور تک ہٹتے چلے گئے۔ یہاں تک کہ انہیں وکیل کر وادی الرقہ کی طرف لے گئے۔ خالدؓ نے سوار دستوں سے اُن کے فرار کے راستے بند کر دیے اور وہ گہر کے رہ گئے آخر اُن پر اتنا دباؤ ڈالا گیا کہ وہ ہٹتے ہٹتے اس بھیانک وادی میں سینکڑوں فٹ کی بلندی سے گر کر بڑی کسپری کی حالت میں موت کی نیند سو گئے۔

رومیوں کے جس قدر آدمی مارے گئے۔ ان کی تعداد میں اختلاف ہے۔ طبری اور ازدی نے لاکھ سے زیادہ بیان کی ہے۔ بلاذری نے ستر ہزار لکھا ہے۔ مسلمانوں کی طرف سے تین ہزار کا نقصان ہوا۔

حضرت ابو عبیدہؓ نے حضرت عمرؓ کو نامہ فتح لکھا اور ایک مختصر سی سفارت بھیجی حضرت عمرؓ یرموک کی خبر کے انتظار میں کئی دن سے سوئے نہ تھے۔ فتح کی خبر پہنچی تو دفعۃً سجدہ میں گر گئے اور خدا کا شکر ادا کیا۔

یہ تھی اس لڑائی کی سرسری سی روداد اس جنگ کی ایمان افروز، جوش ایمانی اور انفرادی قربانی سے لبریز سینکڑوں داستانیں ہیں مگر ان سب کو اس مضمون کے لیے احاطہ تحریر میں لانا ناممکن ہے۔ اصل لڑائی چھ روز تک رہی۔

شام سے یرموک کا اخراج

جنگ یرموک ہلال و صلیب کی فیصلہ کن جنگ تھی۔ اب رومیوں کے لیے کوئی چارہ نہ تھا کہ وہ شام کو ہمیشہ کے لیے خیر باد کہہ جائیں۔ قبصر انطاکیہ میں تھا کہ شکست کی خبر پہنچی اسی وقت قسطنطنیہ کی تیاری کی اور چلتے وقت شام کی طرف رخ کر کے کہا۔
”الوداع اے شام! اب ہم کبھی واپس نہیں لوٹیں گے۔“

منکر اسلام، مفسر قرآن، نباضِ عصر

سجادہ
نشین
استانہ
عالیہ بھیر شریف

حضرت
ضیاء
الامت

پیر محمد اکرم
الازہری
فی دینی، علمی اور ملی خدمات پر انکی خدمتِ عالیہ

ہدایاتِ تبریک پیش کرتے ہیں۔
اور اللہ رب العزت سے انکی درازی عمر اور صحت کھیلے دُعا گوئیں۔

اراکین: جماعتِ جُندِ اللہ - انگلستان

فتوحات فاروقی کی وسعت و خصوصیت

— تحریر —

مولانا عبدالقدوس ہاشمی

فَارُوقِ اعظم امیر المومنین حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ ۴۰ قبل الهجرة میں بمقام مکہ مکرمہ قبیلہ قریش کی شاخ بنی عدی کے گھرانے میں پیدا ہوئے وہیں پرورش و پرداخت ہوئی۔ وہ ماہر الشاب سحر البیان خطیب، پہلوان اور بڑے اچھے شہسوار تھے انہوں نے سلسلہ تجارت، یمن، شام، عراق اور بہت سے مقامات کے کئی بار سفر بھی کئے تھے یہ نامور شجاع اور بہت ہی نامور معدلت پرور تھے۔ مکہ کی حکومت میں ان کو سفارت اور فصل خصومات کا کام سپرد تھا، گویا آج کی زبان میں وہ سیفر مطلق بھی تھے۔ اور سربراہ عدلیہ بھی۔

۹۰ قبل الهجرة میں حضرت حمزہ بن عبد المطلب کے بعد مسلمان ہوئے۔ یہ السالقول الاول میں چالیسویں یا اکتالیسویں مسلمان تھے۔ خود حضرت سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے ایمان لانے کی دعا کی تھی۔ ان کے ایمان لانے کے بعد ہی مسلمان اس قابل ہو سکے کہ کھلے بندوں کعبہ کے قریب آئیں ورنہ اس سے پہلے کفار مکہ مسلمانوں کو کعبہ کے سامنے نماز نہیں پڑھنے دیتے تھے۔ اس کے بعد وہ ہمیشہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جان نثار پیشرو اور جلیل القدر دوست رہے۔ وہ صلح و جنگ میں ہر جگہ آپ کے رفیق ہوتے تھے ہر اہم کام میں ان سے مشورہ لیا جاتا تھا۔ وہ سفر و حضر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ

ہوتے تھے اور خوشی و غم میں شریک وہ اپنی اصابت رائے اور سوجھ بوجھ کے لیے مشہور ہیں
حتیٰ کہ خود حضور نے فرمایا ”عمرؓ کی زبان پر حق ہی آتا ہے“ وہ خضوع، خشوع، عدل و انصاف
اور ایمان و اخلاص کے لیے ضرب المثل تھے اور آج تک ضرب المثل ہیں۔

وہ رسول اللہ کے ہم نسب تھے۔ اٹھویں پشت میں ان کا نسب نامہ کعب بن
لوی بن فہر بن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نسب نامہ کے ساتھ جو عدی کے بھائی
مرہ بن کعب سے چلتا ہے، مل جاتا ہے۔ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خسر تھے۔
ان کی صاحبزادی ام المؤمنین حضرت نبی حبیبہؓ کو حضرت سرور کائنات کی زوجیت کا شرف
حاصل ہے وہ حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے داماد تھے حضرت نبی فاطمہ الزہراءؓ کی صاحبزادی
نبی کلثومؓ ان کے نکاح میں تھیں۔

خلافت

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے خلیفہ اول حضرت ابوبکر الصدیق رضی اللہ عنہ نے جب
۲۲ جمادی الآخر ۱۲ ہجری کو وفات پائی تو حضرت فاروق اعظم عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ
ان کی جگہ خلیفہ ہوئے دو دن پہلے ہی حضرت ابوبکرؓ ان کا نام پیش کر کے مسلمانوں سے
منظوری حاصل کر چکے تھے۔ جب یہ خلیفہ ہوئے تو لوگوں نے ان کو خلیفہ خلیفہ
رسول اللہ کہہ کر مخاطب کرنا شروع کیا یہ بڑا طویل سا جملہ بنا جاتا تھا۔ اس لیے خود فاروق
اعظم نے نہ صرف اپنے لیے بلکہ اپنے بعد آنے والے تمام خلفائے اسلام کے لیے عہدہ
کے اعتبار سے امیر المؤمنین (ایمان والوں میں سے صاحب حکم) کا لفظ تجویز کیا اور
سارے مسلمانوں نے انہیں پسند کیا اس طرح حضرت فاروق اعظم وہ پہلے آدمی ہیں۔ جو
امیر المؤمنین کے لقب سے ملقب ہوئے اور ان کے بعد تمام خلفائے اسلام امیر المؤمنین
کہے جاتے رہے۔

حضرت فاروق اعظم نے اپنے زمانہ خلافت میں حکومتی نظم و نسق کے تمام صیغے قائم
کئے مجاہدین کی فوجی تنظیم کو تکمیل تک پہنچایا، رفاہی امور کے لیے دفاتر قائم کئے اور

معاشی ترقیوں کے لیے مناسب و موثر بندوبست فرمائے ان کے دس سالہ دورِ خلافت پر بڑی بڑی ضخیم کتابیں لکھی گئی ہیں خلافتِ فاروقی سے متعلق ساری باتوں کا ایک مختصر سے مضمون میں احاطہ ممکن نہیں ہے ہم اپنے مضمون میں صرف فتوحاتِ فاروقی پر چند اعداد و شمار اور بعض اہم ترین خصوصیات کا ذکر کرتے ہیں۔ جنہیں دیکھ کر انسان کو حیرت ہوتی ہے۔

وفات

حضرت فاروق اعظم ۲۹ ذی الحجہ ۲۳ ہجری کو شہید ہوئے ۲۶ ذی الحجہ کو حضرت عمر صبح کی نماز پڑھانے کو مسجد نبوی مدینہ منورہ میں کھڑے ہوئے تو فیروز نامی ایک مجوسی آتش پرست نے جو حضرت مغیرہ بن شعبہؓ کا غلام تھا۔ آپ پر دو دھاری تلوار سے حملہ کیا۔ آپ نے حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ کو پکڑ کر امامت کے لیے کھڑا کر دیا اور خود گر پڑے آپ پر قاتل نے پے درپے چھ وار کئے تھے اور خون میں نہا رہے تھے مسلمانوں نے اس صورتحال میں بھی نماز پوری کی۔ فیروز نے اور بھی کئی اشخاص کو قتل کیا اور راہ فرار نہ پا کر خودکشی کر لی۔

حضرت عمرؓ اس کے بعد دو دن زندہ رہے اور تیسرے دن رفیقِ اعلیٰ سے جا ملے ہفتہ یکم محرم ۲۴ ہجری کو حضرت نبی جی عائشہ صدیقہ کے حجرہ میں جہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت صدیق اکبر کی قبریں تھیں۔ ان کو بھی ان کی تمنا اور حضرت نبی جی عائشہ کی اجازت کے موجب دفن کر دیا گیا۔

نماز جنازہ حضرت صہیب رومی رضی اللہ عنہ نے پڑھائی اور قبر میں حضرت علیؓ، حضرت عثمانؓ، حضرت طلحہؓ، حضرت سعد بن ابی وقاصؓ، حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ نے مل کر اتارا۔

فتوحات کی وسعت

اس طرح خلافتِ فاروقی کی جملہ مدت قمری سال کے حساب سے ۱۰ سال ۶ ماہ اور

آٹھ دن ہوئی جو ۲۷۹۷ دنوں پر مشتمل ہے اس وقت خلافت اسلامیہ کا کل رقبہ تقریباً ۲۵۱۱۶۶۵ مربع میل پر محیط تھا اس رقبہ میں سے تقریباً ۱۳۰۹۵۰۱ مربع میل خود حضرت فاروق اعظمؓ کے حسن انتظام سے اور ان ہی کے دور خلافت میں فتح ہوئے تھے۔ مولانا شبلی نعمانی نے اپنی مشہور کتاب الفاروق میں حضرت عمرؓ کے زیر سایہ ممالک کا کل رقبہ ۲۲۵۱۰۲ مربع میل لکھا ہے لیکن اس کی وجہ بھی اسی کتاب میں موجود ہے کہ آرمینیا طبرستان، لیبیا اور جزیروں کے رقبے انہوں نے شمار نہیں کئے تھے اسی طرح اور بھی بعض رقبے انہوں نے اسی لئے چھوڑ دیئے تھے کہ وہاں کے مقامی حاکموں کو ماتحتی میں لینے کے بعد بھی انہیں ابھی بالکل بے دخل نہیں کیا گیا تھا مثلاً طبرستان میں جزیرہ کے کہ قدیم انتظام باقی رکھا گیا تھا لیکن بہر حال یہ علاقے فتح ہو چکے تھے اس لئے ہم نے انہیں شمار میں لے لیا ہے۔

حضرت سرور کائنات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات (۱۲ ربيع الاول ۱۱ ہجری) کے وقت اسلامی حکومت کا رقبہ تقریباً (۹۲۷۰۰۰) مربع میل تھا۔ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ جب خلیفہ ہوئے تو ارتداد کا آنا بڑا فتنہ کھڑا ہو گیا۔ کہ اکثر حصہ خلافت صدیقی سے نکل گیا۔ حضرت صدیق اکبر نے عزم راسخ اور ایمان کامل سے اس فتنہ کا کامیاب مقابلہ کیا اور نہ صرف اس فتنہ کو دبا کر سب کو خلافت کے ماتحت لے آئے بلکہ صرف سوا دو سال کی مدت خلافت میں مزید (۲۷۵۱۶۴) مربع میل کا اس میں اضافہ کر دیا۔ جب حضرت صدیق اکبر نے وفات پائی اس وقت خلافت اسلامیہ کا رقبہ تقریباً (۱۲۰۲۱۶۴) مربع میل تھا۔ اس کے بعد جب حضرت فاروق اعظم خلیفہ ہوئے تو اس رقبہ میں ۱۳۰۹۵۰۱ مربع میل کا مزید اضافہ ہو گیا اور حضرت فاروق اعظم کی وفات کے وقت خلافت اسلامیہ تقریباً (۲۵۱۱۶۶۵) پچیس لاکھ گیارہ ہزار چھ سو پینسٹھ مربع میل پر محیط تھی۔

۱۵۱ مربع میل یومیہ

اس ۱۳۰۹۵۰۱ مربع میل کے رقبہ کو جب ان کے ایام خلافت (۳۷۲۹) دنوں پر

پر تقسیم کیا جاتا ہے تو معلوم ہوتا ہے کہ اوسطاً خلافت فاروقی کے ہر دن میں تقریباً (۲۵۱) مربع میل ایک فرلانگ (دکسر بالہ) کا اضافہ ہوتا رہا۔

ممکن ہے کہ مزید تلاش و تحقیق سے ان اعداد میں کچھ فرق آجائے، لیکن اس کو بہت زیادہ اہمیت حاصل نہیں۔ یہ واقعہ اور یہ حقیقت حیرت افزا ہی رہے گی کہ اُن زمانہ میں جب کہ ذرائع خبر رسانی بہت ہی کم تھے۔ اونٹوں اور گھوڑوں کے سوا کسی تیز رفتار سواری کا وجود نہ تھا۔ اور یہ اونٹ اور گھوڑے بھی انی بزرگ مجاہدین کو پوری طرح کہاں میسر تھے۔ ہتھیاروں کا یہ عالم تھا کہ ٹوٹی تلواریں ان پر نیام کی جگہ کبیل کے چمچڑے لپیٹے ہوئے سواری کا یہ عالم کہ بارہ بارہ مجاہدین کے لیے ایک ایک جانور، ارشد کا یہ عالم کہ فوجیں ہفتوں تک گھوڑے سے ستو پر لہر کرتی تھیں۔ پیاس بجھانے کے لیے اونٹوں کو ذبح کر کے ان کے معدہ کا پانی بارہا کام میں لایا جاتا۔ کہیں چھہ کھجوریں کھانے کو مل جاتیں اور میٹھا پانی پینے کو مل جاتا تو گویا عینہ ہو جاتی۔

نہ جنرل کہیں کے فوجی تعلیم یافتہ اور نہ سپاہی قواعد پر پڑے آشنا۔ پھر اسلامی احکام جنگ کی شدید پابندیاں، عبادتوں اور اسلامی اخلاق و آداب پر شدت سے عمل۔ نمازیں قصفا نہ ہوں، روزے چھوٹنے نہ پائیں۔

جسمانی و روحانی طہارتوں میں کمی نہ آنے پائے۔ شہروں کو فتح کر د مگر کسی کا ایک پیسہ کا مال بھی نہ لوٹو نہ برباد کرو۔ گاؤں سے گزر جاؤ مگر کسی کی کھیتی کو نہ روندو، باغوں میں پھلوں کو چھو متے ہوئے دیکھو لیکن ان میں سے ایک پھل بھی نہ لوٹو۔ غیر مضافی آبادی کی حفاظت کرو، نہ کسی کی عزت و آبرو میں فرق آئے اور نہ ال کی جان و مال کو نقصان پہنچے، عورتوں پر ہاتھ نہ اٹھاؤ، بوڑھوں کو کچھ نہ کہو، بچوں کا خون نہ بہاؤ اپنے دلوں کو ہر آلودگی سے بچاؤ حتیٰ کہ خود اپنی ناموری و شجاعت کا خیال بھی نہ آنے دو جہاد کرو اور صرف اللہ کی خوشنودی کے لیے اللہ کی زمین پر امن قائم کرنے کے لیے جہاد کرو۔

یہ بے پناہ پابندیاں اور مقابلہ دنیا کی سب سے زیادہ ترقی یافتہ دو بڑی بڑی بادشاہیوں یعنی قیصر و کسریٰ کی حکومتوں سے جن کے پاس دولت کی فراوانی، ہتھیاروں

کی بہتات، تربیت یافتہ فوجوں اور تجربہ کار جرنیلوں کے ٹڈی دل اور یہ مقابلہ بھی مسلمانوں نے خود اپنی خوشی سے اپنے سر نہیں لیا تھا۔ بلکہ ان ہی حکومتوں نے مسلمانوں کو حقیر سمجھ کر دنیا سے نیست و نابود کرنے کے لیے لڑائی کی طرح ڈالی تھی، قاریں کے فرمان روانے تو حضرت سرور کائنات کے تبلیغی خط ہی کو بے ادبی قرار دے کر بھاڑ دیا اور خط لانے والے بزرگ صحابی کو ذلیل کر کے نکلوا دیا۔ خط لکھنا ہی بے ادبی سمجھی گئی اور کمن کے والسرائے کو حکم دے دیا گیا کہ خط لکھنے والے کو گرفتار کر کے بیچ دیا جائے خسرو پر ویز نے خط پڑھا ہی نہیں، وہ خط جس میں کوئی دھمکی نہیں بلکہ صرف توحید پر ایمان کی دعوت تھی۔ اللہ اسے غرور شہنشاہی،

ان ساری باتوں پر غور کیجئے تو یہ بات قیاس ہی میں نہیں کہ مسلمان ان بادشاہیوں کو مٹانے کے لیے بیٹھے بٹھائے خواہ مخواہ نکل پڑے ہوں گے۔

واقعہ یہ ہے کہ ان دونوں شہنشاہوں نے مسلمانوں کو حقیر سمجھا اور انہیں دنیا سے نیست و نابود کر دینے کے لیے لڑائی کی طرح ڈالی، مسلمانوں کے پاس یقین و ایمان کی قوت کے سوا اگرچہ کوئی سامان جنگ نہ تھا لیکن یہ قوت ہی ایسی فیصلہ کن قوت ہے کہ بے تیغ بھی لڑتا ہے سپاہی

اسے قرآن و صاحب قرآن کا معجزہ کیسے یا صحابہ کرام کی کرامت کہ حضرت فاروق اعظم نے ان دونوں مغرور شہنشاہوں کا غرور خاک میں ملا دیا اور چشم عالم نے یہ دیکھا کہ ہر چوبیس گھنٹے میں ۳۵۱ مربع میل سے زائد رقبہ زمین جلالت فاروقی کے سامنے سرنگوں ہوتا رہا مجاہدین بڑھتے رہے اور ملک پر ملک اور شہر پر شہر فتح ہوتے رہے قلعوں کی دیواریں گرتی رہیں، محلات کے سر پہ فلک آہنی دروازے مدینہ منورہ میں کچوروں کی پتیوں سے چھائی ہوئی مسجد نبوی کے سامنے اور اس میں بیٹھے ہوئے پرانے پیوند لگے کرتے میں ملبوس ایک بندہ خدا اور غلام رسول اللہ کے حضور میں سجدے کرتے رہے۔ نہ ان کی تربیت یافتہ فوجیں کام آئیں اور نہ ان کے بھرے ہوئے خزانے۔

قیام امن

یہ سیلاب فتوحات اور اس شان کے ساتھ کہ نہ کہیں باغ اور کھیتیاں ویران ہوئیں نہ آبادیوں میں آگ لگائی گئی نہ کسی عورت پر کسی مجاہد نے ہاتھ اٹھایا۔ نہ کسی کی آبرو ٹوٹی گئی، نہ کسی بچہ کا خون ناحق کسی نے بہایا۔ نہ کہیں بازار لوٹے گئے اور نہ کسی غیر مضافی آبادی کے اطمینان و سکون میں فرق آیا نہ کاشتکاروں سے ملکیت چھینے گئے، نہ کاریگروں سے کارخانے اور حد تو یہ ہے کہ اس تیرہ لاکھ مربع میل رقبہ زمین پر قیام امن کے دوران میں ناروا طور پر کسی کے باغ سے ایک پھل بھی کسی نے نہیں لوٹا۔

ایک شخص نے حمص میں ایک یہودی کے باغ سے باہر لٹکتا ہوا ایک پھل توڑ لیا تو حضرت ابو عبیدہ بن الجراح نے اس مجاہد کو اس ظلم کی سزا دے دی ۱۰ اتنے ممالک فتح ہو گئے اور کسی راہب کے ذوق یکسوئی کو ٹھیس نہ لگی قیصر و کسریٰ کی شہنشاہیاں ختم ہو گئیں اور کسی تارک الدنیا کے گمان دھیان میں کوئی خلل اندوزی نہ ہوئی۔

مشرقی رومی سلطنت ختم ہوئی، فارس کی کسروانی شہنشاہیت نیست و نابود ہو گئی اور عرب کے ریگزاروں میں اونٹ چرانے والے اٹھے اور صحرائی ریگ کی طرح ساری فضا پر چھا گئے۔ سارے بالوں کو جہاں بانی ملی اور انہوں نے عدل و انصاف، نظم و ضبط اور آہستی حکومت کا وہ درختاں نمونہ دنیا کے سامنے پیش کیا کہ آج تک دنیا اس کے لیے ترس رہی ہے عہد فاروقی میں ممالک فتح ہوئے لیکن انسان خانماں پر باد نہیں ہوئے اس لیے لاکھوں جنگ زدہ اور بے خانماں انسانوں کے لبسانے کا سوال کہیں نہیں پیدا ہوا۔ نہ ایک جگہ سے دوسری جگہ لاکھوں پناہ گیزوں کا سیلاب آیا کسی کا اپنے گھر اور جائیداد سے بے دخل کیا جانا تو بڑی بات ہے۔ عہد فاروقی میں تو کسی مجاہد کو اس کی بھی اجازت نہ تھی کہ مفتوحہ ممالک میں کسی سے زمین و جائیداد خریدے اور کھیتی باڑی کرے۔ اس کے برخلاف عراق و فارس کے بے زمین کاشتکار اپنی زمینوں کے موروثی مالک قرار پائے مگر کے کسان نئی بنائی ہوئی نہروں سے آب پاشی کرنے لگے، شام، عراق

اور ایران کی صنعتوں میں اضافہ ہوا۔ اقتادہ زمینوں کے بڑے بڑے رقبے زیر کاشت آگئے اور زمینوں کی پیداوار بڑھ گئی۔ کاریگر زیادہ کام کرنے لگے اور تجارت میں تو ایسی ترقی ہوئی کہ اس سے پہلے کبھی نہیں ہوئی تھی۔

جنگ اور جہاد

حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ سے پہلے بھی بہت سے فاتح و کشور کشا ہوئے ہیں اور ان کے بعد بھی ممکن ہے کہ ان میں سے بعض کے علاقوں کا رقبہ زمین فتوحات فاروقیہ کے رقبہ سے زیادہ بھی ہو، لیکن فتح کے دوران کی کیفیات اور اس کے بعد کے مستقل ولانہ وال اثرات کو دیکھ کر یہ حقیقت پوری طرح کھل کر سامنے آ جاتی ہے۔ کہ ملک گیری اور چیز ہے۔ اور جہاد فی سبیل اللہ اور چیز وطن کے لیے شاہی کی وسعت کے لیے استحصال کے لیے اور ناموری اور دھماکے جمانے کے لیے جو لڑائیاں لڑی جاتی ہیں اور اعلائے کلمۃ اللہ کے لیے پائیدار امن قائم کرنے کے لیے اور اللہ تعالیٰ کی خوشنودی حاصل کرنے کے لیے جو جہاد و قتال ہوتا ہے ان دونوں میں بڑا فرق ہے۔

ایک فاتح و کشور کشا کنیز و بھی تھا، ایک سکندر بھی۔ ایک چنگیز اور ایک ہلاکو بھی لیکن ان کی فتوحات کے دوران میں آبادیوں پر کیا گزری کیسی کیسی ویرانیاں ہوئیں کیا کیا قیامیتیں پائی ہوئیں اور تو اور حضرت فاروق اعظم کے بعد مسلمان کہلانے والوں کی فتوحات کو ہی دیکھیے۔ کیا نظر آتا ہے علاء الدین جہاں سوز، بیتر رنگ اور نادر شاہ افشار کے ہاتھوں دنیا والوں پر کیا گزری غزنہ جل کر راکھ ہوا۔ فارس و شام میں خون کی ندیاں بہ نکلیں۔ دہلی میں قتل عام ہوا کیا کچھ نہ ہوا، خیر یہ تو پرانے زمانے کی باتیں تھیں نئے زمانہ میں تہذیب و شائستگی کے دعویداروں نے کون سے جرائم اٹھا رکھے۔ ستم رانی اور جفاکاری کے کیسے کیسے ہولناک مناظر دنیا نے دیکھے، حبشہ کے شہر ہراریرہ زہریلی گیس اٹلی کے مہذب سورماؤں نے چینی، انسان تو انسان، درخت تک سوکھ گئے۔ گھریاں اور چھپکلیاں تک مر گئیں، بیرویشما پر امریکہ کے محققین انسانی حقوق نے ایٹم بم مارا، پتھر تک پگھل گئے۔ جرمنی

کے مدعیان تہذیب کے ہاتھوں روس پر قیامت آئی اور روس کے درد دل رکھنے والوں نے کوہ یورال کے مشرق میں بیس سال تک مسلسل قتل و خون کا تماشہ دکھایا قازقستان نے ان کے ہاتھوں کیا کچھ نہ دیکھا داغستان میں انہوں نے کیا کچھ نہ کیا !
یہ ایک حقیقت ہے اور ناقابل انکار حقیقت کہ خدا کی راہ میں جہاد اور قومی مفاد کے لیے جنگ و جدال میں بڑا فرق ہوتا ہے ۔

بہت سے سوراہیں لغتِ سستی کہیں جن کو
زمین جن کے قدم چومے مجاہدان کو کہتے ہیں ۔

حدود فتوحات

ممالک کے حدود عہد فاروقی سے اب تک کئی بار بدل چکے ہیں ۔ اس لیے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اس مختصر سی تحریر کے آخر میں ان ممالک کی ایک فہرست دے دی جائے جو آج کل خلافت فاروقی کے حدود میں واقع ہیں یا ان ممالک کے موجودہ رقبہ میں خلافت فاروقی کے بعض حصے شامل ہیں ۔

۲۲ھ کے اختتام پر فتوحات فاروقی کی حدیں یہ تھیں ۔

شمال میں بحر خزر کے مغربی کنارہ کے ساتھ ساتھ مقام در بند سے تقریباً سومیل آگے شمال تک (کوہ قاف کے آگے تک)

جنوب میں عدن اور اس کے جنوب میں واقع جزائر تک

مشرق میں پاکستان کے صوبہ بلوچستان میں مکران تک (اور بقول بلاذری مقام

تھانہ تک جو آج کل صوبہ بمبئی میں شمار کیا جاتا ہے)

مغرب میں لیبیا کے شہر طرابلس الغرب تک ان حدود کے اندر آج کل یہ حکومتیں

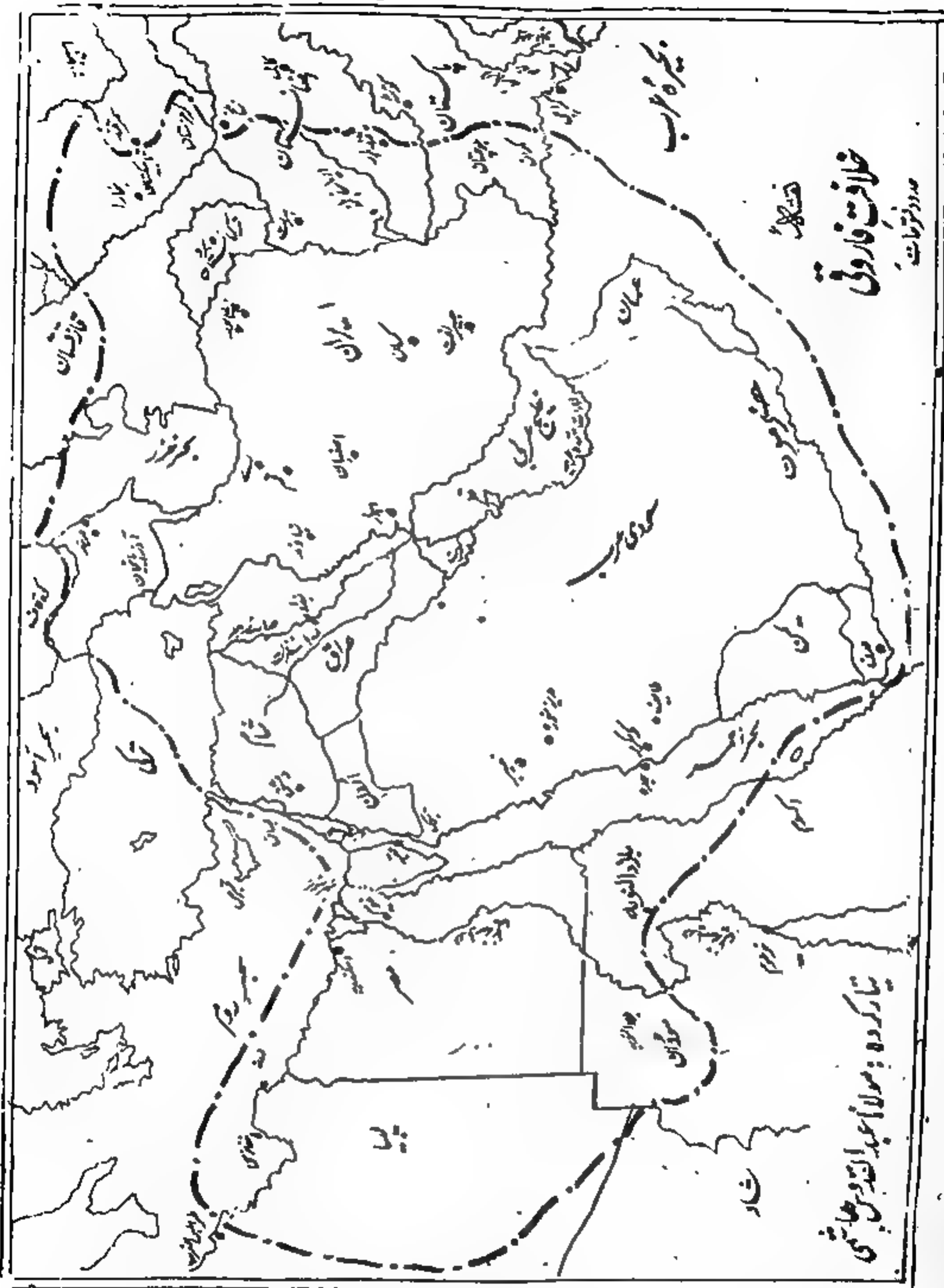
ہیں ۔

(۱) لیبیا (۲) مصر (۳) فلسطین (۴) شام (۵) اردن (۶) لبنان (۷) عراق

(۸) ایران (۹) افغانستان (۱۰) سعودی عرب (۱۱) سلطنت عمان (۱۲) قطر (۱۳) امارات

م متحدہ عربیہ (۱۳) یمن جنوبی (عدن وغیرہ) (۱۶) پاکستانی بلوچستان (۱۷) روسی آذربائیجان
 (۱۸) مشرقی جنوبی ترکی (۱۹) روسی تاجکستان اور ازبکستان، ترکمانستان (۲۰) کویت
 (۲۱) بحرین (۲۲) سوڈان (شمالی حصہ)

حضرت فاروق اعظم ان سارے علاقوں کا مدینہ منورہ میں بیٹھ کر بغیر ریڈیو اور
 ہوائی جہاز کے نظم و نسق کرتے تھے اور کہیں کوئی انتظامی خرابی پیدا نہ ہوتی تھی اور آج
 ہمارے لیڈر ہم کو یہ بتاتے ہیں کہ کسی ملک کا انضمام اگر دوسرے ملک سے ہو جائے تو
 بہت سی انتظامی مشکلات پیدا ہو جائیں گی۔



مقبوضہ

ممالک فتح سے پہلے اور بعد

تحریر
پیر محمد کرم شاہ

درخت کی قدر و منزلت کا پتہ اس کے پھل سے چلتا ہے اور ایک نبی کی عظمت و جلالت اس کی تعلیمات کی اثر انگیزی اس کی تربیت کے اثرات اور اس کے برپا کردہ انقلاب کی ہمہ گیری اور پائیداری کا آئینہ اس کے شاگرد اور اس پر ایمان لانے والے ہوتے ہیں۔

اللہ تعالیٰ نے ہمارے سرور آقا علیہ الصلوٰۃ والسلام کو رحمت للعالمین بنا کر مبعوث فرمایا اگر آپ اس شانِ رحمت للعالمین کا صحیح اندازہ لگانا چاہتے ہیں تو آپ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ان غلاموں کو دیکھیں جن کی تربیت حضور نے خود فرمائی ہے اگرچہ حضور کا ہر صحابی اپنے پسندیدہ کمالات و خصائل کے لحاظ سے منفرد ہے لیکن حضور کی رسالت و نبوت کے جو جلوے ہمیں سیرتِ فاروقی میں نظر آئے ہیں۔ ان کی شان ہی نرالی ہے۔ آئیے ذرا تنگ نظری اور بے جا حسد کو چند لمحوں کے لیے پس پشت ڈال دیں اور دیکھیں خطاب کا بیٹا عمر جب فیضانِ نبوت سے فیض یاب ہوا تو

وہ کیا سے کیا بن گیا۔ آپ کی سیرت کے متعدد پہلو ہیں ایک سے ایک تابندہ تر اور درخشندہ تر ہے۔ مجھے ان سطور میں آپ کی خدمت میں صرف یہ عرض کرنا ہے کہ اپنے عہد خلافت میں اس شاگرد رشید نے اپنے محبوب کے لائے ہوئے دین کی کیا خدمات انجام دیں۔ آپ کی ذات باریکات سے مسلمانوں کو کیا فیض پہنچا اور ستم رسیدہ اور خستہ حال اقوام جن کو آپ کا سایہ عاطفت نصیب ہوا انہیں آپ نے کیا دیا جبکہ محکوم اپنے حاکم غلام اپنے آقا غریب شہری اپنے دولتمند ہموطنوں کے استحصال کا بڑی طرح شکار تھا۔ اس کو کس طرح ذہنی اور معاشی جکڑ بندلوں سے نجات دلائی!!

حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے بعد جب آپ مسند خلافت پر متمکن ہوئے اس وقت جزیرہ عرب کے فقط مندرجہ ذیل علاقے اسلامی قلمرو میں داخل تھے۔ حجاز، یمن، حضر موت، بحرین اور نجد، ان علاقوں کی مجموعی آبادی جس میں بچے بوڑھے، بیماریہ اور عورتیں سبھی شامل تھیں۔ چند لاکھ نفوس سے زائد نہ تھی ان صوبوں میں کوئی علاقہ زرعی اعتبار سے اتنا خوشحال نہ تھا کہ وہ حالت جنگ میں، حسب ضرورت اجناس خوردنی فراہم کر سکے اس زمانہ میں افواج کے لیے جس طرح کے اسلحہ کی ضرورت تھی ان کی بہم رسانی کے لیے بھی کہیں کارخانے نہ تھے۔ کوئی ایسی بیرونی طاقت بھی نہ تھی جو وقت ضرورت مسلمانوں کی اسلحہ یا خوراک سے امداد کر سکے ان علاقوں کی افرادی قوت ایسی تھی جو اسلام سے پہلے کبھی ایک پرچم تلے جمع نہ ہوئی تھی، ان میں قبائلی رقابتوں، باہمی عداوتوں اور شخصی عناد و حسد کی وسیع خلیجیں عرصہ سے حائل تھیں۔ اس خلیفہ برحق نے اپنی فراست ایمانی، اپنی ہمیشہ عمیقیت، اپنے بے نظیر تدبیر سے کس طرح دنیا کی دو بڑی طاقتوں کو پے درپے شکستیں دیں اور کس طرح ان مفتوحہ علاقوں میں ہر قسم کے جوہر و استبداد کا خاتمہ کیا اور ایک بابرکت ذہنی، فکری اخلاقی اور معاشی انقلاب برپا کیا اگر آپ ان حالات کی روشنی میں فاروقی فتوحات کا جائزہ لیں گے تب آپ کو ان کی اہمیت کا صحیح احساس ہوگا آپ نے اپنے ساڑھے دس سالہ مختصر دور میں مندرجہ ذیل ممالک فتح کیے۔ عراق عرب، عراق عجم، فارس، خراسان، کرمان، مکران موجودہ بلوچستان، آرمینیا، شام، فلسطین، اردن، لبنان، سینا، مصر، طرابلس یعنی موجودہ لیبیا۔

دنیا میں آپ سے پہلے بھی بڑے بڑے فاتح گزرے ہیں جن کی فتوحات کے محیر العقول تذکرے سُن کر انسان دم بخود ہو جاتا ہے۔ بڑے بڑے شہنشاہ بھی ہوئے جن کی سلطوت و ہیبت سے دتیا لرزہ بر اندام رہتی تھی۔ بڑے بڑے جرنیل بھی گزرے ہیں جن کی جنگی چالیں اور تدبیریں آج بھی ماہرین حرب کو درط حیرت میں ڈال رہی ہیں اگر حضرت فاروق نے بھی ان کی طرح ملک فتح کیے ہوتے اپنی سلطوت و جبروت کا ڈنکا بجایا ہوتا اور فقط دوسرے نامور جرنیلوں کی طرح اپنے دشمنوں کو ہر میدان میں شکست فاش دی ہوتی تو ان کا زناموں کے باعث آپ کو عالمگیر شہرت کے مالک فاختہ کی صف میں تو کھڑا کیا جاسکتا یا بادشاہوں کی تاریخ میں ایک اور عظیم الشان بادشاہ کے نام کا اضافہ کر دیا جاتا آپ کو ان جرنیلوں میں شمار کیا جاسکتا جنہوں نے وسائل کی کمی کے باوصف اپنے سے کہیں طاقتور ملکوں پر اپنی فتح و نصرت کا جھنڈا گاڑ دیا۔ یہ سب کچھ تو ہو سکتا لیکن دنیا آپ کو فاروق اعظم نہ کہتی۔ ہم انہیں شانِ رحمۃ للعالمین کا منظر اتم نہ کہتے اور نہ آپ کو اسلامی نظام حیات کی افادیت فوقیت اور قابل عمل ہونے کی قطعی دلیل کے طور پر پیش کر سکتے۔

آئیے! فتحِ اسلامی سے پہلے ان ممالک کے حالات کا جائزہ لیں یہ دیکھیں کہ پہلے ان کے عقائد کیسے تھے، ان کی اخلاقی حالت کیسی تھی۔ وہ معاشی اور اقتصادی لحاظ سے کس پوزیشن میں تھے اور حبیبِ فاروق اعظم کے سپاہی وہاں پہنچے تو ان میں ذہنی فکری اخلاقی اور معاشی طور پر کیا انقلاب رونما ہو گیا۔

عراق

سب سے پہلے ہم جزیرہ عرب کے مشرقی علاقہ عراق کا ذکر کرتے ہیں یہاں بڑے بڑے عالی مرتبت سلاطین گزرے ہیں جن کے عہد میں عراق نے ہر لحاظ سے ترقی کی ہے۔ ان کا آخری فرمانروا خاندان بنو لخم تھا ان کا پایہ تخت حیرہ تھا۔ ابتدا میں یہ خود مختار سلطنت تھی لیکن آخر کار اسے کسریٰ کی پشت پناہی حاصل کرنا پڑی بنی لخم کے ایک بادشاہ نعمان کی والدہ نصرانی تھی۔ چنانچہ نعمان نے بھی نصرانیت اختیار کر لی۔ اس علاقہ کا

ظاہر تاجدار تو یہ تھا لیکن حقیقی اختیار کسری کے ہاتھ میں تھا چنانچہ عدی بن زید جو کسری کا نایم اور مقرب تھا اور جسے نعمان نے قتل کر دیا تھا اس کے بیٹے نے خسرو پر وزیر سے نعمان کی چغلی کھائی چنانچہ اسے پرویز نے ہاتھیوں کے پاؤں میں پھینک دیا۔ انہوں نے اس کا کچھ مزہ نکال دیا۔ بنی نخم اگرچہ عربی النسل تھے لیکن ان کی اپنی زبان زوال پذیر تھی۔ اور سریانی زبان مروج تھی۔ اس طرح یہاں کے لوگ اہل فارس کے غلام اور زیر نگین تھے۔ اس علاقہ کی وسیع و عریض زرخیز زمینیں جو چند جاگیرداروں کے پاس تھیں جن کی اکثریت ایرانی تھی وہ کاشتکاروں سے اتنا ٹیکس وصول کرتے کہ وہ پچارے دو وقت کی روٹی کے لیے بھی ترستے رہتے۔ سیاسی غلامی کے ساتھ ساتھ معاشی بد حالی نے ان کو بالکل بے بس بنا کر رکھ دیا تھا ۴۲۳ء میں جب مسلمان مجاہدین وہاں پہنچے اور ایرانی لشکر کو وہاں سے مار بھگایا تو عراق کے لوگوں کی خوشی کی انتہا نہ رہی۔ اسلام کے غازی جہاں جاتے وہاں کے ملین بڑی محبت اور گرمجوشی سے ان کا استقبال کرتے۔ جبر و تشدد کی جن زنجیروں میں وہ غرقہ دراز سے جکڑے ہوئے تھے۔ وہ یکایک ٹوٹ کر گر پڑیں۔ انہیں آج آزادی کا سانس لینا نصیب ہوا تھا۔ مسلمانوں نے ان کے ساتھ یہ تحریری معاہدہ کیا کہ اہل عراق کے مال، جان اور آبرو کی حفاظت کی ہر قسم کی ذمہ داری مسلمانوں پر ہوگی۔ یہاں کے لوگوں کو اپنی مذہبی رسوم و عبادات ادا کرنے کی مکمل آزادی ہوگی ان کے شخصی مقدمات کا فیصلہ ان کے اپنے ہم عقیدہ علماء کریں گے۔ کاروبار اور نقل و حرکت میں کوئی مزاحمت نہ کی جائے گی سب سے مشکل مسئلہ یہ درپیش تھا کہ عراق کی زرخیز اراضی کا کیا کیا جائے؟ بعض صحابہ نے مطالبہ کیا کہ یہ اراضی مجاہدین اسلام میں تقسیم کر دی جائے لیکن حضرت فاروق اعظم کی فراست و بصیرت نے ان کی یہ تجویز مسترد کر دی اور جو لوگ ان اراضی پر آباد تھے انہیں بیدخل نہیں کیا گیا۔ بلکہ فتوحات فاروقی کے ابتدائی دور میں یہ آمدنیس جاری کیا گیا کہ کوئی مجاہد مسلمان وہاں زرعی زمین خرید بھی نہیں سکتا۔ مقصد یہ تھا کہ وہاں کے اصلی باشندوں کے وسائل معاش پر فاحش مسلمان قابض نہ ہو جائیں۔ نیز فوجی جرنیلوں کو سختی سے یہ ہدایات دی گئیں کہ مسلمان لشکر آبادیوں سے دور رہیں۔ تاکہ وہاں کے شہریوں کو کسی قسم کی دقت نہ ہو۔ اسلامی لشکر کے لیے شہروں

سے باہر چھاؤنیاں قائم کرنے کا اہتمام کیا گیا۔ صرف اس آدمی کو وہاں کے قصبوں اور دیہات میں جانے کی اجازت ملتی جس کے تقویٰ اور دیانتداری پر قائد لشکر کو پورا اعتماد ہوتا۔ صرف یہی نہیں کیا گیا بلکہ ملک کی زراعت کو ترقی دینے کے لیے دجلہ و فرات سے نہریں جاری کرنے کی طرف توجہ دی جانے لگی اور جہاں سیم نے زمینوں کو ناکارہ بنا دیا تھا وہاں سے سیم کے پانی کی نکاسی اور اسے خشک کر کے زمینوں کو قابل کاشت بنانے کے لیے انتظامات کیے جانے لگے۔ عراق کے باشندوں نے مسلمانوں کو فرشتہ رحمت تصور کیا۔

انہوں نے آج تک اپنے بادشاہوں کے مظالم بھی برداشت کیے تھے اور ایرانی غلامی کی ذلت کو بھی جی بھر کر گوارا کیا تھا۔ صد ہا سال بعد پہلی بار انہیں یہ احساس ہوا کہ وہ انسان ہیں وہ اشرف المخلوق ہیں۔ ان پر صرف فرائض کا بار گرا ہی نہیں بلکہ ان کے حقوق بھی ہیں وہ آزادی سے اپنے عقائد کا اظہار بھی کر سکتے ہیں وہ جو محنت کریں گے اس کا فائدہ سب سے پہلے انہیں اور ان کے اہل و عیال کو ہوگا۔ انہیں صرف خراج ادا کرنا ہے جو ان ٹیکسوں سے کہیں کم ہے جو وہ آج تک ادا کرتے چلے آئے ہیں۔ یہی وہ اسباب تھے جن کے باعث انہوں نے اپنی قدیم ثقافت کو جو فسق و فجور کا پلندا تھی اٹھا کر پھینک دیا۔ اپنے ان آبائی عقائد و نظریات کو جو زرا گورکھ دھندہ تھے چھوڑ دیا اور اسلام کے سادہ اور سچے اصولوں کو صدق دل سے قبول کر لیا۔ سریانی زبان کی جگہ عربی زبان نے لی۔

فادوق اعظم کے لشکر کے مبارک قدم کیا آئے کہ ان کی دنیا بدل گئی۔ ان کا دل اور ذہن بدل گیا اور اس کے ساتھ ہی ان کا مقصد بدل گیا۔ وہ بغیر کسی ادنیٰ تشدد کے فوج در فوج دین محمدی صلی اللہ علیہ وسلم کو قبول کرتے گئے۔ یہ عراق وہی ہے جو دنیا کی قدیم ترین تہذیبوں کا مولد و منبع رہا ہے۔ بابل و نینوا کا تمدن اور ثقافت اور ان کی سیاسی برتری سے کون واقف نہیں لیکن اپنے سیاسی اور علمی عروج کے دور میں بھی یہ پتھر کی مورتیوں کو سجدہ کرتے رہے۔ خداوند ذوالجلال کے آستانہ عظمت و جبروت پر انہیں پہلی دفعہ جبین

نیاز مجھکانے کا اس وقت شرف حاصل ہوا جب حضرت فاروق اعظم کے لشکر نے انہیں سیاسی اور ذہنی غلامی سے آزاد کرایا اور انہیں معاشی استحصال کی لعنت سے چھٹکارا دیا۔

عراق کا رقبہ ۹۲۵،۶۷۷ مربع میل ہے اور چودہ صدیاں گزرنے کے بعد بھی یہاں کے باشندوں میں مسلمانوں کی آبادی کا تناسب ۹۴ فی صد ہے۔

ایران

عراق کے طول و عرض میں اسلام کا پرچم لہرانے کے بعد اب اللہ تعالیٰ کے سپاہی ایران کے نشیب و فراز کو نور ہدایت سے منور کرنے کے لیے پہنچے، آپ پہلے اس بات کو ذہن نشین کر لیجئے کہ اسلامی لشکر کے پہنچنے سے پہلے ایران کے اخلاقی، مذہبی، سیاسی اور معاشی حالات کیسے تھے اور اسلامی قلمرو میں داخل ہونے کے بعد ان میں کیا تغیر رونما ہوا۔ تب ہی آپ ان فیوض و برکات کا صحیح اندازہ لگا سکتے ہیں۔ جن سے فاروق اعظم نے سرزمین ایران کو مشرف فرمایا۔

عرصہ دراز سے ایران اخلاقی پستی سے دوچار تھا۔ اعلیٰ اخلاقی قدروں کو بڑی بے دردی سے پامال کر دیا گیا تھا۔ بدترین نوعیت کی بے راہروی ملک کا دستور بن گئی تھی۔ کوئی اس اخلاقی انحطاط پر متاسف نہ تھا۔ حبشی بے راہروی کی دوسری صورتوں کو تو آپ رہنمائی دیا تو یہ حالت تھی کہ بیٹی اور بہن سے ازدواجی تعلقات قائم کرنا روزمرہ کے معمولات میں سے تھا اور اس میں قطعاً کوئی قباحت محسوس نہیں کی جاتی تھی یہ صرف نچلے طبقہ کا ہی دستور نہ تھا یا بعض بد طینت یا سفلہ مزاج لوگوں تک ہی محدود نہ تھا بلکہ شاہی خاندان میں بھی اس کا عام رواج تھا۔ آپ یہ پڑھ کر یقیناً ششدر رہ جائیں گے۔ کہ یزدجرد ثانی نے اپنی بیٹی سے شادی رچا رکھی تھی۔ بہرام گور جو چھٹی صدی عیسوی میں تخت ایران پر متمکن تھا۔ اس نے اپنی بہن کو اپنی بیوی بنایا ہوا تھا۔ پیناکن یونیورسٹی (ڈنمارک) کے پروفیسر آر تھر کر سٹن سین جو النہ شرقیہ کے استاد تھے انہوں نے اپنی کتاب ”ساسانی عہد میں ایران“ میں لکھا ہے۔

”ساسانی کے ہم عصر مورخین نے لکھا ہے کہ محرمات یعنی بہن بیٹی وغیرہ کے ساتھ شادی کرنے کا عام رواج تھا اسے گناہ یا عیب خیال نہیں کیا جاتا تھا بلکہ اسے ایک عمل صالح قرار دیا جاتا جس سے قرب الہی حاصل ہوتا“

اس جلتی آوارگی اور عیش پرستی کے خلاف ”مالی“ نے آواز بلند کی اور اس نے مطلق شادی کرنے کو ہی گناہ قرار دیا۔ لیکن بہرام نے اس کو ۲۷۶ء میں قتل کر دیا اس ہمہ اس کی دعوت بے اثر ثابت نہ ہوئی کئی لوگ اس کی تعلیمات سے متاثر ہوئے۔ ۲۷۸ء میں ایک اور شخص پیدا ہوا جس نے اخلاق کا رہا سہا تصور بھی خاک میں ملا دیا اس کا نام مزدک تھا اس نے یہ نظریہ پیش کیا کہ تمام لوگ برابر پیدا ہوئے ہیں ان میں کوئی فرق نہیں اس لیے ضروری ہے کہ وہ ایسی مساویانہ زندگی بسر کریں جس میں کوئی امتیاز نہ ہو اس نے کہا مال و دولت اور عورت ایسی چیزیں ہیں کہ لوگ ان پر اپنا حق ملکیت قائم کرتے ہیں اور کسی دوسرے کو اپنی ان چیزوں کے قریب نہیں آنے دیتے اس نے کہا یہ سراسر ظلم ہے اور نظریہ مساوات کی خلاف ورزی ہے۔ اس لیے مال و دولت اور بیوی پر انفرادی ملکیت کا خاتمہ از حد ضروری ہے ”شہرستانی“ لکھتے ہیں۔ اس نے عورتوں کو حلال کر دیا اور اموال کو مباح قرار دیا اور ہر شخص کو ان میں اس طرح حصہ دار بنایا جس طرح پانی، آگ اور گھاس میں ہر آدمی حصہ دار ہے۔

ادباش نوجوانوں اور عیش پرست دولت مندوں کو یہ دعوت بڑی پسند آئی یہاں تک کہ قبادشاہ ایران نے بھی یہی مسلک اختیار کر لیا جس کا نتیجہ یہ نکلا کہ ایران میں فسق و فجور کا سیلاب اُٹھ آیا کسی کی عزت محفوظ نہ رہی کسی کا مال محفوظ نہ رہا گھر کی حرمت خاک میں مل گئی۔ مؤرخ طبری کی عبارت کا ترجمہ ملاحظہ فرمائیے۔

”کینہ فطرت لوگوں نے اس دعوت کو غنیمت سمجھا اور مزدک کی اس تحریک کے علمبردار بن گئے۔ شرفاء پر قیامت ٹوٹ پڑی۔ مزدک کے پیروکار و زنداتے ہوئے لوگوں کے گھروں میں گھس آتے، مال اور ساز و سامان لوٹ لیتے عورتوں کی عصمتوں کو خاک میں ملا دیتے اور کسی کو نہت نہ ہوتی کہ انہیں

روک سکے۔ کیقباد کو جو ایک خوش خصال بادشاہ تھا عوام کا لانعام نے مزدک کا نظریہ قبول کرنے پر مجبور کیا اور اسے دھمکی دی کہ اگر اس نے ایسا نہ کیا تو وہ اسے معزول کر دیں گے قلیل عرصہ میں یہ حالت ہو گئی کہ باپ کو اپنی اولاد کا اور اولاد کو اپنے باپ کا علم نہ رہا۔

ان کی اخلاقی خستہ حالی کی بنیادی وجہ یہ تھی کہ ان کے پاس کوئی صحیح آسمانی مذہب نہ تھا ابتدا میں وہ سورج، چاند اور دیگر ستاروں کی پرستش کرتے تھے۔ زرتشت نے آکر انہیں توحید کی دعوت دی۔ اس کے بعد مروجہ وقت کے ساتھ ساتھ ان میں آگ کی پرستش شروع ہو گئی۔ آگ جلا تو سکتی تھی۔ چنانچہ مزدک اور اس کے پیروؤں نے ایران جو گل و عنذلیب کا ملک تھا اُسے گندگی کے ڈھیر میں بدل کر رکھ دیا۔

سیاسی طور پر ایران بدترین قسم کی ملوکیت کا شکار تھا، شاہی خاندان کے علاوہ کوئی قابل سے قابل شخص بھی تخت سلطنت پر متمکن نہیں ہو سکتا تھا۔ یہ شاہی خاندان صرف امور مملکت پر ہی قابض نہ تھا بلکہ اُسے مذہبی تقدس بھی حاصل تھا، کوئی ایرانی یہ سوچ بھی نہیں سکتا تھا کہ شاہی خاندان کے علاوہ کوئی اور بھی ان کا سربراہ بن سکتا ہے۔ معاشی حالت بھی ناگفتہ بہ تھی بادشاہ اور اس کے مقرب امرارِ متحد دولت مند تھے۔ عام آبادی مفلوک الحال اور عسرت و افلاس کی زندگی بسر کر رہی تھی ذرائع معاش، زراعت و تجارت تک محدود تھے مزدور و اراضی چند جاگیرداروں کی ملکیت تھی مزارعین اور کاشتکاروں پر ناقابل برداشت حد تک ٹیکس اور لگان تھا جس نے انہیں بدترین قسم کی بد حالی میں مبتلا کر دیا تھا۔

مذہبی تشدد اور تعصب اپنے اوج پر تھا۔ لوگوں کو مجبور کیا جاتا تھا کہ وہ شاہی مذہب زرتشت کو اختیار کریں۔ عیسائیوں کے جو فرقے وہاں آباد تھے ان میں باہمی رقابتیں بھی انتہا کو پہنچی ہوئی تھیں۔ چنانچہ پروفیسر آرنلڈ اپنی مشہور کتاب ”دی پریچنگ آف اسلام“ میں لکھتے ہیں۔

نسطورین فرقہ کے بشپ بارساؤما (BARSALMA) نے ایران کے بادشاہ

کے کان بھرے کہ ہمارا فرقہ تو تمہارا غیر خواہ اور تا بعد از ہے لیکن آرتھوڈوکس عیسائی فرقہ کی وفاداریاں رومیوں کے ساتھ ہیں اس لیے ان کی سرکوبی ضروری ہے چنانچہ آرتھوڈوکس فرقہ کے جو پادری قتل کیے گئے ان کی تعداد ۸۰۰ بتائی جاتی ہے اور اسی فرقہ کے دوسرے مقتولوں کا اندازہ نہیں لگایا جاسکتا اس طرح کے مذہبی تشدد کے خوفی واقعات اکثر ہوا کرتے تھے۔

انسائیکلو پیڈیا بریٹانیکا میں ہے۔

کہ نوشیرواں جس کا عدل و انصاف مشہور عالم ہے وہ بھی جبراً لوگوں کو اپنے مذہب میں داخل کیا کرتا تھا۔“

وہاں کے باشندے مختلف طبقات میں تقسیم کیے گئے تھے شاہی خاندان اور چند دوسرے خاندانوں کو چھوڑ کر باقی تمام لوگ بہت حقیر سمجھے جاتے تھے دستکاروں اور اہل حرفہ کو خصوصیت سے بڑی حقارت سے دیکھا جاتا تھا۔ ان حالات نے عام ایرانیوں کی زندگی کو جہنم زار بنا رکھا تھا۔

حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کے عہد میں جب اللہ تعالیٰ کے سپاہیوں کا لشکر ایران میں داخل ہوا۔ پروفیسر آرنلڈ ”دی پریچنگ آف اسلام“ میں لکھتے ہیں۔
کہ ان حالات نے ایران کے باشندوں کو اسلامی انقلاب کو خوش آمدید کہنے کے لیے ذہنی طور پر بالکل تیار کر دیا تھا اور وہ بڑے جوش و خروش سے اس نئے دین کو قبول کرنے لگے جس نے اپنی سادگی اور دل آویزی کے ساتھ ایک ہی جھٹکے سے تمام تاریکیوں کو کافور کر دیا۔ رُوح کے سامنے نئے افق کھول دیے نئی امیدیں ان کے دلوں کو گد گدانے لگیں اور غلامی اور خستہ حالی کی ان لہجہ و سانس نے انہیں آزادی کا مژدہ سنایا۔“

ایران کے لوگ بکثرت مشرف باسلام ہونے لگے خصوصاً بڑے شہروں کے صنعتی طبقے اور اہل حرفہ اسلام کو قبول کرنے میں پیش پیش تھے۔ اس کے بعد پروفیسر مذکورہ لکھتے ہیں کہ:

”اسلام کی اس وسیع مقبولیت کی وجہ طاقت یا تشدد ہرگز نہ تھا بلکہ اس کا باعث مسلمانوں کی وہ رواداری اور وسیع النظری تھی۔ جس کے ساتھ وہ غیر مسلموں کے ساتھ برتاؤ کرتے تھے۔“

مسلمانوں کے آنے سے لوگوں کو نہ ہی آزادی نصیب ہوئی طبقات کی تقسیم ختم ہوئی۔ کھکھ من آدم و آدم من قراب کے ارشاد نبوی نے امتیازات کے سارے بتوں کو پاش پاش کر دیا۔ عدل و انصاف میں فاتح اور مغتوح کے ساتھ یکساں سلوک کیا جانے لگا۔ کاشت کاروں کو ان کی زمینوں سے بیدخل نہیں کیا گیا۔ ظالمانہ لگان معاف کر دیے گئے انہیں صرف خراج اور جزیہ ادا کرنا پڑتا تھا۔ ہر ملک میں حکومت کے اخراجات پورے کرنے کے لیے وہاں کے شہریوں کو ٹیکس ادا کرنے پڑتے ہیں اس میں مسلمان اور غیر مسلمان برابر ہیں مسلمان جو رقم ادا کرتے اسے زکوٰۃ اور عشر کہا جاتا اور غیر مسلم رعایا جو ٹیکس ادا کرتی اسے جزیہ اور خراج کہا جاتا غیر مسلم خراج ادا کرنے کے بعد ہر قسم کی ذمہ داریوں سے آزاد ہو جاتے اور اسلامی حکومت پر فرض ہو جاتا کہ وہ اندرونی اور بیرونی دشمنوں سے ان کے جان، مال اور آبرو کی حفاظت کرے لیکن مسلمانوں پر زکوٰۃ اور عشر ادا کرنے کے باوجود سرحدوں کی حفاظت اور اندرون ملک فتنہ و فساد کی بیخ کنی کی ذمہ داری بھی تھی نام کا فرق اس لیے ہے کہ زکوٰۃ اور عشر دین اسلام میں مالی عبادت ہے اور عبادت کا مکلف صرف مسلمان ہوتا ہے غیر مسلم مکلف نہیں ہوتا۔

ایران کا رقبہ ۳۰۰،۲۶۰،۶ مربع میل ہے۔ مسلم آبادی ۹۸ فی صد

مغربی محاذ

جب جزیرہ عرب کے مشرقی جانب والے ممالک نور اسلام سے منور ہو رہے تھے اور وہ نہ بنجر میں جنہوں نے صدیوں سے انسانیت کو جکڑ رکھا تھا وہ ایک ایک کر کے ٹوٹ رہے تھے۔ اسی وقت عرب کے مغرب میں واقع علاقے شام، اردن، فلسطین، لبنان میں بھی حضرت فاروق اعظم کے یہ قدسی صفات غازی ہر طرح کے ظلم و طغیان اور فسق و فجور

کے آثار کو مٹانے میں محو تھے یہ سب علاقے رومی حکومت کے باج گزار تھے۔ رات سو سال سے قیصر روم کی یہاں حکومت تھی۔ اس طویل عرصہ میں انہوں نے عیسائیت کو پھیلانے کے لیے ہر حربہ اختیار کیا وہاں کے مشہور قبائل عیسائیت قبول کر چکے تھے۔ لیکن پادریوں کی باہمی فرقہ بازیوں نے ان لوگوں کو ذہنی پریشانی میں مبتلا کر دیا تھا ان فرقوں کے درمیان عداوت و منافرت اتنی شدید تھی کہ ہمیشہ دنگا فساد ہوتا رہتا تھا۔ ان علاقوں کی ذریعہ زمینوں پر رومی افسر قابض تھے اور وہاں کے اصلی باشندے کھیتی باڑی کرتے یا مزدوری کر کے پیٹ بھرتے کاشت کاروں پر لگان کا بوجھ ناقابل برداشت تھا۔ اتنی صدیاں حکومت کرنے کے باوجود رومیوں نے حاکم و محکوم کے امتیازات کو مٹانے کی کوئی کوشش نہ کی بلکہ اس کو برقرار رکھنے کے لیے کوشاں رہے وہاں کے اصلی باشندوں سے طرح طرح کے ٹیکس وصول کرنے کے سوار و میوں کو اور کوئی دلچسپی یا سہارہ دی نہ تھی۔

یہ حالات تھے جب بن حنیف کے علمبردار مسکتی اور کراہتی ہوئی انسانیت کی امداد کے لیے پہنچے۔ انہوں نے جہاں رومی حکومت کی غلامی کی زنجیروں کو کاٹا اور وہاں بسنے والے لوگوں کو آزادی کی نعمت بخشی وہاں اس کے ساتھ ساتھ انہیں مذہبی آزادی کا مشردہ بھی سنایا۔ ظالمانہ محضول اور لگان معاف کر دیے ہر غیر مسلم ذمی کی جان و مال اور آبرو کی حفاظت کی ذمہ داری خود قبول کی ان کے نجی مقدمات کے تصفیہ کے لیے ان کے ہم عقیدہ جمع مقرر کیے جو ان کے مذہب کے مطابق ان کے مقدمات کا فیصلہ کیا کرتے ان کو عبادات کی مکمل آزادی دی۔ نمونہ کے طور پر آپ اس معاہدہ کی نقل ملاحظہ فرمادیں۔ جو فتح دمشق کے بعد حضرت خالد رضی اللہ عنہ نے اہل دمشق کو لکھ کر دیا۔

بسم الله الرحمن الرحيم هذا ما اعطى خالد بن الوليد اهل دمشق اذا دخلها اعطاهم امانا على انفسهم واموالهم وكناسهم وسنور مدینتهم
لا یهدم ولا یسكن شیئی فی دورهم لهم بذک عهد الله ودمته رسولہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم والخلفاء والمؤمنین لا یجحدن لهم الا بالخیبر
اذا اعطوا الخیرة (بلاذری)

ترجمہ

بِسْمِ اللّٰهِ شَرِیف کے بعد لکھا یہ وہ معاہدہ ہے جو خالد بن ولید نے اہل دمشق سے کیا جب وہ دمشق میں داخل ہوئے خالد نے انہیں ان کی جانوں — ان کے اموال اور ان کے گرجوں کو امان دی ہے ان کے شہر کی فصل نہیں گرائی جائے گی اور ان کے مکانوں میں مسلمان سکونت اختیار نہیں کریں گے یہ ان کے ساتھ اللہ تعالیٰ کا عہد ہے اور اس کے رسول کریم کی ذمہ داری ہے تمام خلفاء اور اہل ایمان اس کے ذمہ دار ہیں جب تک وہ جزیہ دیتے رہیں گے۔ ان کے ساتھ بھلائی کا سلوک جائے گا۔“

عراق اور ایران کی طرح یہاں بھی حضرت فاروق اعظم نے سخت ممانعت کر دی تھی کہ مسلمان سپاہی وہاں کے شہروں قصبوں اور بستیوں میں نہ جائیں تاکہ وہاں کے لوگوں کو تکلیف نہ پہنچے اسلامی لشکروں کے لیے شہروں سے الگ چھاؤنیاں قائم کیں۔ نیز آپ نے اس بات سے بھی مسلمان غازیوں کو روک دیا کہ وہاں کے لوگوں کی زرعی زمینیں خرید کر یہاں پر یہ احتیاطی اور عادلانہ تدابیر اختیار نہ کی جائیں تو وہاں کے اصلی باشندوں کو طرح طرح کی پریشانیوں کا سامنا کرنا پڑتا۔ ان کے عمل کی آزادی متاثر ہوتی۔ ان کی زر خیز زمینیں ان کے ہاتھوں سے نکل کر مسلم فاتحین کے قبضہ میں چلی جاتیں اور ان کے وسائل معیشت بڑی طرح متاثر ہوتے۔

مسلمانوں کی اس انوکھی طرز حکومت نے وہاں کے لوگوں کے دل موہ لیے انہیں عرصہ ہائے دراز کے بعد آرام کا سانس لینا نصیب ہوا۔ لگانوں اور ٹیکسوں کے بارگراں سے انہیں چھٹکارا ملا۔

ایسے عدل و انصاف کا ایسی وسیع النظری اور رواداری کا انہوں نے تصور تک بھی نہ کیا تھا۔ اس کا نتیجہ یہ نکلا کہ وہ لوگ برضا و رغبت حلقہ بگوش اسلام ہونے لگے انہوں نے رومیوں کی اخلاق باختہ ثقافت اور شرافت سے گری ہوئی تہذیب کو ترک کر دیا اور اسلامی ثقافت و تمدن کو صدق دل سے اپنالیا۔ اس علاقہ میں جو قبائل آباد تھے ان کی

اصلی زبان عربی تھی لیکن روم کی طویل غلامی کے باعث انہوں نے اپنے حاکموں کی زبان اختیار کر لی تھی اور عربی زبان تقریباً متروک ہو چکی تھی اسلام کا آفتاب طلوع ہوا تو وہاں کے باشندوں نے عربی کو اختیار کر لیا اور جتنی وطنی زبانیں مروج تھیں وہ متروک ہو گئیں اور عربی کو ہی اپنی گفتگو، تحریر، تقریر اور اپنی علمی تصانیف کی زبان کے طور پر اپنایا۔

شام، فلسطین، سینا مصر اور یہاں تک کہ لیبیا کی آخری حدود تک جو علاقے عہد فاروقی میں فتح ہوئے اب وہ عربی زبان کا وطن بن گئے ہیں اسلامی علوم، اسلامی تہذیب و تمدن اور اسلامی ثقافت کے مراکز کی حیثیت انہیں حاصل ہو گئی ہے چودہ صدیاں گزر چکی ہیں اس اثنا میں کئی انقلاب آئے۔ اقتدار نے کئی کروٹیں بدلیں۔ جلیبی حملوں کی شدت مسلسل ایک صدی تک جاری رہی۔ لیکن اسلام کا جو گستان حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے یہاں کھلایا تھا۔ وہ آج بھی سدا بہار ہے۔ یہی علاقے قرآن اور علوم قرآن کا مرکز ہیں۔ سنت نبوی اور فقہ اسلامی کی خیر و برکات سے آج بھی ان ممالک کے در و دیوار جگمگا رہے ہیں۔

یہ ہے وہ انقلاب جو حضرت فاروق اعظم کی مخلصانہ کوششوں سے ان ممالک میں رونما ہوا جس کا دائرہ اثر ظاہری حدود تک ہی نہیں بلکہ عقل و دانش کی اونچی چوٹیوں اور دل کی بیکراں وسعتوں پر آج بھی اس کا پرچم لہرا رہا تھا اور قیامت تک اسی شان و شوکت سے لہرا رہا ہے گا۔ انشاء اللہ تعالیٰ۔

یہ ہیں وہ خصوصیات جن میں کوئی فاتح کوئی جرنیل اور کوئی شہنشاہ آپ کی ہمسری کا دعویٰ نہیں کر سکتا۔ آپ کے انہی کمالات کے باعث دنیا آپ کو فاروق اعظم کہتی ہے ہم آپ کو اسلامی تعلیمات کا پیکر، عنایتین کرتے ہیں اللہ تعالیٰ نے اپنے محبوب کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے طفیل خطاب کے بیٹے عمر کو سرفراز فرمایا اور انغوشِ نبوت کے اس تلمینہ ارشد نے ہمارے عالم میں اسلام کا بول بالا کر دیا۔ اب ان ممالک کا رقبہ اور ان میں مسلمان آبادی کے تناسب پر بھی ایک نظر ڈال لیں۔

اردن

رقبہ
مسلم آبادی
شام
۲۷۷۷۳۸ مربع میل
۹۱ فی صد

رقبہ
مسلم آبادی
۷۱۴۹۸ مربع میل
۸۷ فی صد

مصر
رقبہ
مسلم آبادی
۳,۸۴,۶۶۱ مربع میل
۹۲ فی صد

لیبیا
رقبہ
مسلم آبادی
۶,۷۹,۲۶۲ مربع میل
۹۶ فی صد

لبنان
رقبہ
مسلم آبادی
۱۰,۹۳۰ مربع میل
۵۷ فی صد

فَارُوقِ اعْظَم

اور

غیر مسلم رعایا

تحریر

ڈاکٹر اشتیاق حسین ہاشمی

اسلام نے تاریخِ عالم میں اغیار کے ساتھ سلوک کے سلسلہ میں ایک نئے باب کا اضافہ کیا خواہ وہ اغیار مستحارب ہوں یا غیر مستحارب دوسرے ممالک کے رہنے والے ہوں یا بلادِ اسلام میں خلافتِ اسلامیہ کے پرچم کے سایہ میں زندگی گزارتے ہوں مستحارب و دشمنوں کے ساتھ حسن سلوک کا جو معیار اسلام نے مقرر کیا ہے وہ دنیا کی مستحارب اقوام کے رویہ سے کہیں اعلیٰ وارفع تھا، تباہی کا نہیں چنانچہ سورۃ بقرہ میں اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے۔

وَقَتْلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ ۚ فَإِنْ انتَهَوْا فَلَا عُدْوَانَ عَلَيِ الْغَظَمِينَ (ترجمہ)

(۱۹۴)

”اُن سے اُس وقت تک لڑو کہ فتنہ باقی نہ رہے اور دین اللہ کے لیے ہی ہو جائے اور اگر وہ رُک جائیں تو ظالموں کے علاوہ کسی کے لیے سزا نہیں ہے۔“
اس سے ظاہر ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو ایسی جنگ کرنے کی ہدایت کی ہے۔

جو فتنہ کو روکنے اور اصلاح کی غرض سے ہو۔ فتنہ میں جو چیز سب سے زیادہ نشان کو مجبور کرنے والی ہے وہ یہ ہے کہ اُسے اللہ کے علاوہ کسی اور کے احکام کا پابند بنادیا جائے اور اُس کے ضمیر کی آزادی کو کچل دیا جائے اگر فتنہ پھیلانے والے اور دوسروں کو غیر اللہ کی مرضی کے آگے زبردستی جھکانے والے اپنے جرائم سے باز آجائیں اور ظلم کا طریقہ چھوڑ دیں تو پھر اُن سے باز پرس اور جنگ کی ضرورت باقی نہیں رہتی اب اس اصول جنگ کا مقابلہ اُن لڑائیوں سے کیجئے جن کا مقصد دوسروں کو غلام بنانا اور اُن کا استحصال ہوتا ہے یہی سبب ہے کہ اسلام ایسی جنگ کو ناپسند کرتا ہے جو ظلم اور بربادی پر منتج ہوتی ہے اس لیے جب مسلمان افواج غیر مسلموں کے خلاف بھیجی جاتی تھیں تو اُنہیں تاکید ہوتی تھی کہ غیر متحارب افراد یعنی بڈھوں، مجبوروں، مرلیضوں، عورتوں اور بچوں سے کسی قسم کا تعرض نہ کریں اور اس طرح بے ضرورت کسی چیز کو تباہ نہ کریں درختوں کو اور آب رسانی کے وسائل کو نقصان نہ پہنچائیں، البتہ اگر دشمن جنگل میں چھپ کر حملہ کی گھات میں بیٹھے یا درختوں کے جھنڈے سے پناہ دیتے ہوں تو اُن کی صفائی جنگی اعتبار سے ضروری ہو جاتی ہے۔

جنگ کے بعد مفتوح اقوام کے ساتھ تعلقات قائم کرنے کے مسائل پیدا ہوتے ہیں۔ اس مسئلہ میں بھی وہی روح کار فرما رہی ہے جو جنگ کے مسائل میں تھی اسلام میں مفتوح اور ایسی اقوام کو جو مسلمانوں کی حکومت میں رہنا قبول کریں اہل ذمہ یا ذمی کہا جاتا ہے۔ یہ اصطلاح خود اُن غیر مسلموں کی حیثیت اور حقوق کی تعبیر ہے جو مسلمانوں کی حکومت میں زندگی بسر کرنے پر راضی ہوں، اُن کی آزادی اور داخلی و خارجی خطرات سے حفاظت کے مسلمان ذمہ دار ہوتے تھے حقیقت یہ ہے کہ شریعت اسلام کی رو سے ذمیوں کو جو حقوق حاصل تھے اُن کے لیے اب بہت سے اسلامی ممالک کے مسلمان ترستے ہیں ذمی صرف اسلامی حکومت کی نیابت تسلیم کرنے اور ٹیکس ادا کرنے کے بعد پوری آزادی اور امن کی زندگی بسر کرتے تھے چونکہ مسلمان شریعت اسلام کی پابندی کرتے تھے اس لیے حکومت قانونی تحفظات کا پاس کرتی تھی۔ اور نہ خود اُن کی سرمو خلاف ورزی کرتی تھی نہ کسی اور کو کرنے دیتی تھی۔

ذمیوں کے حقوق کی داغ بیل حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات طیبہ میں ہی پڑ گئی تھی، بالخصوص غزوہ تبوک کے سلسلہ میں یہود و نصاریٰ کی آبادیوں کو جو حقوق آپ نے مرحمت فرمائے تھے وہی اہل ذمہ کے ساتھ رواداری اور استحسان کی بنیاد بنائے گئے لیکن ان کی ترویج میں وسعت حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے عہد خلافت میں پیدا ہوئی شروع ہوئی حضرت عمر کو شرائع اسلام میں جو تفقہ حاصل تھا۔ اُس کا ثبوت فقہ عمر کے مطالعہ سے ظاہر ہوتا ہے جسے حضرت شاہ ولی اللہ نے تفصیل کے ساتھ قلم بند کیا ہے اس تفقہ کا یہ نتیجہ تھا کہ حضرت عمر کو جب یقین ہو گیا کہ وہ قاتل کے حربہ سے جان برباد ہو سکیں گے اور اللہ تعالیٰ کے حضور میں حاضری کا وقت سر پر آپہنچا ہے تو انہوں نے اپنے جانشین کے لیے جو وصیت فرمائی اس میں اہل ذمہ کی حفاظت کا خاص طور پر ذکر فرمایا۔ آپ کا ارشاد تھا کہ خلیفہ وقت کو ذمیوں کے متعلق اللہ اور اُس کے رسول کی ذمہ داری کا احساں ضروری ہے اُن کے ساتھ جو عہد تھا اُس کو پورا کرنا لازمی ہے اُن کے دشمنوں سے لڑا جائے اور اُن سے اتنا ٹیکس نہ لیا جائے جو اُن کی طاقت سے زیادہ ہو۔

مسلمان اہل ذمہ سے اس لیے ٹیکس وصول نہ کرتے تھے کہ انہیں مفتوح یا ذلیل سمجھتے تھے بلکہ اسے اُن کی حفاظت کے صلہ خدمت کے طور پر لیتے تھے۔ قیصر روم ارؤمتہ الشرق) ہرقل نے عربوں کی فتوحات کا سد باب کرنے کی غرض سے زبردست جنگی تیاریاں کیں اور ایک زبردست لشکر لے کر مسلمانوں کے خلاف بڑھا حضرت ابو عبیدہؓ نے جو حصہ میں تشریف فرما تھے اس خبر کو سن کر ایک مجلس شوریٰ مرتب کی کہ اب ایسے لشکرِ جبار کے خلاف دفاع کی کیا صورت اختیار کی جائے یزید بن سفیان نے جو حضرت امیر معاویہ کے بھائی تھے رائے دی کہ عورتوں اور بچوں کو شہر میں محفوظ چھوڑ کر حبش اسلامی شہر کے باہر صف آرا رہو۔ اس رائے کو اس لیے تسلیم نہیں کیا گیا کہ شہر کی آبادی عیسائی تھی اور اس کا امکان تھا کہ وہ موقعہ پا کر عورتوں اور بچوں کو ایذا پہنچاتی یا انہیں اسیر کر کے ہرقل کے حوالہ کر دیتی اس کے جواب میں یہ تجویز پیش ہوئی کہ عیسائیوں کو شہر سے باہر نکال دیا جائے لیکن چونکہ ان عیسائیوں کو اس شرط پر اپنی کفالت میں لیا گیا تھا کہ وہ

شہر میں امن سے رہیں گے لہذا انہیں نکالنا نقص عہد کے مترادف ہوتا۔ بالآخر طے ہوا کہ حمص کو خالی کر دیا جائے اور اسلامی افواج دمشق پر جمع ہو کر ہر قل کا مقابلہ کریں اس وقت حضرت ابو عبیدہ نے اپنے افر خزانہ کو ہدایت کی کہ غیر مسلم رعایا سے جو جزیہ لیا گیا تھا وہ واپس کر دیا جائے اس لیے کہ ان سے جو ٹیکس لیے جاتے ہیں ان کا جواز یہ ہے کہ ذمیوں کی دشمنوں سے حفاظت کی جائے چونکہ مسلم افواج اس وقت حفاظت سے قاصر تھیں لہذا ٹیکس کو اپنے پاس رکھنا مناسب نہ تھا اور یہ بتاؤ صرف حمص والوں سے نہیں کیا گیا بلکہ جہاں جہاں سے اسلامی افواج واپس گئیں وہاں کا جزیہ واپس کر دیا گیا۔

اس واقعہ سے ذمیوں کی حیثیت اور جزیہ کی نوعیت پر پوری روشنی پڑتی ہے۔ ذمی اسلامی سلطنت میں ایک حلیف قوم کی حیثیت سے زندگی بسر کرتے تھے وہ چونکہ اسلام کے مکلف نہیں تھے اس لیے ان پر جہاد فرض نہ تھا۔ اسلامی حکومت دفاع کے لیے ان پر تکیہ نہیں کر سکتی تھی۔ اگر ان سے یہ کہتی کہ وہ دارالاسلام کے دفاع میں ہاتھ بٹائیں تو وہ کہہ سکتے تھے کہ اسلام کے قوانین جہاد کے وہ پابند نہیں ہیں۔ اگر وہ اپنے طوع و رغبت سے افواج اسلام میں شامل ہو کر لڑنے کے لیے تیار ہو جاتے تھے کہ فوجی ملازمت کے دوران ان سے جزیہ نہیں لیا جاتا تھا۔ بعض فرنگی مصنفین نے لکھا ہے کہ ذمیوں پر محاصل کا ایسا بار ہوتا تھا کہ وہ مسلمان ہو کر فائدہ میں رہتے تھے اور اس لیے مسلمان ہو جاتے تھے یہ سراسر غلط ہے ان لیے کہ مسلمانوں پر فی الحقیقت بار زیادہ تھا اول تو جہاں تک کاشتکاری کا تعلق تھا بعض زمینیں عشری نہیں ہو سکتی تھیں۔ صرف عرب کی زمینیں جن کے مالک شروع میں ہی مسلمان ہو گئے تھے۔ اور وہ افتادہ اراضیات جو حکومت کی اجازت سے آباد کی جاتی تھیں بعض اور اراضیات عشری تھیں۔ یہ زمینیں رقبہ میں خراجی زمینوں سے بہت کم تھیں اور تمام وہ زمینیں جو مسلمانوں کے پاس تھیں عشری نہیں تھیں بلکہ ان میں بھی بہت زیادہ خراجی تھیں اور یہاں یہ حال تھا کہ خراج میں مسلمانوں اور ذمیوں میں کسی قسم کی کوئی تفریق نہ تھی مسلمان زکوٰۃ دیتے کے مکلف تھے جو تمام حال پر دینی پڑتی تھی اور اسے ادا کرنے کے مکلف اہل ذمہ نہ تھے جزیہ کی

مقدار ایسی نہ تھی کہ وہ کسی کو اپنا دین چھوڑنے پر آمادہ کرتی۔ اول تو اسے صرف وہی ادا کرتے تھے جو اس کی اہلیت رکھتے تھے اور اس سے تمام وہ افراد جو جزیہ دینے کی اہلیت نہ رکھتے تھے یا جو فوجی ملازمت کے قابل نہ تھے۔ یا وہ لوگ جو اپنے دین کے کاموں میں مصروف رہتے تھے۔ مثلاً رہبان و مذہبی پیشوا مستثنیٰ تھے۔ الغرض ذمیوں پر یہ مسلمانوں کے مقابلہ میں کچھ ایسا بار نہ تھا کہ مسلمان زیادہ فائدہ میں ہوتے اور پھر ضرورت کے موقع پر وہ اپنا کاروبار، گھر مکان، اہل و عیال کو چھوڑ کر لڑنے پر جانے کے لیے مکلف تھے جس سے انہیں مالی نقصان ہوتا تھا ذمی کے مسلمان ہونے پر اس کی زمین عشری نہیں ہو جاتی تھی البتہ اسے زکوٰۃ اور جہاد کی ذمہ داری قبول کرنی پڑتی تھی۔ یہی سبب ہے کہ بہت سے علاقوں کی آبادی جہاں اسلامی حکومتیں عرصہ تک قائم رہیں اکثر غیر مسلم ہی رہی اور جہاں اسلام پھیلا اس کے اسباب دینی تھے، اقتصادی نہ تھے۔

ذمیوں کے دینی تحفظ کا یہ عالم تھا کہ ان کے معابد محفوظ تھے، انہیں آزادی کے ساتھ اپنے دینی شعائر کو قائم رکھنے کا اختیار تھا، ان کی عبادات میں کوئی مغل نہیں ہونا تھا، بلکہ ان کے دینی نظام کو بھی ایسا تحفظ تھا کہ

ان کے دینی رہبروں کے اختیارات میں فرق نہ آیا اور ان کے بعض فرقوں کے اعلیٰ ترین رہنما مسلمانوں کی حکومت میں عزت و اختیار کی زندگی بسر کرتے رہے۔ حضرت عمرؓ نے تو یہاں تک رعایت دی کہ جب بیت المقدس پر مسلمانوں کا قبضہ ہوا تو آپ نے فرمایا کہ جو یونانی بیت المقدس چھوڑ کر رومیوں کی حکومت میں جانا چاہیں وہ آزاد ہیں اور ان کے کلیساؤں اور معابد کی حفاظت کی جائے گی۔ کسی مسلمان کو یہ حق نہ تھا کہ وہ کسی ذمی کو تکلیف پہنچائے اس کی توہین کرے یا اسے قتل کر دے اگر کوئی مسلمان کسی ذمی کو قتل کر دیتا تو اسے وہی سزا ملتی جو مسلمان کے قتل کرنے پر دی جاتی۔ واقعہ یہ ہے کہ قانونی طور پر مسلمانوں اور ذمیوں میں کوئی ایسی تفریق نہیں کی جاتی تھی جس سے ذمیوں کے حقوق مجروح ہوں۔ اگر ایک طرف ایسے مسلمان کو جو اپنا، بیچ یا ضعیف ہو جاتا بیت المال سے وظیفہ ملتا تو بے حد ذمی بھی کسب معاش کے قابل نہ رہتا اسے

بھی اسی طرح وظیفہ دیا جاتا حضرت عمر کو ایک مرتبہ ایک ذمی بھیک مانگتا نظر آیا۔ تو اُسے اپنے گھر لے آئے اور چونکہ وہ کام کرنے کے قابل نہ تھا۔ آپ نے بیت المال سے اُس کا وظیفہ مقرر کر دیا۔ آپ کو اس امر کا پورا احساس تھا کہ تندرست اور کام کرنے والے ذمیوں سے اسلامی معاشرہ کو فائدہ پہنچتا ہے۔ اسی لیے اگر وہ کام کرنے کے قابل نہ رہیں تو معاشرہ پر لازم تھا کہ وہ اُن کی نگہداشت اور کفالت کرے۔

ذمیوں کی توہین ہرگز گوارا نہ تھی ایک نہایت متقی و زاہد حاکم نے ایک مرتبہ غصہ میں ایک ذمی سے ناراض ہو کر کہہ دیا کہ اللہ تعالیٰ تجھے رسوا کرے اس پر انہیں اس قدر ندامت ہوئی کہ وہ حضرت عمر کی خدمت میں حاضر ہو کر تائب اور ملازمت سے استعفیٰ دے دیا۔ حضرت عمرؓ کا ایک عیسائی غلام تھا اُس پر آپ اکثر اسلام کی تبلیغ فرمایا کرتے تھے لیکن وہ مسلمان نہ ہوا، آپ نے اُس پر نہ دباؤ ڈالا، نہ اُس سے سخت کلامی کی اور اُسے اُس کی حالت پر قائم رہنے دیا۔

اس زمانہ میں تو جابر و ظالم حکومتیں یہ بھی برداشت نہیں کرتیں کہ کوئی شخص حکومت کی ادنیٰ سی مخالفت بھی کرے۔ مسلمان شریوں کی بھی نام نہاد اسلامی حکومتیں ایسی زبان بند کرتی ہیں اور مخالفت کی حالت میں ایسی ایذا پہنچاتی ہیں کہ الامان اُن کی عزت نفس کو مجروح کرتی ہیں اور انہیں ذلیل کرنے میں کوئی دقیقہ فرو گذاشت نہیں کرتیں لیکن حضرت عمر کے زمانہ میں جب بعض ذمیوں نے ظلم و اسلامیہ کے خلاف سازش کی اور رومی دشمنوں سے نہ صرف ساز باز رکھی بلکہ اُن کے لیے جاسوسی بھی کی پہلے تو انہیں متنبہ کیا گیا اور پھر امن و امان کے ساتھ زیادہ سے زیادہ ملک بدر کر دیا گیا۔ مثال کے طور پر بخران کے عیسائی جو یمن اور اس کے اطراف میں پورے اطمینان کے ساتھ رہتے تھے آمادہ بغاوت ہو گئے اور انہوں نے اسلحہ اور گھوڑے جمع کرنے شروع کر دیے تو انہیں اسلامی قلمرو سے بھی نہ لکا لایا گیا۔ انہیں عراق میں آباد ہونے کی اجازت دی گئی۔ اور اس کے علاوہ تمام سہولتیں مہیا کی گئیں۔ حکام کو ہدایت کی گئی کہ عراق یا شام میں جہاں وہ جائیں اور ۳۴ مہینہ تک جزیہ نہ لیا جائے نیز حکام ہر طرح اُن کی مدد کریں اور اُن کی

مدد کریں اور اُن کی درخواستوں پر ہمدردی کے ساتھ غور کریں۔

اُس زمانہ میں اسلامی قلمرو کی معیشت تقریباً کلیتہً زریعی تھی اس لیے زریعی قوانین کا آبادی پر بہت اثر پڑتا تھا۔ اُس لیے حضرت عمر کی توجہ کاشت کاری کی ترقی کی طرف بہت زیادہ تھی اور اُس وقت قلمرو میں ذمی کاشتکاروں کی بہت بڑی تعداد تھی اس لیے اُن کی خوشحالی کے ذرائع کو مستحکم کرنا ضروری تھا جب عراق فتح ہوا تو دجلہ و فرات کی سیراب زمینیں تمام دوسرے علاقوں کے زیادہ زرخیز تھیں۔ حضرت عمرؓ نے اول نو فتح عراق کے بعد تمام اراضی مقامی باشندوں کے ہاتھ میں رہنے دی اور اُن کے مالکان حقوق تسلیم کر لیے اس امر پر صحابہ میں اختلاف تھا خصوصاً امراء فوج نے تمام علاقوں کو اپنی جاگیر بنانا چاہا اور کاشت کاروں کو رومہ اور ازمندہ وسطی کے یورپ کی طرح اپنا تمام (سرف) بنانے کی خواہش ظاہر کی۔ کئی دن کی بحث کے بعد یہ طے ہوا کہ زمین کو کاشت کاروں کی ملکیت میں ہی چھوڑ دیا جائے۔ اور اُن سے مناسب خراج وصول کیا جائے جو زمینیں پہلے بادشاہ کی مملوکہ یا لاوارث تھیں انہیں حکومت کے اختیار میں دے دیا گیا۔ امراء فوج اور دوسرے مسلمانوں کو جاگیر بنانے سے منع کر دیا گیا تاکہ مقامی آبادی کے حقوق میں مداخلت کا امکان باقی نہ رہے جب کسی جگہ کا خراج مقرر کیا جاتا تھا۔ تو اُس علاقہ کے تجربہ کار غیر مسلموں کو بلا کر مقامی حالات معلوم کیے جاتے تھے اور اُن کے مشورہ سے خراج متعین ہوتا تھا۔ حضرت عمرؓ نے زریعی حکومت کی جو بنیاد قائم کی اور جن اصول پر خراج کے تعین اور اراضی کی ملکیت کو طے کیا گیا وہ آئندہ تمام اسلامی دور میں مستند قرار پائے اور اسی سبب سے مسلمانوں کے عہد کے زریعی بند و بست اور طریقہ کار کو ازمندہ وسطی کا روشن ترین طریقہ سمجھا گیا۔

حضرت عمرؓ نے زراعت کی ترقی کے لیے آب پاشی کے وسائل کی تعمیر پر بہت زور دیا اور اُس زمانہ میں جو تعمیرات ہوئیں وہ چنگیز دہلا کو کے حملوں تک قائم رہیں اور اُن میں اضافہ ہوتا گیا لیکن جب غیر مسلم مغلوں کے حملہ نے دنیائے اسلام کے مشرقی علاقوں کو تاراج کیا تو آب پاشی کا سارا نظام درہم برہم ہو گیا اور دنیائے اسلام کی معاشی بد حالی

کی بنیادیں قائم ہو گئیں۔

جو حکومتیں قانون کی پاسداری کرتی ہیں اور ان کی پابند رہتی ہیں اور ساتھ ہی ساتھ جن کے قوانین مناسب اور انسانی حقوق کی عظمت پر قائم ہوتے ہیں۔ ان کے تمام شہری چین اور عزت سے رہتے ہیں۔ اسلام کے شرائط چونکہ فیاضی و حق شناسی پر قائم ہیں اس لیے ان کے ماتحت مسلم و غیر مسلم راحت سے زندگی بسر کر سکتے ہیں پھر ان اسلامی اصولوں کی تعبیر و تفسیر اور زندگی کے مسائل پر ان کے انطباق کے لیے ایسے روشن خیال، مخلص، مدبر اور بے نفس حکمران ہوں۔ جیسے کہ حضرت عمرؓ تھے تو ظاہر ہے کہ کسی کے ساتھ ظلم و زیادتی کا خیال بھی پیدا نہیں ہو سکتا تھا۔ اور اگر ان کی جگہ کوئی نفس پرست اور خود غرض حکمران ہوتا تو مسلمان اور ذمی دونوں بے حال و پریشان ہوتے۔

رضی اللہ تعالیٰ عنہ
عظیم
فَارُوقِ

کا غیر مسلموں سے حسن سلوک

تحریر

پروفیسر محمد مسعود احمد

ایک نظریاتی حکومت میں ان لوگوں کے لیے جگہ نہیں ہوا کرتی جو اس نظریے کے دل سے مخالفت ہوں اور ہر وقت کاٹ میں لگے رہتے ہوں — ایسے لوگوں کو گوارا کرنا مستقبل کے لیے فتنوں کو دعوت دینا ہے لیکن فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے ایسے لوگوں کے ساتھ بھی حسن سلوک روا رکھا — ان کے مال کی حفاظت کی۔ ان کی جان کی حفاظت کی، ان کے مذہب کی حفاظت کی، ان کے شہر قوی کی حفاظت کی، ان کے معابد کی حفاظت کی، ان کی تہذیب و تمدن کی حفاظت کی، ان کے غریبوں اور ضعیفوں کی کفالت کی۔ ان کے دشمنوں سے مقابلہ کیا — غرض وہ کچھ کیا جو اس ترقی یافتہ دور میں بھی نہیں کیا جاسکتا — اس ترقی یافتہ دور میں نظریاتی حکومتوں میں حکومت سے اختلاف رکھنے والا گردن زدنی سوختنی اور کشتنی ہے — جہاں رواداری نظر آتی ہے وہاں صرف دکھاوا ہی دکھاوا ہے، حقیقت کچھ اور ہے — ڈبلیو منٹگری واٹ (W. Montgomery)

(W & H) غیر مسلموں کے عناد و اختلاف کے باوجود عہد فاروقی میں مسلمانوں کی وسعت قلبی کا ذکر کرتے ہوئے لکھتا ہے۔

Despite this obstinacy, as it appeared to them, the Muslims were prepared to tolerate Jews and Christians as "with in the Islamic state and to admit that their presence did not Conflict absolutely with its religious basis.¹

ترجمہ: (ذمیوں کی) اس سرکشی اور خود رائی کے باوجود (جو مسلمانوں کی نظر میں سرکشی و خود رائی ہی تھی) سلطنت اسلامیہ میں یہودیوں اور عیسائیوں کو ذمی کی حیثیت سے قبول کرنے کے لیے مسلمان تیار تھے اور یہ تسلیم کرتے تھے کہ ان یہود و نصاریٰ کی موجودگی سلطنت کی مذہبی اساس سے بالکل متصادم نہیں۔ ہم پرانی شراب کو نئے پیمانوں سے ناپتے ہیں لیکن اصول تنقید یہ ہے کہ پرانی شراب کو پرانے پیمانوں سے ناپا جائے۔ اگر ایسا کیا گیا تو فاروق اعظم کا حسن سلوک ظلم و استبداد اور تعصب و تنگ دلی کی ان فضاؤں میں آفتاب عالم تاب کی طرح چمکتا نظر آئے گا۔ آؤ آؤ! اغیار کی جفا کاریوں کے اس گھٹا ٹوپ اندھیرے میں اسلام کی اس چاندنی کا چھٹکنا دیکھو۔

عہد و پیمان کی پاسداری انسان کی شرافت و صداقت شعاری کا معیار ہے۔ جو شخص معمولی سے معمولی عہد و پیمان کا پاس و لحاظ رکھتا ہے بلاشبہ وہ گلشن شرافت کا گل سرسبز اور دیار صداقت کا تاجدار ہے۔ فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے اغیار سے کئے گئے عہد و پیمان کا جو پاس و لحاظ رکھا شاید ہی کسی نے رکھا ہو بلکہ اس دور میں بھی مشکل ہے۔ مشکل دوستوں سے کئے گئے عہد و پیمان کا خیال نہیں رکھا جاتا تو اغیار سے کئے گئے عہد و پیمان کا کہاں خیال رکھا جاسکتا ہے بلکہ دور جدید میں تو عہد شکنی سیاسی مصلحتوں کا تقاضا ہے۔ لیکن فاروق اعظم کا دامن صداقت عہد شکنی کے

1 W. Montgomery Wah: Islam and the Integration of Society, Canada 1966. P. 158

داغ سے داغ دار نہیں — دیکھو دیکھو رئیس خوزستان (ایران) ہر مزدور بار فاروقی میں قید ہو کر آیا ہے گردن زونی ہے کہ اس نے بہت سے مسلمان افسروں کو شہید کیا ہے قتل کا مصمم ارادہ ہے اچانک وہ پانی مانگتا ہے اور پانی پینے تک کی امان طلب کرتا ہے ، امان دی جاتی ہے لیکن وہ پانی نہیں پتیا رکھ دیتا ہے یا پھینک دیتا ہے حاضرین ہکا بکا رہ جاتے ہیں — اگر کوئی اور ہوتا تو دشمن کی اس حرکت سے اور طیش میں آ جاتا لیکن نہیں نہیں فاروق اعظم نے ہاتھ روک لیا — عہد و پیمان کی اس پاسداری کو دیکھ کر ہر مزحیران رہ گیا اور اسی وقت مسلمان ہو گیا۔

جب غالب، مغلوب سے معاہدہ کرتا ہے تو خواہ وہ ایک ہی دین و ملت کے کیوں نہ ہوں لیکن ہمیشہ غالب اپنی بات اوپر رکھتا ہے اور اگر کسی مصلحت و حکمت کی وجہ سے بات نیچی رکھتا ہے۔

تو پھر عمل نہیں کرتا، وہ معاہدہ ایک افسانہ بن کر رہ جاتا ہے، دورِ جدید کی سیاست میں آئے دن یہ نظائر سامنے آتے رہتے ہیں — لیکن دیکھو دیکھو فاروق اعظم کو دیکھو، سرزمینِ قدس میں ایک خادم ساتھ لیے چلے آ رہے ہیں، وہ خلیفۃ المسلمین ہیں لیکن فقیرانہ آ رہے ہیں ان کی سادگی نے شاہوں کے تکلفات خاک میں ملا کر رکھ دیے — اور دیکھو بیت المقدس کے مغلوب عیسائیوں سے ایک معاہدہ کیا جا رہا ہے شاید تاریخ عالم اس معاہدے کی نظیر نہ پیش کر سکے — ۱۵۳۶ء / ۱۵۳۶ء میں یہ معاہدہ لکھا گیا حضرت خالد بن ولید، حضرت عمرو بن العاص، حضرت عبدالرحمن بن عوف، حضرت معاویہ بن سفیان رضی اللہ تعالیٰ عنہم اس پر گواہ ہیں — ذرا اس معاہدے کی تمہید تو ملاحظہ ہو۔

۱۔ شبلی نعمانی، الفاروق، بحوالہ عقد الفرید لابن عبدالبر باب المکیۃ فی الحرب ۲۲۷

”یہ وہ امان ہے جو خدا کے فلام، امیر المومنین عمر نے ایلیا (بیت المقدس) کے لوگوں کو دی، یہ امان ان کے جان و مال، گرجا، صلیب، تندرست بیمار اور ان کے تمام مذہب والوں کے لیے ہے۔“

اور اب اس معاہدے کی تفصیلی دفعات ملاحظہ ہوں۔

① ان کے گرجاؤں میں نہ سکونت کی جائے گی اور نہ ان کے احاطے کو نقصان پہنچایا جائے گا۔

② نہ ان کی صلیبوں اور نہ ان کے مال میں کچھ کمی کی جائے گی۔

③ مذہب کے بارے میں ان پر جبر نہ کیا جائے گا۔

④ نہ ان میں سے کسی کو نقصان پہنچایا جائے گا۔

⑤ یونانیوں میں جو شہر سے نکلے گا اس کی جان و مال کو امان ہے تا آنکہ وہ جائے

پناہ میں پہنچ جائے اور جو ایلیا (بیت المقدس) میں رہنا اختیار کرے تو اس کو بھی امان ہے اور اس کو جزیرہ دینا ہو گا۔

ٹی ڈبلیو۔ آرنلڈ (T.W. Arnold) نے اس معاہدے کے متعلق اظہار خیال کرتے ہوئے لکھا ہے۔

The extent of this toleration so striking in the history of seventh century — may be judged from the terms granted to the conquered cities.

۱۔ شبلی نعمانی نے الفاروق (ص ۴۲۲-۴۲۳) میں تاریخ ابو جعفر جریر طبری کے حوالے سے اس معاہدے کا جو متن نقل کیا ہے یہ دفعات وہاں سے لی گئی ہیں۔ ٹی ڈبلیو۔ آرنلڈ J.W. ARNOLD نے اپنی کتاب The preaching of Islam کے صفحہ ۵۴ اور ۵۵ پر اس معاہدے کا ترجمہ پیش کیا ہے اور لکھا ہے کہ اس معاہدے کے الفاظ میں موضوعین نے اختلاف کیا ہے، اس اختلاف رائے کی تفصیلات کے لیے اس نے لکھا ہے۔

For a discussion of this document see

ترجمہ: اس رواداری کی رفعت و بلندی کا اندازہ ان شرائط سے لگایا جاسکتا ہے جو مفتوحہ شہروں کے لیے منظور کی گئیں ————— یہ رواداری ساتویں صدی عیسوی میں نہایت حیرت ناک اور قابلِ توجہ ہے۔

معاہدے کے بعد فاروق اعظم رضی اللہ عنہ بیت المقدس میں داخل ہوئے ایک پادری کے ساتھ گرجا میں تشریف لے گئے کہ نماز کا وقت آپہنچا، پادری نے عرض کیا کہ گرجا میں ہی نماز ادا فرمائیں لیکن فاروق اعظم نے وہاں نماز ادا نہ فرمائی کہ مبادا مسلمان اس گرجا کو مسجد بنالیں کہ امیر المومنین نے یہاں نماز ادا فرمائی ہے ————— اللہ اللہ یہ حزم و احتیاط اور معاہدین کے ساتھ یہ حسن سلوک!

فاروق اعظم نے مذہبی تعصب و تنگ دلی کے اس دور میں وہ مذہبی آزادی دی کہ شاید اس ترقی یافتہ دور میں بھی میسر نہ ہو ————— تمام معاہدات اٹھا کر دیکھ لیجئے مذہبی آزادی کی ضمانت نمایاں نظر آتی ہے ————— جرجان آذربائیجان، موقان کے باشندوں سے جو معاہدات کیے گئے وہاں مذہبی آزادی کی ضمانت موجود ہے اس سے بڑھ کر اور کیا آزادی ہوگی کہ ان کے معاہدے میں خود نماز پڑھنے سے احتراز کیا جائے! جو شخص مذہبی آزادی کے معاملے میں اتنا روشن خیال ہو کہ اپنے غلام اشیق سے بھی باز پرس نہ کرے، صرف ترغیب و تشویق سے کام لے، جب وہ نہ مانے تو یہ آیت قرآنی پڑھ کر خاموش ہو جائے ————— لا اکراه فی الدین —————

گزشتہ سے پوچھو Caetani vol III
Thomas walker¹ p. 952. Sqq.
Arnold: The Preaching of Islam Lahore 1965, p. 56. 2. Muhammad Ali: early caliphate. Lahore 1951. p. 137.

۳ شبلی: الفاروق، ص ۲۲۹ (بحوالہ طبری ۲۶۵۸-۲۶۶۲)

جہاں دوسروں سے مذہب کے معاملے میں کیا باز پرس کرتا۔

ٹی پی ہیوز T.P. Hughes نے فاروق اعظمؓ کی رواداری کا ذکر کرتے ہوئے بنو تغلب کا یہ واقعہ نقل کیا ہے کہ جب انہوں نے حضرت ولید بن عقبہ رضی اللہ عنہ کے سامنے ہتھیار ڈال دیے اور آپ نے تبدیلی مذہب پر ان کو مجبور کرنا چاہا تو دربار خلافت سے یہ فرمان جاری ہوا۔

"Leave them" — he wrote, in the profession of the gospel

ترجمہ: آپ نے تحریر فرمایا کہ ان کو دین عیسوی پر ہی رہنے دو، مصر کی مکمل فتح کے بعد بہت سے قبیلے اور رومی گرفتار ہو کر آئے، فاتح مصر حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ نے فاروق اعظم سے ان کے مستقبل کے بارے میں استفسار فرمایا تو جواب آیا۔

سب کو بلا کر کہہ دو کہ ان کو اختیار ہے، مسلمان ہو جائیں یا اپنے مذہب پر ہی رہیں۔ اسلام قبول کر لیں گے تو ان کو وہ تمام حقوق حاصل ہوں گے جو مسلمانوں کو حاصل ہیں ورنہ جز یہ دینا ہو گا جو تمام ذمیوں سے لیا جاتا ہے۔

دور جدید کے مورخ فلپ کے ہٹی (Hitti) نے اگرچہ فاروق اعظم کے معاملے میں زیادہ انصاف سے کام نہیں لیا لیکن یہ اعتراف ال نے بھی کیا ہے کہ آپ کے عہد مبارک میں غیر مسلموں کو بالکل مذہبی آزادی حاصل تھی، وہ لکھتا ہے۔

T.P. Hughes: A Dictionary of Islam. P. 653

شہابی نعمانی، الفاروق ۵۷-۲۵۶ (بحوالہ طبری ۲۵۸۲-۲۵۸۳)

Being outside the pale of Moslem Law they were allowed the jurisdiction of their even religious communities.²

ترجمہ: قانونِ اسلامی کے دائرہ سے باہر ہونے کی وجہ سے ذمیوں کو اپنے مذہبی فرقوں کے مقدمات فیصل کرنے کا عدالتی اختیار حاصل تھا۔ مشہور شیعہ مؤرخ امیر علی نے بھی فاروقِ اعظم کی اس رواداری کا ذکر کرتے ہوئے

لکھا ہے۔
مسلمانوں کو حکماً لوگوں کے دین میں مداخلت سے روک دیا گیا۔
ٹی۔ ڈبلیو۔ آرنلڈ نے فاروقِ اعظم کی رواداری کا اعتراف کرتے ہوئے لکھا ہے۔

They were allowed the free and undisturbed exercise of their religion⁴

ترجمہ: ذمیوں کو اپنے مذہبی رسوم ادا کرنے کی بلا روک ٹوک کھلی اجازت تھی۔
معاہدین کے علاوہ وہ غیر مسلم جنہوں نے برضا و رغبت خلافتِ اسلامی میں رعیت کی حیثیت سے رہنا قبول کیا یعنی ذمی — ان کا پورا پورا خیال رکھا گیا۔ ان کو جو خصوصی رعایات دی گئیں ان سے اندازہ ہوتا ہے کہ خلافتِ فاروقی میں غیر مسلموں کو کیا عزت و وقار حاصل تھا۔ شاید یہ عزت و وقار خود مسلمانوں کو آج کسی مسلم حکومت میں بھی حاصل نہ ہو۔ — فاروقِ اعظم کی عالی حوصلگی، دریادلی اور بے مثال رواداری نے مسلم اور غیر مسلم رعیت کو ایک دوسرے سے اتنا قریب کر دیا کہ دونوں بڑی حد تک

۲۰

P:K: Hitti: History of the Arabs, New, York, 1963 D. 170

۳ امیر علی: تاریخ اسلام (ترجمہ اردو) (A Short History of Saracens) مطبوعہ لاہور، ص ۵۸

۳۰

T.W. Arnold.: The preaching of Islam. P. 56

مساوی ہو گئے۔ — ذمیوں کے لیے مندرجہ ذیل اصول و قوانین پیش نظر رکھیے اور پھر دیکھیے کہ مساوی تھے یا نہیں؟

① مسلمان کسی ذمی کو قتل کرتا تو قصاص میں قتل کیا جاتا۔ — چنانچہ بقول حضرت امام شافعی رضی اللہ عنہ ایک مرتبہ ایک مسلمان نے عیسائی کو قتل کر دیا یہ مقدمہ خلیفہ کے سامنے پیش کیا گیا، آپ نے مقتول کے ورثاء کو اختیار دیا کہ وہ قاتل سے قصاص لیں چنانچہ قاتل قصاص میں قتل کیا گیا۔

دور جدید میں غیر مسلم رعایا کا کیا پوچھنا اگر مسلمان ہی اپنے بھائی کو قتل کرتا ہے تو اس کا کوئی پرہیز حال نہیں۔ — پھر پیچ کہو کہ امن و سلامتی خلافت فاروقی میں تھی یا جدید حکومتوں میں ہے؟

② ذمی پر مسلمان کا ظلم و ستم کرنا تو بڑی بات ہی ہوگی اگر وہ سخت کلامی بھی کرتا تو سزا کا مستحق ہوتا۔ — اور سزا تو بعد میں ملتی مسلمان افسران خود اس کا خیال رکھتے کہ یہ نوبت نہ آنے پائے چنانچہ حاکم حمص (شام) حضرت عیسیٰ بن سعد رضی اللہ عنہ نے غصے میں ایک ذمی کو صرف اتنا کہا۔

اخزاک اللہ (خدا تجھے رسوا کرے) حاکم موصوف کو اس حرکت پر اتنی ندامت ہوئی کہ دربار خلافت میں اپنا استعفیٰ پیش کر دیا۔
یہ تابناک مثال سامنے رکھو اور اپنی حالت پر غور کرو کہ غیر تو غیر اپنوں کے لیے وہ گالیاں اور دشنام طرازیال کہ الامان والحفیظہ!
یہ ہماری حالت ہے اور وہ ان کی حالت تھی۔ — وہ اخلاق کی کس بلندی پر

۱۔ شبلی نعمانی: الفاروق، ص ۲۲۱ ب عنایتہ شرح ہدایتہ، جلد ہشتم، ص ۲۵۶

Jamil Ahmad: Hundred great Muslims, Lahore 1971. P. 44

اب (اب) برہان شرح مواہب الرحمن، جلد سوم، ص ۲۸۶

۲۔ شبلی نعمانی: الفاروق، ص ۲۲۱

تھے اور ہم کسی پستی میں ہیں

بہیں تفادیت راہ از کجاست تا بجای !

- ③ ذمیوں سے صرف دو ٹیکس وصول کیے جاتے جنزیرہ اور خراج اس کے برخلاف مسلمانوں سے زیادہ ٹیکس وصول کیے جاتے مثلاً زکوٰۃ رحس کی مقدار جنزیرہ اور خراج سے کہیں زیادہ تھی) اس کے علاوہ مسلمانوں سے عشر بھی لیا جاتا تھا۔
- ④ بیت المال سے رضا کاروں کو جو تنخواہیں ملتی تھیں اس میں ذمی برابر کے شریک تھے۔

- ⑤ اپنا بچ اور ضعیف مسلمانوں کے لیے بیت المال سے جو وظیفہ مقرر ہوتا تھا اس میں ذمی برابر کے شریک ہوتے تھے۔

خبطم: اگر جنزیرہ کی رقم بیت المال میں جمع کی جاتی اور اس سے نہ ذمی اپاہجوں کو کچھ دیا جاتا، نہ ان کے ضعیفوں کی مدد کی جاتی اور نہ ان کی جان و مال کی حفاظت کی جاتی تو یقیناً جنزیرہ ایک ظالمانہ ٹیکس سمجھا جاتا لیکن ایسی صورت میں اس کو کونسا دانشمند ظلم و ستم سے تغیر کر سکتا ہے؟

- ⑥ ملکی نظم و نسق میں ذمیوں سے مشورہ کیا جاتا چنانچہ عراق کے نظم و نسق میں ان سے مشورہ لیا گیا اور مصر کے انتظام میں مقوقس سے اکثر مشورہ کیا جاتا رہا۔
- ⑦ مسلمانوں کے لیے لازم تھا کہ وہ ذمیوں پر ظلم نہ کریں، نہ ان کو نقصان پہنچائیں اور اور نہ ان کا مال بلا وجہ کھانے پائیں — فتح شام کے وقت حضرت ابو عبیدہ رضی اللہ عنہ کے نام فاروق اعظم نے جو فرمان جاری فرمایا اس میں یہ تمام ہدایات موجود ہیں۔

۱۔ شبلی نعمانی: الفاروق ص ۴۲۱ ۲۔ ایضاً ص ۴۲۶ (بحوالہ مقریزی جلد اول، ص ۷۴)

(ب) Muhammad Ali: Early Califate p. 181

(ج) Jamil Ahmed: Hundred great Muslims P. 45

۲۔ شبلی نعمانی: الفاروق، ص ۴۲۴ بحوالہ کتاب الخراج، ص ۸۲

عجمیوں کو ان کی زمینوں پر مالکانہ حقوق عطا فرمائے اور یہ زمینیں انہیں کے قبضے میں رہنے دیں۔

اس اجمال کی تفصیل یہ ہے۔

فاروق اعظم نے ذمی رعایا کو وہ حقوق عطا فرمائے جو اس عہد کی دوسری سلطنتوں میں رعایا کو حاصل نہ تھے روم اور فارس کی حکومتوں میں غیر قوموں کے حقوق غلاموں سے بدتر تھے۔ شام کے عیسائی باوجودیکہ رومیوں کے ہم مذہب تھے لیکن ان کو مقبوضہ زمینوں پر کسی قسم کا اختیار نہ تھا بلکہ وہ خود ایک قسم کی جائیداد خیال کیے جاتے تھے۔ یہودیوں کا حال اس سے بھی بدتر تھا بلکہ اس قابل بھی نہ تھا کہ کسی حیثیت سے ان پر رعایا کا اطلاق کیا جائے کیوں کہ رعایا کچھ نہ کچھ حق تو رکھتی ہے، وہ تمام حقوق سے محروم تھے اور حد تو یہ ہے کہ "حق" نام سے بیگانہ تھے۔ لیکن حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ایسے لوگوں کو اتنی مراعات دیں کہ وہ رعایا ہو گئے بلکہ اس سے بڑھ کر ان کی حیثیت معاہدین کی سی ہو گئی ہے ٹی ڈبلیو۔ آرنلڈ مقامی لوگوں پر فاروق اعظم کے اس بے مثال رحم و کرم کا ذکر کرتے ہوئے لکھتا ہے۔

For the provinces of Byzantine empire that were rapidly acquired by the prowess of Muslims found themselves in the enjoyment of a toleration such as — had been unknown to them for many centuries.¹

ترجمہ: باز نطینسی حکومت کے وہ صوبے جو بہت ہی جلد مسلمانوں کی بمثال دلیرو شجاعت کے آگے پیرانداز ہو گئے رواداری اور حسن سلوک کی ایک

۴۲۰ ایضاً ص ۲۲۰

1 T.W. Arnold: the preaching of Islam, P. 56.

ایسی پڑوسرت فضا محسوس کر رہے تھے جو صدیوں سے ان کے لیے اسجانی تھی۔

چنانچہ ایران کو فتح کرنے کے بعد کسانوں پر ٹیکس کا بوجھ ہلکا کیا گیا انہیں ان کی زمینوں پر قابض کیا گیا، ضرورت پڑنے پر کاشتکاروں کو پیشگی رقم دی گئی، زمین کی فروخت حکم بند کر دی گئی تاکہ مقامی لوگوں کے حقوق محفوظ رہیں۔
یہ تمام حقائق ایک شیوہ مؤرخ نے قلم بند کیے ہیں، اسی سے ان حقائق کی صداقت عیاں ہے۔

سرزمین شام و عراق پر قبضہ کرنے کے بعد یہ مسئلہ سامنے آیا کہ زمین وہاں کے باشندوں کے قبضے میں رہنے دی جائے یا دشمن کا مال قرار دے کر فوج میں تقسیم کر دی جائے۔ فاروق اعظمؓ اس تقسیم کے خلاف تھے جبکہ بعض حضرات اس کے موافق تھے جب مسئلہ طے نہ ہوا تو مجلس شوریٰ کا اجلاس طلب کیا گیا۔ جاہلین نے دلائل پیش کیے۔ لیکن فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے اس تقسیم کی مخالفت میں ایک دلیل پیش کی چنانچہ زمین مقامی غیر مسلم رعایا کو دے دی گئی۔ ڈاکٹر حسینی نے اس واقعہ کا اس طرح ذکر کیا ہے۔

Finely 'Umar quoted verses 7-9 of chapter LIX of the Quran wherein declared that the conquered lands belong to the poor among the Muhjirin and the Ansar and those who came after them. "He laid exphasis on the clause" who came after them" and carried his proposal through.³

2. Amir Ali: A short History of Saracens. P. P. 54-5

3. Dr. S.A.Q. Husaini: ^{ARABIS} Administeration. Lahore 1966. P.

(ترجمہ) آخر کار حضرت عمرؓ نے قرآن کریم کی ۵۹ ویں سورۃ (حشر) کی آیت مبارکہ پڑھا
 ۹ کا حوالہ دیا جس میں بتایا گیا ہے کہ مفتوحہ زمین مہاجرین و انصار کے
 غریبا کے لیے ہے اور ان لوگوں کے لیے جو ان کے بعد آئے حضرت عمرؓ نے
 آیت کے اسی حصے پر زور دیا "اور جو ان کے بعد آئے اور اس طرح اپنی تجویز
 کو مجلس شوریٰ میں پاس کرایا۔

الغرض فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ذمیوں اور غیر مسلموں کو ممکنہ حد تک
 مراعات دیں۔۔۔۔۔ دیوانی معاملات میں کیا، فوجداری معاملات میں کیا، شخصی
 اور مذہبی معاملات میں کیا۔۔۔۔۔ حد تو یہ ہے کہ ذمی کو یہ بھی رعایت دی گئی ہے
 کہ جب چاہے عقد ذمہ توڑ دے لیکن مسلمان عقد ذمہ نہیں توڑ سکتا یعنی اگر وہ
 خلافت اسلامیہ میں رعیت بن کر رہنا چاہتا ہے خوشی سے رہے اور ہزیہ دیتا رہے
 لیکن اگر کہیں اور جانا چاہتا ہے تو پھر جہاں جی چاہے چلا جائے، کوئی پابندی نہیں۔۔۔۔۔
 یہ تو ذکر تھا ان غیر مسلموں کا جنہوں نے پُر امن رعایا کی حیثیت سے خلافت اسلامیہ
 میں رہنا پسند کیا لیکن فاروق اعظم نے ان غیر مسلموں کے ساتھ بھی رواداری اور فراخ
 دلی کا ثبوت دیا جو قیدی بنا کر لائے گئے چنانچہ تقریباً ۶۳۸ء میں گورنر بصرہ
 حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حاکم اہواز (ہرمز) کی عہد شکنی کی وجہ
 سے حملہ کیا اور شکست دے کر ہزاروں آدمی لوثی غلام بنا کر لائے لیکن جب فاروق
 اعظمؓ کو اطلاع ہوئی تو آپ نے حکم دیا کہ سب کو آزاد کر دیا جائے ۲
 اور تو اور باغیوں، سرکشوں اور بغاوت پر اُکسانے والوں کے ساتھ بھی وہ سلوک
 کیا جو آج رواداری اور عدل گستری کی داعی کوئی قوم یا حکومت نہیں کر سکتی۔۔۔۔۔
 نیچے سینے!

۱۔ مولانا مودودی: اسلامی ریاست، مطبوعہ لاہور، ۱۹۶۹ء ص ۵۸۶ (بحوالہ درالمختار
 جلد اول ص ۱۱۲) ۲۔ شبلی نعمانی: الفاروق، ص ۲۱۹

کیا دورِ جدید کی کوئی حکومت اپنے دشمنوں کے ساتھ یہ سلوک کر سکتی ہے؟ سازشوں اور بغاوتوں کے باوجود ان کی رضا جوئی اور دلداری کا خیال رکھ سکتی ہے؟ ہرگز نہیں ہرگز نہیں! دشمن اور باغی کے ساتھ تو حسن سلوک بڑی بات ہے، مخالفین کے ساتھ وہ شرمناک سلوک کیا جاتا ہے جس سے روحِ تہذیب کانپ اٹھتی ہے۔

بعض مورخوں نے غیر مسلموں پر فاروقِ اعظم کی چند پابندیوں کو خوب بڑھا چڑھا کر بیان کیا ہے، مناسب معلوم ہوتا ہے کہ یہاں ان پابندیوں کی حقیقت واضح کر دی جائے تاکہ خلقِ فاروقی کے تابناک چہرے پر آئندہ کوئی خاک نہ ڈال سکے۔

جن پابندیوں کا ذکر کیا گیا ہے وہ یہ ہیں۔

- ① غیر مسلم رعایا کے لیے لباس مخصوص فرمایا۔
- ② شراب بیچنے اور خنزیر رکھانے پر پابندی عائد کی۔
- ③ ناقوس بجانے اور صلیب نکالنے کی اجازت نہیں دی۔
- ④ بچوں کو بپتسمہ (Baptism) دینے پر پابندی لگادی۔
- ⑤ نئی عبادت گاہیں تعمیر کرنے کی ممانعت کر دی۔

⑥ ہز یہ نافذ کیا

⑦ یہودیوں اور عیسائیوں کو ان کے گھروں سے نکالا۔

⑧ غلامی کو رواج دیا ————— وغیرہ وغیرہ ہم ایک ایک کر کے ان الزامات کی حقیقت واضح کرتے ہیں اور یہ دکھاتے ہیں کہ دشمن مورخوں نے حقائق و واقعات کو کس طرح منہ کرنے کی کوشش کی ہے۔

بہلہ الزام

غیر مسلم رعایا کے لیے لباس مخصوص فرمایا

تہذیب و ثقافت خصوصاً لباس کے بارے میں یہ تجربہ اور مشاہدہ ہے۔ بلکہ یہ ایک تاریخی حقیقت ہے کہ محکوم قوم رفتہ رفتہ حاکم تہذیب و تمدن کو اپنانے لگتی

ہے اور اس کی اپنی تہذیب معدوم ہو کر رہ جاتی ہے۔ اور کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ حاکم قوم، محکوم کی تہذیب و تمدن میں مدغم ہو جاتی ہے۔ فاروق اعظمؓ نے حاکم و محکوم دونوں اقوام کی انفرادیت کو مخدوم ہونے سے بچایا ایک نظریاتی ملک میں ایسا کرنا ایک سیاسی تقاضا ہے اور مذہبی ضرورت بھی۔ اگر غیر مسلموں کے لیے کوئی نیا لباس تجویز کیا جاتا تو شاید ہم اس کو سیاسی غلامی مسلط کرنے سے تعبیر کر سکتے تھے۔ لیکن ان کے لیے ان کا اپنا لباس مخصوص فرمایا اور اس طرح ایک طرف ان کو ذہنی غلامی سے آزاد کیا کہ محکومیت کی وجہ سے کہیں وہ اپنا لباس ترک کر کے مسلمانوں کا لباس نہ اپنائیں اور دوسری طرف کی ملی انفرادیت کو مخدوم ہونے سے بچایا۔

قومی تعمیر و تشکیل میں لباس ایک بڑی حقیقت ہے اس کو دورِ جدید میں خوب سمجھا جا رہا ہے۔ لیکن اس حزم و احتیاط کے باوجود اسلامی تہذیب و ثقافت نے پورے جزیرہ عرب کو اپنی لپیٹ میں لے لیا اور آثارِ کفر ایسے مٹے کہ نام و نشان تک باقی نہ رہا۔ فرانس کے مشہور مؤرخ ڈاکٹر گستاولی بان نے مقامی تہذیب و ثقافت کی اس حیرت انگیز تبدیلی کے بارے میں اظہارِ خیال کرتے ہوئے لکھا ہے۔

” ملک مصر میں مسلمانوں نے وہ اثر دکھایا کہ کبھی یونانیوں اور رومیوں کو بھی نصیب نہ ہوا تھا، مسلمانوں نے ان کی زبان، مذہب، تمدن و تہذیب جو ایک ہزار سال سے چلا آ رہا تھا، سب کچھ اس طرح بدل کر رکھ دیا کہ وہاں کے لوگ اپنی تاریخ کو بھول گئے اور جدید علمی تحقیقات نے صدیوں بعد اس تہذیب کو گردِ زمانہ کے اندر سے نکالا ہے۔“

یہ انقلاب اس وقت آیا جب مقامی تہذیب و تمدن کی پوری حفاظت کی گئی ہے یقیناً

۱۔ قاضی ابویوسف نے لکھا ہے کہ اس پابندی کی ایک وجہ غیر قوم سے تشبہ بھی تھا۔

کتاب الخراج ص ۲۹۱

۲۔ گستاولی بان: تمدنِ ہند (ترجمہ ابد و از سید علی بلگرامی) مطبوعہ کراچی ۱۹۶۲ء ص ۲۰۷

اس حفاظت کا ایک پہلو یہ ہے کہ مسلمانوں کو اس سے بچائے رکھا گیا، لیکن اس کو کیا کیجئے کہ غیر مسلمانوں نے خود اپنی تہذیب و تمدن کی حفاظت نہ کی اور مسلمانوں نے خود کو اس طرح بچائے رکھا کہ رفتہ رفتہ انہیں کی تہذیب سارے جزیرہ عرب میں پھیل گئی اور وہ سیاسی حیثیت کے ساتھ ساتھ تمدنی حیثیت سے بھی غالب آ گئے۔ اگر فاروق اعظم اس دور اندیشی سے کام نہ لیتے تو شاید وہی کچھ ہوتا جو آج ہو رہا ہے یا جو پچھلی صدیوں میں ہندوستان میں ہوا۔ یہی مؤرخ ہندوستان میں مسلمانوں کے اثر و نفوذ کے بارے میں لکھتا ہے۔

البتہ ہندوستان میں مسلمانوں نے ایسا گہرا اثر نہیں ڈالا جیسا کہ مصر میں۔۔۔ یہاں مفتوحین کا اثر فاتحین پر بہت زیادہ پڑا جس کی مثال اسلامی دنیا میں نہیں پائی جاتی تھ

دوسرا الزام

شراب پیچنے اور خنزیر کھانے پر پابندی عائد کی

یہ پابندی صرف مسلمانوں کے علاقوں میں تھی، وہ مسلمان جو محکوم نہ تھے حاکم تھے ہندوستان میں تو اس قسم کی پابندیاں برطانوی دور میں بھی محکوم مسلمانوں کی خاطر لگائی گئیں تھیں۔۔۔ اگر فاروق اعظم نے مسلمانوں کے جذبات کا خیال کرتے ہوئے یہ پابندی لگائی تو کونسا ظلم کیا جب کہ یہودیوں اور عیسائیوں کو اپنے اپنے محلوں میں شراب پینے اور خنزیر کھانے کی عام اجازت تھی۔۔۔ کیا کوئی ہوش مند محکوم اپنے حاکم سے یہ توقع رکھ سکتا ہے کہ وہ چیزیں جو حاکم کے مذہب میں حرام ہیں ان کے کھانے پینے کی کھلی چھٹی دے دے جب کہ وہ ملک کی نظرباتی

اساں سے متصادم بھی ہوں؟

تبیر الزام

ناقوس بجانے اور صلیب نکالنے کی اجازت نہیں دی

یہ پابندی صرف نماز کے اوقات میں تھی اور مسلمانوں کے علاقوں میں تھی۔
برطانوی دور حکومت میں نماز کے اوقات میں بلکہ ویسے بھی مساجد کے آگے ناقوس
بجانے کی بالکل ممانعت تھی۔ پھر فاروق اعظم نے کولنسا ظلم کیا، جبکہ ان کو
اپنے علاقوں میں ناقوس بجانے اور صلیب نکالنے کی ہر وقت اجازت تھی، کوئی پابندی
نہ تھی۔ ٹی ڈبلیو آرنلڈ نے ان پابندیوں کا عادلانہ اور منصفانہ جائزہ لیا ہے اور
صاف صاف لکھا ہے:

They were allowed free and undisturbed exercise of their religion with some restrictions imposed for the sake of preventing any friction between the adherents of the rival religious, or arousing any fanaticism by the ostentatious exhibition of religious symbols that were so offensive to Muslims feelings.²

۱۔ مودودی: اسلامی ریاست، ص ۵۸۸ بحوالہ بدائع جلد ہفتم، ص ۱۱۳

2. T.W. ARNOLD. The preaching of Islam, P. 56

(نوٹ) آرنلڈ نے لکھا ہے کہ Gotheil نے اپنی کتاب "Dhimis And Muslim" میں سلطنت اسلامیہ میں ذمیوں کے حالات کے
سلسلے میں دشاویزی شہادتوں کا قابل قدر ذخیرہ پیش کیا۔
IN EGYPT

ترجمہ: ذمیوں کو چند پابندیوں کے ساتھ آزادانہ اور بلا روک ٹوک مذہبی مراسم ادا کرنے کی اجازت تھی، اور یہ پابندی اس لیے لگائی جاتی تھی کہ کہیں دو حریف مذہبوں کے ماننے والے آپس میں نہ لڑیں یا مذہبی نشانات کی نمود و نمائش سے، جو مسلمانوں کے جذبات و احساسات کو ٹھیس پہنچائیں تعصب و تشدد کی فضا نہ پیدا ہو جائے۔

جو تھا الزام بچوں کو بہت سارے (اصطباغ) دینے پر پابندی لگادی

لیکن یہ پابندی صرف ان بچوں کے لیے تھی جن کے والدین مسلمان ہو چکے تھے۔ سن بلوغ تک ان کو اصطباغ دینے کی ممانعت تھی غالباً اس لیے کہ یہ اپنی دین و ملت کے بارے میں خود فیصلہ کر سکیں اس کے علاوہ اس پابندی سے بہت سی قانونی حکمتیں بھی وابستہ تھیں۔ اگر عیسائی والدین کے بچوں پر یہ پابندی عائد ہوتی تو یقیناً ظلم ہوتا لیکن یہاں تو نو مسلم والدین کی اولاد کا ذکر ہے ہونا تو یہ چاہیے تھا کہ ان کو مسلمان ہی گردانا جاتا لیکن عدل و انصاف کی حد ہے کہ ان بچوں کو بھی مہلت دی جا رہی ہے کہ لاکھ راہ فی الدین افسوس کہ مورخین نے اس رواداری کو کس طرح غلط رنگ میں پیش کیا ہے!

پانچواں الزام نئی عبادت گاہیں تعمیر کرنے کی ممانعت تھی

یہ ممانعت صرف ان شہروں میں تھی جو مسلمانوں نے آباد کیے تھے، جو شہر عیسائیوں

نے آباد کیے تھے وہاں نئے معاہدہ تعمیر کرنے، پرانے معاہدہ کی مرمت وغیرہ کرنے کی اجازت تھی، چنانچہ قاضی ابویوسف علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں۔

”حضرت عمرؓ نے ذمیوں کو ان شہروں میں معاہدہ بنانے کی اجازت دی جو انہوں نے آباد کیے تھے لیکن جو مسلمانوں نے آباد کیے ان میں آزادانہ معاہدہ بنانے کی اجازت نہ تھی۔“

کوئٹا عقلمند انسان ایسی پابندی کو نامعقول کہہ سکتا ہے خصوصاً اُس زمانے کو پیش نظر رکھتے ہوئے جب کہ محکوم قومیں مجبور و مظلوم اور مقمور ہوا کرتی تھیں۔۔۔۔۔ یہی نہیں کہ عیسائیوں کو اپنے شہروں میں معاہدہ بنانے کی اجازت تھی بلکہ ان معاہدہ میں اسلام اور پیغمبر اسلام کو سب کچھ کہہ لینے کی بھی اجازت تھی۔

اس رواداری کا اندازہ اس ایک واقعہ سے لگایا جاسکتا ہے:

ایک ذمی عیسائی نے سر بازار حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی شانِ اقدس میں گستاخی کی،

مسلمان سے رہا نہ گیا اور اس نے ایک تھپڑ رسید کیا۔۔۔۔۔ یہ معاملہ گورنر حضرت عمر و

بن العاص رضی اللہ عنہ کے سامنے پیش ہوا۔۔۔۔۔ ذرا غور تو کرو کس کمال کی رواداری

و آزدی تھی کہ جناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں گستاخانہ کلمات بھی کہتا

ہے اور تھپڑ کھانے کے بعد عدالت میں فریادی بنتا ہے، کیسی دیدہ دلیری ہے۔ لیکن

نہیں نہیں خلافتِ فاروقی میں زبان و دل پر قفل نہیں ڈالے گئے تھے۔۔۔۔۔

مسلمان جس نے تھپڑ مارا تھا پیش ہوا، اس نے اپنی صفائی میں جو کچھ کہا ہر عادل و منصف

اس کی صداقت پر گواہی دے گا اور اس بے مثال جذبہ ارادی پر داد دیے بغیر نہ

رہ سکے گا۔۔۔۔۔ اس نے کہا۔

”یہ عیسائی اپنے گرجاؤں میں جو چاہیں کہیں لیکن شارع عام پر ان کو یہ حق

قاضی ابویوسف یعقوب بن ابراہیم: کتاب الخراج، (ترجمہ اردو) مطبوعہ لاہور

۱۹۶۶ء ص ۲۳۲ (ملخصاً)

نہیں پہنچتا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں گستاخیاں کرتے پھریں گے
 بات سچی تھی مسلمان بری ہو گیا اور اس گستاخی پر گورنر نے عیسائی سے کوئی باز
 پرس نہ کی —————

مندرجہ بالا الزامات کے بارے میں ٹی ڈبلیو آرنلڈ لکھتا ہے۔

But di¹ Gorge and Caetani² have proved without doubt that they were the inventions of a later age.³

چھٹا الزام جزیرہ نافذ کیا گیا !!

کیا جدید اور قدیم حکومتوں میں کوئی ایسی حکومت ہے جس نے اپنی رعایا سے ٹیکس
 نہ لیا ہو؟ اور بغیر ٹیکس لیے اس کے سارے کام بنا دیے ہوں؟ ————— نہیں نہیں
 ہرگز نہیں تو پھر جزیرہ لینا کونسا گناہ ہو گیا؟ ————— کیا جزیرہ کے نام سے چڑ ہے؟
 ————— اگر ایسا ہے تو اس کا بھی تدارک کر کے دکھا دیا گیا ————— کاش عقل
 سے عاری اور دل سے خالی دیوانے اس ٹیکس کی حقیقت افادیت پر غور کرتے اور یہ
 سوچتے کہ اتنی حقیر رقم کے بدلے کیسے کیسے فوائد و منافع مل رہے ہیں۔

2. Memorise pur is canquete de la Syrie P.143.

1. Muhammad Ali: early caliphate. p. 182

2. Annali del Islam, vol III p. 957

3. T.W. Arnold: The preaching of Islam.
 P. 57

① جان کی حفاظت

② مال کی حفاظت

③ ناموس کی حفاظت

④ مذہب کی حفاظت

⑤ جہاد سے استثناء (کوئی غم نہیں، ہمیشہ سکون و چین کی زندگی بسر کیجیے)

⑥ اپنے دشمنوں کی مدافعت اور مقابلے سے بے فکری (کہ یہ کام خود مسلمانوں کا

ہے کہ وہ ذمیوں کے دشمنوں سے لڑیں، ذمیوں کا نہیں)

یہ دل بہلانے والی باتیں نہیں جیسی دورِ جدید کی سیاست میں ہوا کرتی ہیں، یہ جھوٹی ضمانت نہیں سچی ضمانت ہے، خدا اور اس کے رسول کی ضمانت — اس سے بڑھ کر اور کیا ضمانت ہوگی۔ آج ایک ٹیکس نہیں بیسیوں ٹیکس لیے جاتے ہیں لیکن پھر بھی جان کا خوف، مال کا خوف، ناموس کا خوف سر پر منڈلا رہا ہے — کوئی جان نہ لے لے، کوئی مال نہ لوٹ لے، کوئی ناموس کو خاک میں نہ ملا دے — یہ بات یاد رکھنے کے قابل ہے کہ خلافتِ اسلامی اور دوسری حکومتوں میں زمین و آسمان کا فرق ہے — وہاں کم لیا جاتا ہے، بہت دیا جاتا ہے اور یہاں بہت لیا جاتا ہے اور کم دیا جاتا ہے — اس کے لینے میں معقولیت ہے اُن کے لینے میں معقولیت نہیں — ڈاکٹر حسین نے جزیہ کی معقولیت کا ذکر کرتے ہوئے لکھا ہے۔

یہ نہ معلوم عقلیت پرستی کے اس دور میں اس حقیقت کی طرف کیوں غور نہیں کیا جاتا — زکوٰۃ ہی کو لیجیے، مال پر سال گزرنے کے بعد فرض ہوتا ہے — سارے سال کیا کمایا اور کیا خرچ کیا، اس سے بحث نہیں — جتنا کمایا اتنا ہی خرچ کر دیا تو ایک کوڑی زکوٰۃ نہیں (گزشتہ سے پوچھتے) کہ ایسی حالت میں زکوٰۃ لینا معقولیت نہیں — لیکن دورِ جدید کا ٹیکس آمدنی کو دیکھتا ہے جو کچھ کمایا اگرچہ وہ سب خرچ ہو چکا ہے اور کمانے والا مقروض ہو چکا ہے لیکن پھر بھی ٹیکس لیا جائے گا۔ اسلام کی نظر میں ایسا شخص مدد کا مستحق ہے (مسعود)

چوں کہ جزیرہ خالصتاً غیر مسلموں کی فوجی حفاظت کے سلسلے میں لیا جاتا ہے لہٰذا
اس لیے جہاں وہ حفاظت نہ کر سکے جزیرہ واپس کر دیا گیا، جنگ یرموک سے
قبل عساکر اسلامیہ حمص اور دمشق سے واپس ہوئیں تو حضرت عمرؓ نے جزیرہ
کی تمام رقم واپس دینے کا حکم دیا۔

فاروق اعظمؓ کے فراخ دلانہ حکم کا یہ اثر ہوا کہ جب عساکر اسلامیہ حمص چھوڑ کر
یرموک کی طرف روانہ ہوئیں تو وہاں کے غیر مسلم باشندوں نے عہد کیا اور گواہی دی۔
جب تک ہم زندہ ہیں رومی یہاں نہ آنے پائیں گے۔ خدا کی قسم
رومیوں کی بہ نسبت کہیں بڑھ کر تم ہم کو محبوب ہو گے۔
ڈاکٹر حسین جزیرہ کی معقولیت پر بحث کرتے ہوئے آگے چل کر لکھتے ہیں۔

اگر کسی ذمی نے کسی فوجی مہم میں حصہ لیا تو اس کا سال بھر کا جزیرہ معاف
کر دیا گیا اور اگر کسی نے کچھ عرصے کے لیے فوج میں خدمات انجام دیں تو
اس عرصے کے لیے جزیرہ معاف کر دیا گیا۔

اگر غیر مسلموں کی طرف سے یہ سوال کیا جائے کہ فاروق اعظمؓ نے تمام غیر مسلم رعایا
کو جنگی خدمات کا مکلف بنا کر کیوں نہ جزیرہ سے سبکدوش فرمایا؟ — تو میں عرض کروں
گا کہ ایسی جنگ کے لیے غیر مسلموں کو مجبور کرنا جو خالص دینی و مذہبی تھی اور جس میں
ان کے ہم مذہب مسلمانوں کے خلاف صفت آراء تھے۔ کہاں کی دانائی تھی؟ —

۱۔ ابتداء میں جزیرہ نقد و جنس دونوں صورتوں میں لیا جاتا تھا کیونکہ فوجیوں کو دونوں کی ضرورت
تھی لیکن جب حکومت کا نظام ذرا مستحکم ہوا تو پھر جنس کے بجائے نقد ہی کی صورت میں لیا جانے
لگا (الفاروق ص ۴۴)۔

2. Dr. S.A.Q. Husaini: The Arab

Iteration. P.43. بحوالہ بلاذری فتوح البلدان، ص ۱۲۷ و قاضی

ابو یوسف: کتاب الخراج، ص ۸۱، شہابی نعمانی: الفاروق، ص ۴۴، Jamil Ahmad

Hundred great Muslims. P.45

۳ Husaini: Arab Administeration. P.43

اگر ایسا کیا جاتا تو یقیناً ظلم ہوتا لیکن یہ ہرگز ظلم نہیں کہ فوجی خدمات سے سبکدوش کر کے صرف فوجی اخراجات میں ان کو شریک کیا جائے یہ تو عین کرم ہے ———
 ڈاکٹر حسین نے بڑی دل لگتی بات لکھی ہے۔

جزیرہ کی طرح ٹیکس اسلام سے قبل بھی رائج تھے لیکن اسلام سے قبل جزیرہ لینے میں زمین و آسمان کا فرق ہے۔ اسلام پوری ذمہ داری کے ساتھ جزیرہ لیتا ہے اور انہوں نے کوئی ذمہ داری محسوس نہ کی۔

دور کیوں جائیے دور جدید کی حکومتوں کا جائزہ لیں گے تو معلوم ہوگا کہ جس مد میں ٹیکس وصول کیا جاتا ہے پوری دیانت کے ساتھ اس میں خراج نہیں کیا جاتا بلکہ بعض اوقات صرف لیا جاتا ہے، خراج نہیں کیا جاتا۔

یہ جزیرہ جس کا مخالفین نے بہت چرچا کیا ہے کوئی لمبی چوڑی رقم نہ تھی بلکہ بہت ہی معمول، چنانچہ ٹی ڈبلیو آرنلڈ نے لکھا ہے۔

But this Jizah was too moderate to contribute aburden, seeing that it released them from the compulsory military services that was incumbent on their Muslim following subjects.²

ترجمہ: لیکن یہ جزیرہ تو بہت ہی واجب تھا، ایسا نہ تھا کہ اس کو باہر گراں تصور کیا جاتا خصوصاً جب کہ یہ دیکھا جائے کہ جزیرہ کے بدلے لازمی فوجی خدمت سے ذمیوں کو چھٹکارا مل گیا تھا حالانکہ یہ فوجی خدمت ان کی راسخی مسلم رعایا پر فرض تھی۔

ایک ہی حقیقت ہے جس کا دل صاف تھا اس نے اس طرح بیان کیا اور جس کے دل میں کھوٹ تھا۔ اس نے اس طرح بیان کیا۔ دیکھیے فلپ کے بٹنی اسی حقیقت کو

1. Ibid, P.44
 of Islam. P. 60

2. T.W. Arnold: The preaching

کس انداز سے بیان کرتا ہے۔

As Dhimis, the subject peoples, would enjoy the protection of the Muslims and have no military duty to perform, since they were barred by religious from service in the Muslim army; but they would have a heavy tribute to pay.³

یہ جزیرہ جس کو ہٹی (Hitti) باربراں سے تعبیر کرتا ہے اور اس کی تفصیل نوٹ
ملاحظہ ہو — آر نلڈ نے جزیرہ کے تین درجات کا ذکر کیا ہے جو امراء، متوسطین
اور عام ذمیوں کے لیے مخصوص تھے۔

1. Five dinar for the rich.

ترجمہ: امراء کے لیے ۵ دینار

2. Four for the middle classes.

متوسطین کے لیے ۴ دینار

3. And three for the poor.¹

غریبوں کے لیے ۳ دینار

پھر یہ معمولی رقم بھی جبراً و قہراً نہ لی جاتی تھی بلکہ ممکنہ حد تک رعایت کی جاتی تھی۔
آج کل ٹیکس کے معاملے میں یہ مراعات نہیں دی جاتیں — فاروق اعظم
نے عاملین کو ہدایت کر دی تھی۔

لا یکفوا فوق طاقتہم

3. P.K. Hitti: History of the Arabs, P. 170.

1. T.W. Arnold: The preaching of Islam, p.57.

۲ قاضی ابویوسف: کتاب الخراج، ص ۸۲

سفرِ شام کے دوران فاروقِ اعظمؓ نے دیکھا کہ ایک عامل جزیرہ وصول کرنے کے لیے ذمیوں کو سزا دے رہا ہے آپ نے اس حرکت سے اس کو باز رکھا اور فرمایا۔

لا تعذب الناس فان الذی یعذبون الناس فی الدنیا یعذبهم اللہ
یوم القیامۃؑ

ترجمہ... انہیں تکلیف نہ دو، اگر تم ان کو عذاب دو گے تو قیامت کے دن اللہ تعالیٰ تمہیں عذاب دے گا۔

ذرا بتاؤ تو سہی یہ خدا ترسی آج کس جہاں ستاں میں ہے؟
ایک مرتبہ ایک ذمی کو بھیک مانگتے دیکھا، فرمایا۔ کیوں مانگتا ہے؟
عرض کیا گیا ”جزیرہ دینے کے لیے؟“ آپ نے فوراً جزیرہ معاف فرما دیا اور بیت المال سے وظیفہ مقرر کر دیا اور افسر خزانہ کو کیا دل لگتی بات تحریر فرمائی۔
خدا کی قسم یہ ہرگز انصاف نہیں کہ ہم اس کی جوانی میں اس سے فائدہ اٹھائیں اور بڑھاپے میں اس کو رسوا کریں گے

جب ان کے آقا جانوروں کو امان دیں تو کیا وہ انسانوں کو بھی امان نہ دیں گے
ان کے آقا کی شان تو یہ تھی۔

وکیذا الوحوش ابت الیک وسلمت

وشکا البعیر ایک حبین مراکا

بوڑھے ذمیوں کے لیے تو رعایت ہے ہی مگر وہ ذمی جس پر جزیرہ واجب الادا ہو مر جائے تو اس کے ترکے سے جزیرہ نہ لیا جاتا تھا اور نہ اس کے ورثاء سے حالانکہ اگر کسی مسلمان پر زکوٰۃ فرض ہو چکی ہے تو مرنے کے بعد اس کے ترکے سے ضرور ادا کی جائے گی۔ اتنی سہولتوں اور رعایتوں کے باوجود بھی جزیرہ کو

۱؎ ایضاً ص ۷۱؎ مودودی: اسلامی ریاست، ص ۵۹۳ ذکوٰۃ کتاب الخراج، ص

۷۲ وفتح القدیر، دوم، ص ۲۷۲ (۱؎ ایضاً ص ۵۹۳

ظلم سے تعبیر کیا جائے تو یہ تعبیر بجائے خود ایک بڑا ظلم ہے۔

اگر بقول مغربی مورخین جزیہ اسلام قبول نہ کرنے کا جرمانہ ہے تو پھر زکوٰۃ کے متعلق کیا کہا جائے گا کیا وہ اسلام قبول کرنے کا جرمانہ ہے؟ جب کہ جزیہ صرف قابل جنگ مردوں سے لیا جاتا ہے اور زکوٰۃ صاحب استطاعت مرد و زن سب پر ہے۔

اگر بعض مغربی مورخوں نے جزیہ کو جرمانہ سمجھا یا اس نہ ماننے کے بعض قبائل نے ایسا سمجھا تو یہ ان کی سمجھ کا پھیر ہے، چنانچہ بنو تغلب نے جب جزیہ کے بجائے عشر دینے پر آمادگی ظاہر کی (یعنی جزیہ سے دو گنی رقم جو مسلمانوں سے لی جاتی تھی) تو فاروق اعظم نے اجازت دے دی۔ انکار کیوں کیا جاتا کہ اس میں لینے والے کا نقصان نہ تھا، دینے والے کا نقصان تھا اور وہ خوشی خوشی اس نقصان کو برداشت کر رہا تھا جب کہ اس کو رعایت بھی دے دی گئی تھی لیکن اس نے اپنی کم سمجھی کی وجہ سے اس رعایت کو ذلت و رسوائی سمجھا۔ ٹی پی ہیوز (T. P. Hughes) نے بنو تغلب کے اس واقعہ کا اس طرح ذکر کیا ہے۔

The tribe deeming in its tribe the payment of tribute (Jizyah) and indignity, sent a deputation to the Khaliph declaring their willingness to pay the tax if only it were Levied under the same as that taken from the Muslims. Umar evinced his liberality by allowing the concession; and so the Banu Tughlib enjoyed the singular privilege of being assessed as christians of a double lithe (Ushr) instead of paying of Jizhah.²

۱۔ ایضاً ص ۵۹۵

۲۔ T.P. Hughes: Adictionary of Islam. P. 653
(b) S.W. Muir: Annals of the early Caliphate.
p. 218

ترجمہ: اس قبیلے بنو تغلب نے خود پسندی کی وجہ سے ہزیرہ ادا کرنا کسر نشان سمجھا اور خلیفہ کے پاس ایک وفد بھیجا، اس وفد نے خلیفہ کو جا کر یہ بتایا کہ بنو تغلب ٹیکس دینے پر رضامند ہیں بشرطیکہ یہ اسی نام سے لگایا جائے جس نام سے مسلمانوں پر لگایا جاتا ہے (حضرت عمرؓ نے اپنی وسعت نظری کا ثبوت دیتے ہوئے ان کو یہ رعایت دی چنانچہ بنو تغلب نے یہ واحد اور غیر معمولی رعایت حاصل کی اور عیسائی ہوتے ہوئے ہزیرہ کے بجائے ان سے دو گنا عشر لیا گیا (جو مسلمانوں سے لیا جاتا تھا) ان دلدار لوگوں اور رعایتوں کے باوجود اب بھی اگر کوئی ہزیرہ پر اعتراض کرتا ہے تو پھر ہم اس سے پوچھیں گے۔

is there a government any where today in this twentieth century that levies no taxes on its subjects for the maintenance of peace and order?¹

ترجمہ: کیا اس بیسویں صدی میں کہیں ایسی حکومت ہے جو ملک میں امن و امان برقرار رکھنے کے لیے اپنی رعایا پر کسی قسم کا ٹیکس نہیں لگاتی؟

ساتویں الزام کا جواب اُدین کسی مقام پر دیے دیا گیا ہے اب ہم آٹھویں الزام کی طرف متوجہ ہوتے ہیں

— یعنی —

فَارُوقِ اعْظَم نے غلامی کو رواج دیا

یہ الزام سراسر غلط ہے کہ فَارُوقِ اعْظَم نے غلامی کو رواج دیا، کوئی نسل اور کوئی زمانہ

1. Muhammad Ali: Early Caliphate p. 182

ایسا نہیں گزرا جس میں غلامی نہ رہی ہو ————— ارسطو اور افلاطون نے بالی ہمہ علم و حکمت غلامی کو جائز رکھا ————— یہودیوں، ایرانیوں یونانیوں سب ہی نے اس کو جائز

سمجھا ————— دھرم شاستر میں غلام کو ”دوپائی مولیشی“ سے تعبیر کیا گیا ہے ————— ماضی بعید کی بات کیوں کیجئے، ماضی قریب میں جب امریکہ دریافت ہوا تو صرف بیس سال (۱۶۸۰ء تا ۱۷۷۰ء) میں ۳۰ لاکھ غلام افریقہ سے حاصل کیے گئے اور پھر ۱۷۸۶ء تک صرف ایک علاقے میں ۶ لاکھ ۱۰ ہزار غلام بھیجے گئے۔ ان غلاموں کو بھیڑ بکریوں کی طرح جہازوں میں لاداجاتا تھا اور انسانیت سوز سلوک کیا جاتا تھا ————— لیکن فاروق اعظمؓ نے صدیوں پہلے جو ان غلاموں کے ساتھ کیا آج انہیں کے حسن سلوک کے نتیجے میں ان کی گردنیں آزاد ہوتی ہیں۔ اٹھارہویں صدی کے آخر اور پھر انیسویں صدی کے شروع میں غلاموں کی تجارت پر قانوناً پابندی لگا دی گئی۔ ————— لیکن پھر بھی چوری چھپے یہ کاروبار اب تک جاری ہے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ کمزوروں کو غلام بنانا انسان کی فطرت میں داخل ہے، فاروق اعظمؓ نے فطرت انسانی کی اس کمزوری کو دیکھتے ہوئے جو کچھ کیا، بہت کچھ ہے اور اس وقت اس سے زیادہ ممکن نہ تھا ————— آپ نے اس سلسلے میں وہ اصلاحات کیں کہ غلامی، غلامی نہ رہی بلکہ فرزندگی ہو گئی ————— ذرا ان اصلاحات کو ملاحظہ فرمائیں جن کا ذکر طبری، فتوح البلدان، کنز العمال وغیرہ میں کیا گیا ہے۔

① غلامی کو ختم کرنے کے لیے پہلا قدم یہ اٹھایا کہ اہل عرب کا غلام بنانا قانوناً

ممنوع قرار دے دیا۔

② مفتوحہ ممالک میں جو قیدی غلام بنالیے گئے تھے (قیدیوں کو غلام بنانے کی رسم بہت

قدیم ہے) ان میں پیشہ وروں اور کاشت کاروں کو آزاد کر دیا گیا اور آئندہ ایسے

لوگوں کو غلام بنانا ممنوع قرار دے دیا۔

۲۰ سر سید احمد خاں، تہذیب الاخلاق، جلد دوم، مطبوعہ لاہور، ۱۳۱۳ ص ۵۹ - ۶۸

② جس لونڈی کے ہاں اولاد ہو جائے اس کی فروخت ممنوع قرار دے دی گئی۔ گویا اب اس کی حیثیت ایک رفیقہ حیات کی سی ہو گئی۔

④ غلام کو یہ اختیار دیا گیا کہ اگر وہ چاہے تو اپنے آقا سے معاہدہ کر کے مخصوص قسم کے عوض آزادی حاصل کرے۔

⑤ ایک خاندان کے غلام افراد کو مختلف مقامات پر رکھنا ممنوع قرار دیا گیا ایک ہی جگہ رکھنا لازم کر دیا گیا۔ اس سے پہلے باپ کسی کے پاس ہوتا تو بیٹا کسی کے پاس بیٹا کہیں ہوتی تو ماں کہیں۔ فاروق اعظمؓ نے سفارت کی اس چھن کو محسوس کیا اور وہ رعایت دی جو آج سرکاری ملازمین کو بھی حاصل نہیں۔ چنانچہ عہد فاروقی میں جب سرکاری ملازم باپ بیٹے کو دو مختلف مقامات پر متعین کیا گیا تو باپ (مسبط بن اسود) نے کہا کہ جب لونڈی غلام کو یہ حق حاصل ہے تو ہم کو کیوں نہیں ملے؟

پہلے جنگی قیدیوں میں شہزادوں اور شہزادیوں کی مٹی پلید ہوتی تھی (بلکہ صدیاں گزر جانے کے بعد ۵۷۷ء میں انگریز حاکموں نے مسلمان شہزادوں اور شہزادیوں کے ساتھ جو کچھ کیا وہ کتنا اذیت ناک اور دردناک ہے)۔ فاروق اعظمؓ نے قیدی شہزادوں اور شہزادیوں کے ساتھ امتیازی سلوک کیا چنانچہ شاہ مصر نقوقس کی بیٹی ارمانوسہ کو ایک سردار قیس بن ابی العاص کے ساتھ واپس نقوقس کے پاس بھیج دیا۔

مجاہدین کی تنخواہوں کے ساتھ ساتھ ان کے غلاموں کی بھی اتنی ہی تنخواہیں مقرر کی گئیں۔ کیا آج دنیا کے کسی ملک میں فوجیوں اور فوجی افسروں اور ان کے ملازمین کی ایک ہی تنخواہ ہے؟

⑥ حاکموں اور افسروں پر لازم تھا کہ غلاموں کی عیادت کریں، نہ کرتے تو ملازمت

۱۔ شبلی نعمانی: الفاروق، ص ۴۵۰

سے برطرف کر دیے جاتے۔۔۔ کیا کسی حکومت نے اپنے افسروں کو یہ ہدایت کی ہے کہ اپنے غلاموں کی نہیں، ملازموں ہی کی عیادت کیا کریں اور کیا ایسا نہ کرنے پر کبھی کسی کو ملازمت سے برطرف کیا گیا ہے؟۔۔۔ اللہ اللہ دورِ فاروقی میں غلاموں کی وہ نشان تھی جو ہمارے ملازموں کی بھی نہیں۔

⑨ فاروق اعظمؓ غلاموں کو اپنے ساتھ کھاتے پلاتے تھے اور دوسروں کو ترغیب دیتے تھے کہ غلاموں سے نفرت نہ کریں بلکہ اپنے ساتھ کھلائیں پلائیں۔ آپ فرماتے تھے۔

”هذا ان لوگوں پر لعنت کرے جن کو غلاموں کے ساتھ کھانے سے عار ہے۔“
 آج اپنے ملازم کے ساتھ ایک معمولی افسر نہیں کھا سکتا۔۔۔ صدر، وزیر اعظم اور وزراء کی بات تو بہت اونچی ہے۔۔۔ ذرا بتاؤ تو یہی جس شخص کے ساتھ امیر المومنین کھا رہا ہے وہ معاشرے کا ذلیل ترین فرد ہے یا معزز ترین؟
 یہ سارے حقائق و واقعات بتا رہے ہیں کہ فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے غلامی کی حقیقت کو یکسر بدل کر رکھ دیا وہ غلامی نہ رہی آقاؐ کی ہو گئی اس کو یہ بھی حق دے دیا گیا کہ وہ اگر کسی دشمن سے معاہدہ کر لے تو وہ معاہدہ خلافت اسلامیہ کی طرف سے سمجھا جائے گا۔۔۔ آج بڑے سے بڑے ذمہ دار افسر کو یہ اختیار نہیں کہ وہ کسی غیر ملک اور غیر قوم سے معاہدہ کرے۔۔۔ ان عظیم الشان رعایتوں سے اسلامی معاشرے میں غلام کی عظمت کا اندازہ ہو سکتا ہے۔
 غلام کا نام رہ گیا، غلامی نہ رہی۔۔۔ غلامی کو مٹا دیا گیا اسی لیے غلاموں اور لونڈیوں کی اولاد میں بڑے بڑے ائمہ حدیث اور صاحب کمال پیدا ہوئے۔

۱۲ شبلی نعمانی: الفاروق، ص ۲۵۰ تا ۲۵۲

نوٹ: غلامی سے متعلق مندرجہ بالا تفصیلات الفاروق کے صفحہ ۲۴۴ تا ۲۵۳ سے اخذ کی

ہاں ایک بات رہ گئی اور وہ یہ کہ پوچھنے والا پوچھ سکتا ہے کہ ان رعایتوں کے باوجود پھر غلام سے کام کیوں لیا جاتا تھا، گھر بیٹھے کیوں نہ کھلایا جاتا تھا تو ہم دورِ جدید کے ترقی یافتہ ممالک کے آقاؤں سے نہیں والدین سے پوچھتے ہیں کہ تم اپنی اولاد کو گھر بیٹھے کیوں نہیں کھلاتے ان کو کام کرنے پر کیوں مجبور کرتے ہو اور گھر کے اخراجات میں ان کو ذمہ دار کیوں بناتے ہو؟ ————— یہ کیا ظلم کرتے ہو؟ ————— غلام سے تو اس کی صلاحیت کے مطابق کام لیا جاتا تھا اور کھلایا وہ جاتا تھا جو آقا کے گھر میں پکتا تھا پہنایا وہ جاتا تھا جو آقا کے گھر میں پہنا جاتا تھا ————— لیکن تم تو اپنی اولاد کے ساتھ بھی یہ نہیں کرتے، جتنا وہ دیتا ہے اس سے زیادہ تم اس پر فوج نہیں کرتے اور اگر منہ مانگے پیسے نہ دے تو تم اس کو نکال دیتے ہو ————— آخر یہ کیا ظلم کرتے ہو؟ ————— تم ایسے بے رحم باپ ہو کہ تمہارے بچے تم سے گریزاں ہیں اور وہ ایسے رحیم و کریم آقا تھے کہ آزاد ہونے پر بھی غلام ان کے پیچھے پیچھے لگے رہتے تھے۔

لیکن انسان محسن کش واقع ہوا ہے، وہ اپنے رب کا ناشکر گزار بندہ ہے ————— ان الانسان لوبہ لکنود ————— جس محسن انسانیت نے غلاموں کو آقا بنا دیا اس محسن کو ایک غلام نے جامِ شہادت پلا دیا۔ انا للہ وانا الیہ راجعون اس حکایتِ خونچکاں کو کیا بیان کیا جائے کہ سننے کے لیے پتھر کا جگر چا بیٹے ————— فارس کے غلام بظاہر اطاعت گزار تھے لیکن عرب مسلمانوں کے خلاف ان کے دل میں حسد کی آگ بھڑک رہی تھی کہ انہوں نے ان کی شاہی کو خلاک میں ملا دیا تھا اور ان کے تحت کو روندنا تھا ————— ان لوگوں نے فاروقِ اعظم سے اطمینان لینے کی ٹھانی ————— فارس کے انہیں غلاموں میں حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ، کا غلام فہر وز بھی تھا فاروقِ اعظم کے پاس اپنے آقا کی شکایت لے کر آیا، شکایت نامعقول تھی مگر وہی گئی، چلا گیا لیکن دل میں غبار لے کر گیا ————— دوسرے دن علی الصبح خبر لے کر مسجد میں آیا اور چھپ کر بیٹھ گیا جوں ہی فاروقِ اعظم نمازِ فجر

کی امامت کے لیے آگے بڑھنے لیکن گاہ سے نکل کر اس سفاک نے دودھاری خنجر سے
 پے درپے چھ وار کیے، فاروق اعظم نے حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ کا ہاتھ
 پکڑ کر آگے کیا اور خود زخموں کی تاب نہ لا کر گر پڑے۔ ——— درد و کرب کا
 عالم ہے۔ عزیز و اقارب یاد نہیں آرہے غیر مسلم رعایا کی یاد ہے وصیت فرما رہے
 ہیں تو انہیں کے حقوق کے بارے میں ——— ذرا یہ الفاظ تو ملاحظہ فرمائیں۔

واوصیہ بزمۃ اللہ وزمۃ رسولہ ان یوفی لہم بعدہم وان یقاتل
 من ورأہم وان لا یمکلفوا فوق طاقتہم

ترجمہ:۔۔۔ (ہوئے والے خلیفہ کو) وصیت کی جاتی ہے کہ جن کو خدا اور رسول کا
 ذمہ دیا گیا ہے (یعنی ذمی) ان سے جو عہد کیا گیا ہے وہ پورا کیا جائے۔
 ان کی حمایت میں لڑا جائے اور ان کو ان کی طاقت سے زیادہ تکلیف
 نہ دی جائے۔

ذرا قلب فاروقی کی وسعت تو دیکھیے کہ غیر مسلم غلام شہید کر رہا ہے ———
 عین ممکن تھا کہ بلکہ فطرت انسانی کا تقاضا تھا کہ جو کچھ کہا جاتا ان کے خلاف
 کہا جاتا، لیکن نہیں جو کچھ کہا گیا ان کے حق میں کہا گیا ——— اللہ اللہ ان
 حضرات کے جذبات پر شریعت کی کیسی عملداری تھی۔

جہاں کر دیا نرم، نرم گئے وہ
 جہاں کر دیا گرم، گرم گئے وہ

۱۔ شبلی نعمانی: الفاروق، ص ۲۷

(نوٹ) حضرت امام بخاری، ابوبکر بیہقی اور جاحظ وغیرہ نے وصیت کے الفاظ
 نقل کیے ہیں۔ ٹی ڈبلیو آرنلڈ نے اپنی کتاب کے صفحہ ۵۷ پر یہ وصیت نقل کی ہے
 مولانا محمد علی نے بھی اپنی کتاب "EARLY CALIPHATE" کے صفحہ ۱۸۰، ۱۸۱ پر نقل
 کی ہے۔

ہاں ہاں یہ خلافتِ فاروقی ہے، ہنسی کھیل نہیں — یہ شاہی نہیں جو
 جذبات کے سہارے چلتی ہے، یہ خلافت ہے جو محبت و عشق کے سہارے چلتی ہے۔
 زخم کاری تھا، جان بر نہ ہو سکے دس برس چھ مہینے مسندِ خلافت کو رونق بخشی
 اور ۶۳ سال کی عمر شریف میں قریٰ الحجہ ۲۲ھ میں جانِ عزیز جانِ آفرین کے سپرد کر دی
 اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُوْنَ

بہر بہار گل از زیر گل بر آرد سر
 گلے برفت کہ ناید بصد بہار دگر



کتابت: قاضی زاہد اقبال فخر الہ ضلع گوجرانوالہ

حکمت فاروقی کے جوہر پائے

— تحریر —

سید محمد فاروق القادری

دنیا میں کسی انسان کی عظمت کو دیکھنے کے عام طور پر دو ہی بڑے پیمانے ہیں پہلا تو یہ کہ اس کا فکر اور دعوت کیا ہے؟ اور دوسرا یہ کہ اُس کی اپنی زندگی کہاں تک اُس فکر کی عکاسی کرتی ہے؟ حقیقت یہ ہے کہ پوری انسانی تاریخ میں اگر کسی انسان کا فکر عالمگیر اس کی دعوت نجات دہندہ خلق، اس کا پیام فلاح و صلاحِ عالم کا ضامن اور اس کی زندگی ان اصولوں کی جلتی جاگتی تصویر ہے تو وہ مقتدائے انسانیت سید الاولین و آخرین صلی اللہ علیہ وسلم کی ذاتِ گرہی ہے یا پھر وہ مبارک لوگ ہیں جنہوں نے انسانیت کے اس محسنِ اعظم سے محبت و شفقت اور جہان بینی کے سبق سیکھے۔ اسی درسِ گاہ کے نامور متعلم سیدنا عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کے نام نامی سے کون واقف نہیں آپ کی جامع اور متنوع زندگی کے ایک ایک پہلو پر بسورۂ مضامین لکھے جاسکتے ہیں۔ اسلامی تاریخ کے اس سب سے بڑے ہیبت اور دبدبے والے درویش متواضع اور منکر المزاج خلیفہ کی زندگی کا ہر پہلو عظیم ہے ذیل میں ہم آپ کے بعض حکیمانہ مقولے پیش کرتے ہیں جو آپ کی جامع اور کامیاب زندگی کا راز اور لب لباب ہیں بظاہر یہ معمولی باتیں ہیں لیکن اگر ان پر غور کیا جائے تو یہ حقیقت کھل کر سامنے آجاتی ہے کہ دراصل یہی وہ زندگی کے پاکیزہ اصول ہیں۔ جنہیں عمرؓ نے درسِ گاہِ نبوی سے سیکھ کر امیر المومنین فاروقِ اعظم کا رتبہ حاصل کیا۔

آپ نے فرمایا۔

- جو شخص اپنا راز چھپاتا ہے، وہ اپنا اختیار اپنے ہاتھ میں رکھتا ہے۔
- جس سے تم کو نفرت ہو، اس سے ڈرتے رہو۔
- جو شخص برائی سے واقف نہیں وہ اس میں مبتلا ہو گا۔
- تین چیزیں محبت بڑھانے کا ذریعہ ہیں (۱) سلام کرنا (۲) دوسروں کے لیے مجلس میں جگہ خالی کرنا (۳) مخاطب کو بہترین نام سے پکارنا۔
- آدمی کے نماز روزہ کو نہیں بلکہ اس کی دانائی اور استبازی کو دیکھنا چاہیے۔
- خدا اس شخص کا بھلا کرے جو مجھے میرے عیوب سے مطلع کرتا ہے۔
- دنیاوی حرص کو کم کرو، آزادانہ زندگی بسر کر سکو گے۔
- اگر غیب دانی کے دعویٰ کا خیال نہ ہوتا تو میں کہتا کہ پانچ شخص بہشتی ہیں۔
- (۱) وہ محتاج جو عیالدار مگر صابر ہو (۲) وہ عورت جس کا شوہر اس سے راضی اور خوش ہو (۳) وہ عورت جس نے اپنا حق المہر شوہر پر معاف کر دیا ہو (۴) وہ جس کے والدین اس سے راضی ہوں (۵) وہ جو اپنے گناہوں سے سچی توبہ کرے۔
- مقدمات کا فیصلہ جلد کرنا چاہیے ایسا نہ ہو کہ دیر کے سبب انصاف کی افادیت ہی ختم ہو کر رہ جائے۔
- زیادہ سنسنے سے عمر کم ہوتی ہے۔ رُعب و دبدبہ جاتا رہتا ہے اور موت سے غفلت ہو جاتی ہے۔
- جو غیب سے مطلع کرے وہ درست ہے۔
- طمع کرنا مفلسی اور بے غرض ہونا امیری ہے۔
- بدترین آوازیں دو ہیں راگ کی اور نوحہ کی۔
- کم بولنا حکمت، کم کھانا صحت کم سونا عبادت اور کم آئینہ میں عافیت ہے۔
- مشغولیت سے پہلے فراغت اور موت سے پہلے زندگی کو غنیمت جان۔

● اسلامی افواج جب عجمی علاقوں میں داخل ہوئیں تو آپ نے اس خطرہ کے پیش نظر
 ریگستان عرب کے صحراؤں کی گود میں پلے ہوئے جفاکش، بہادر اور محنتی مجاہدوں
 کو عجم کی ٹھنڈی ہوائیں میٹھے پانی اور سرسبز و شاداب سرسبز بہادری کے اوصاف سے
 محروم نہ کر دیں آپ نے خط میں لکھا۔ فوج کا ہر افسر اور سپاہی لازمی طور پر دن کا
 کچھ حصہ دھوپ میں گزارے، حماموں میں نہ نہائیں گھوڑوں پر رکاب کے سہارے
 سوار نہ ہوں نرم و گداز کپڑے نہ پہنیں، ہر فوجی اپنے ساتھ تمام ضروری سامان یہاں
 تک کہ سوئی دھاگہ اور قینچی تک رکھے۔ آپ کا خبر رسانی اور جاسوسی کا محکمہ اس قدر موثر
 تھا کہ میدان جنگ کی ایک ایک حرکت سے آپ مطلع ہوتے تھے علامہ طبری نے آپ
 کے متعلق لکھا ہے۔ دکانِ عمر کا بیعتی اعلیٰ شہیٰ عمر سے کوئی چیز مخفی نہیں
 رہتی تھی۔

● آپ کی زندگی کا ایک رخ یہ ہے کہ روم و شام پر فوجیں بھیجی جا رہی ہیں قیصر و کسریٰ کے
 سفیر بار بار یہاں ہو رہے ہیں خالد و امیر معاویہ سے باز پڑیں ہو رہی ہے سعد بن ابی
 وقاص، ابو موسیٰ اشعری اور عمرو بن العاص کے نام احکام و فرامین لکھے جا رہے
 ہیں اور دوسرا رخ یہ ہے کہ بدن پر جو کرتہ ہے اُسے چودہ پیوند لگے ہوئے
 ہیں۔ سر پر پھٹا ہوا عمامہ ہے۔ پاؤں میں ٹوٹی پھوٹی جوتیاں ہیں اور اس حالت
 میں بھی مشک اٹھا کر بیوہ عورتوں کے گھروں کا پانی بھرنے جا رہے ہیں یا کہیں
 زمین پر اینٹ سرہانے رکھ کر آرام کر رہے ہیں۔

● آپ کے گھر کا یومیہ خرچ دو درہم تھا۔
 ایک دفعہ حضرت عمرؓ علاقہ شام سے واپس آئے تو آپ تنہا ہو کر لوگوں سے حالات
 دریافت کرنے لگے اس اثنا میں آپ ایک بڑھیا کے پاس سے گزرے اور اس
 سے اس کا حال دریافت کرنے لگے۔ بڑھیا نے پوچھا عمرؓ کا کیا حال ہے؟ آپ نے
 کہا وہ ابھی شام سے واپس آئے ہیں۔ بڑھیا نے کہا۔ اللہ تعالیٰ میری طرف سے انہیں
 جزائے خیر نہ دے۔ حضرت عمرؓ نے پوچھا کیوں؟ بڑھیا نے کہا جب سے وہ خلیفہ

ہوئے ہیں مجھے بیت المال سے ایک پیسہ نہیں ملا آپ نے فرمایا عمر کو تیرا حال کیا معلوم؟ اس نے کہا۔ آپ نے یہ کیا کہا؟ جو شخص خلیفہ رسول ہو اور اُسے یہ معلوم نہ ہو کہ مشرق و مغرب کے درمیان کیا ہو رہا ہے؟ بڑھیا کے یہ الفاظ سن کر حضرت عمرؓ کی آنکھوں سے آنسو نکل آئے اور کہنے لگے اے عمر تجھ پر افسوس ہے تیری رعایا تجھ سے کیسے جھگڑتی ہے؟ ہر شخص تجھ سے زیادہ فقیہ ہے۔ اس کے بعد آپ نے اس بڑھیا سے پوچھا کہ تو اپنی داد خواہی کتنے میں فروخت کر کے اپنے دعویٰ سے دستبردار ہو سکتی ہے۔ میں عمر کو اس پر راضی کر لوں گا بالآخر جرح قدح کے بعد آپ نے بیس درہم میں اس کی داد خواہی خرید لی! رخصت ہونے کو تھے کہ حضرت علی اور عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما السلام علیک یا امیر المؤمنین کہتے ہوئے آ موجود ہوئے آپ نے تحریر اس طرح لکھی۔

”بسم اللہ الرحمن الرحیم یہ تحریر ہے اس امر کے متعلق ہے کہ عمر نے فلاں بڑھیا سے اپنی ابتداءئے خلافت سے اب تک اس کی داد خواہی بیس درہم میں خرید لی۔ اب اگر وہ قیامت کے دن اللہ تعالیٰ کے حضور دعویٰ کرے تو میں اس سے یہی ہوں علی اور عبد اللہ بن مسعود اس پر گواہ ہیں۔“

● جب حضرت عمرؓ کسی شخص کو گورزی یا ایلا کوئی دوسرا اہم منصب پر دفرماتے تو صحابہ کے ایک گروہ کے سامنے اس کو تقرری کا پروانہ عنایت کرتے اور صحابہ کرام کو گواہ بناتے ہر عامل سے عہد لیا جاتا تھا کہ ترکی گھوڑے پر سوار نہ ہوگا، باریک کپڑے نہ پہنے گا۔ چھٹا ہوا آٹا نہ کھائے گا۔ اہل حاجت کے لیے دروازہ ہمیشہ کھلا رکھے گا۔ تقرری کے وقت عامل کے مال و اسباب کی مفصل فہرست تیار کر کے محفوظ کر لی جاتی تھی اور گاہے گاہے اس فہرست سے اس کے اسباب کا موازنہ کیا جاتا تھا۔

● تمام عمال کو حکم تھا کہ ہر سال حج کے موقع پر حاضر ہوں۔ حج کی تقریب سے اطراف و اکناف کے لوگ موجود ہوتے تھے اسی موقع پر حضرت عمرؓ اعلان فرمایا کرتے تھے کہ جس شخص کو کسی

عادل کے خلاف کوئی شکایت ہو وہ پیش کرے۔ چنانچہ بعض اوقات عمال کے خلاف معمول معمولی شکایتیں پیش ہوتیں اور تحقیقات کے بعد انہیں رفع کیا جاتا آپ کے محکمہ احتساب کے چیف محمد بن مسلمہ بلا خوف و ہراس لائے عمال کا احتساب کرتے تھے۔ عیاض بن غنم عادل مصر کو جو کہ باریک کپڑے پہنتے اور دروازے پر حاجب بٹھانے کے جرم میں موقوف ہو کر آئے تھے۔ آپ نے بالوں کا کرتہ پہنا کر بکریوں کا گلہ سپرد کیا کہ اسے چرائیں، یہاں تک کہ انہوں نے توبہ کی اسی طرح سعد بن ابوقحاص کی ڈیوڑھی آپ کے حکم سے محمد بن مسلمہ نے جلادی۔

اس حقیقت سے انکار نہیں کیا جاسکتا کہ حضرت عمرؓ نے جہاں حکمرانی اور سلطنت کے لیے مثالی اصول وضع کیے بعینہ وہاں آپ نے اسلامی طرز معاشرت سادگی، تواضع، مساوات عدل اور اخوت کا پیکر بن کر ثابت کر دیا کہ دینِ فطرت میں حکمرانی دراصل خدمتِ خلق کا نام ہے۔ آپ کی مثالی زندگی ہر دور کے حکمرانوں کے لیے مشعلِ راہ ہے اسے کاش! دنیا کے مسلمان حکمران اپنے اس عظیم قائد کی زندگی کو اپنا آئیڈیل بنا کر چلیں تو آج بھی وہ اپنے اپنے ممالک کو امن و سکون، خوشحال و مسرت کا گہوارہ بنا سکتے ہیں۔

محدث خیر اُمم

تحریر

علامہ رسول سعیدی

حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے تمام صحابہ رشد و ہدایت کے پیکر اور نگاہ فراست کے مالک تھے انہوں نے فیضانِ رسالت سے تربیت پائی تھی حضور پر وحی اترنے کی کیفیت کو دیکھا تھا۔ رموزِ قرآن کے محرم اور اسرارِ وحی سے واقف تھے اسی وجہ سے افرادِ صحابہ تعدادِ انبیاء کے مطابق اور ان کے اوصاف کے حامل تھے اسی لیے حضور نے فرمایا میرے تمام صحابہ آسمانِ ہدایت کے ستارے ہیں تم نے ان میں سے جس کو بھی مقتدا بنا لیا وہ ہدایت پالیکہ کا یہ سارے صحابہ ہی رسول کا اُسوہ اور نبوت کی تعبیر تھے۔ اُن کا کردار نبی کا کردار اور ان کی زبان نبی کی زبان تھی مگر جس کو نویدِ فراست علی جس نے موافقت وحی کا مرتبہ پایا جس کی زبان الہام و تحدیث کا مرکز بنی وہ عمر فاروق رضی اللہ عنہ تھے حضور سرورِ عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ پہلی اُمتوں میں محدث ہوتے تھے اگر میری اُمت میں کوئی محدث ہے تو وہ عمر ہے ایک اور مرتبہ فرمایا تم سے پہلے بنی اسرائیل میں ایسے لوگ ہوتے تھے جو نبی تو نہ تھے مگر صاحبِ کلام تھے اس اُمت میں اگر کوئی ایسا ہے تو وہ

عمر ہے۔ (صحیح بخاری)

محدث کا مفہوم

مفہوم محدث کے بارے میں اہل علم کے متعدد اقوال ملتے ہیں۔ بعض نے کہا محدث

صاحب الہام کو کہتے ہیں تو ریشتی نے کہا محدث وہ شخص ہے جس کی رائے صائب اور ظن صادق ہو۔ ابو احمد عسکری نے کہا جس کے قلب پر ملا علی سے فیضان ہو اُسے محدث کہتے ہیں بعض نے کہا جس کی زبان ہمیشہ نطق بالصواب کرتی ہو وہ محدث ہے۔ ابن التین نے کہا محدث صاحب فراست ہوتا ہے۔ حضرت عائشہ نے فرمایا ملہم بالصواب کو محدث کہتے ہیں۔ ابن حجر عسقلانی نے ایک مرفوع روایت سے بتلایا، محدث کی زبان سے ملائکہ کلام کرتے ہیں۔ ملا علی قاری نے کہا، محدث سے مراد وہ شخص ہے جو کثرت الہام کے سبب درجہ انبیاء سے واصل ہو۔ ان تمام اقوال کا حاصل یہ ہے کہ محدث کے قلب و نظر پر ملا علی کا فیضان ہوتا ہے اس کا اجتہاد صحیح اور اس کا کلام صائب اور ربانی تائید سے مؤید ہوتا ہے۔

محدث کا مصداق

اس اُمت میں محدث ہے یا نہیں؟ جمہور کی رائے یہی ہے کہ ہے اور یقیناً ہے کیونکہ جب اہم سابقہ میں محدث ہوتے تھے تو خیر اہم میں محدث کیوں نہ ہوگا۔ نیز پچھلی اُمتوں میں کسی ایک رسول کی شریعت کی تفہیم کے لیے تسلسل اور تواتر کے ساتھ انبیاء آتے نہ ہتے تھے۔ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم پر اللہ تعالیٰ نے نبوت ختم کر دی تو اللہ تعالیٰ نے نبی کی جگہ محدث کو مقرر کر دیا۔ پس تمام اولیاء محمد بن محدث ہیں لیکن اس گروہ کے سرخیل حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ ہیں جنہوں نے نطق رسالت سے محدث کا لقب پایا ہے۔

موافقتِ خداوندی

حضرت عمر نے فرمایا میں نے اپنے رب کی تین اُمور میں موافقت کی ہے۔ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں تین میں حجر کی وجہ ان کی شہرت ہے۔ ورنہ موافقت کی تعداد پندرہ ہوتی۔ صاحب ریاض نے کہا اور میں سے نو لفظی، چار معنوی اور دو بطور توریہ کے ہیں۔ ابن حجر مکی نے کہا ایسی آیات سترہ ہیں اور سیوطی نے تہج کر کے ان کا عدد بیس سے زائد تک پہنچا دیا ہے بعض

کی تفصیل یہ ہے۔

(۱) ایک مرتبہ مقام ابراہیم کو دیکھ کر حضرت عمرؓ نے کہا حضور ہم مقام ابراہیم کو مصلیٰ نہ بنالیں؟ تو یہ آیت نازل ہو گئی **وَ اتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ اِبْرٰهٖمَ مَصلٰی** مقام ابراہیم کو مصلیٰ بنا لو۔

(۲) احکام حجاب سے پہلے حضرت عمرؓ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ آپ کی ازواج کے سامنے ہر قسم کے لوگ آتے ہیں آپ ازواج کو پردہ کا حکم دے دیں تو یہ آیت نازل ہو گئی۔ **وَ اِذَا سَلَّمْتُمْ مِّنْ مَّوَدَّعَا خَلَوْھُنَّ مِّنْ دُوَارِ حِجَابٍ** جب تم ازواجِ نبی سے کوئی چیز مانگو تو پردہ کی اوٹ سے مانگو (بخاری)

(۳) حضورؐ اپنی کینز ماریہ قبطیہ کے پاس جایا کرتے تھے جب بعض ازواج کو اس پر غرت آئی تو حضرت عمرؓ نے ان سے کہا اگر حضورؐ نے تمہیں طلاق دے دی تو اللہ حضور کو تم سے بہتر ازواج عطا کر دے گا۔ اس وقت یہ آیت نازل ہوئی۔ **عَسٰی رَبُّہٗ اَنْ یَّطْلُقَکُنَّ اِنْ یُّدْرِکْ اِزْوَاجًا خَیْرًا مِّنْ قَرِیْبٍ ہٰیۤ اَکْرَمَہٗ تَمَّ لَہٗ** (بخاری)

(۴) امیرانِ بدر کے بارے میں بعض لوگوں نے فدیہ کی رائے دی۔ اس کے مقابلہ میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی رائے قتل کی تھی اور اس وقت رائے عمر پر تنزیل ہو گئی **لَوْ لَا کِتَابٌ مِّنْ اللّٰہِ مَبْنٰی عَلَیْہِ لَکُم فِیْہَا اِخْذُتُمْ عَذَابٌ عَظِیْمٌ** اگر تقدیر الہی میں پہلے سے یہ مقرر نہ ہوتا کہ اجتماعی خطا پر مواخذہ نہیں ہوتا تو فدیہ لینے پر تمہیں عذابِ عظیم ہوتا۔ (مسلم)

(۵) جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ تشریف لائے تو وہاں جوئے اور شراب کا دور عام تھا حضرت عمرؓ حضور کی خدمت میں آئے اور عرض کیا حضور ہمیں جوئے اور شراب کے بارے میں ہدایت دیں کیونکہ یہ مال اور عقل کو ضائع کرنے والی چیزیں ہیں اس وقت یہ آیت نازل ہوئی۔ **یَسْتَدْنٰکَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَیْسَرِ قُلْ فِیْہَا اَثْمٌ کَبِیْرٌ** یہ آپ شراب اور جوئے کا حال پوچھتے ہیں۔ کہتے ہیں ان میں بڑا گناہ ہے (آلوسی)

(۶) ایک دفعہ ایک شخص نے شراب کے نشہ میں نماز پڑھا دی اور قرآن غلط پڑھا۔
 اس موقع پر حضرت عمرؓ نے حضورؐ سے پھر گزارش کی تو یہ آیت نازل ہوئی لا تقربوا
 الصلوۃ و انتم سکاری نشہ کی حالت میں نماز کے قریب نہ جاؤ۔ (ابو بکر جصاص)
 (۷) اس کے بعد حضرت عمرؓ بار بار خدا سے دعا کرتے رہے اے اللہ شراب اور جوئے
 کے بارے میں کوئی واضح وحی نازل فرما۔ حتیٰ کہ یہ آیت نازل ہوئی انہما الخ والمیسر والانتفا
 والازلام جس من عمل الشیطان فاجتنبہ شراب اور جوہت اور پالنے ناپاک ہی
 میں تو ان سے بچو۔ (ابوداؤد و ترمذی)

(۸) جب یہ آیت نازل ہوئی کہ ہم نے انسان کو کیچڑ والی مٹی سے پیدا کیا تو حضرت عمرؓ نے
 بے ساختہ کہا فبارک اللہ احسن الخالقین چنانچہ انہی لفظوں سے یہ آیت نازل
 ہو گئی۔

(۹) جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے تبلیغی مصالح کے پیش نظر عبداللہ بن ابی کی نماز جنازہ
 پڑھائی تو حضرت عمرؓ بار بار کہتے رہے حضور آپ منافق پر نماز پڑھیں گے اس کے
 بعد یہ آیت نازل ہو گئی ولا تفضل علی احد منہم مات ابدا آئندہ آپ کبھی بھی منافق کی
 نماز جنازہ نہ پڑھائیں (سیوطی) یہاں حضرت عمرؓ کی رائے کا صحیح ہونا امام منافقین کی نماز جنازہ نہ پڑھنے کے
 بارے میں ہے اور حضور کا ارادہ تبلیغی ضروریات کے سبب بالخصوص عبداللہ بن ابی کے بارے میں
 تھا اور یہ امر صحیح تھا۔ ورنہ وحی کے ذریعہ حضور کو اس کی نماز جنازہ سے روک
 دیا جاتا حضور کی اسی نماز کی وجہ سے عبداللہ بن ابی کی قوم کے ایک ہزار افراد اسلام
 لے آئے تھے اور اس نماز سے یہی سرکار کا نشانہ تھا۔ الغرض عمرؓ کی رائے کا صحیح ہونا
 حضور کے مقابلہ میں نہ تھا۔ کیونکہ حضور کا عمل بالخصوص عبداللہ بن ابی کے بارے
 میں تھا اور قرآن نے عام منافقین کا حکم بیان کیا ہے۔

(۱۰) اسی نماز کے سلسلہ میں حضرت عمرؓ نے عرض کیا ان کے لیے استغفار کرنا نہ کرنا برابر ہے
 ان پر یہ آیت نازل ہوئی سوا علیہم استغفرت لہم ام لم تستغفر لہم ان کے
 حق میں برابر ہے۔ آپ استغفار کریں یا نہ کریں۔ (ابو عبداللہ شیبانی)

(۱۱) میدانِ بدر میں جانے کے لیے حضور نے صحابہ سے مشورہ کیا۔ بعض نے منع کیا اور حضرت عمرؓ نے جانے کا مشورہ دیا اس وقت یہ آیت نازل ہوئی کما اخرجت ربک من بیتک بالحق وان فریقاً من المؤمنین کاذبون تمہارا رب تمہیں گھر سے (بدر کی طرف) لے گیا اور بے شک مسلمانوں کی ایک جماعت کو یہ ناپسند تھا (طبرانی)

(۱۲) جب ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا پر بعض منافقین نے تہمت لگائی تو حضرت عمرؓ نے کہا سبحانک ہذا بہتان عظیم پھر انہی لفظوں سے یہ آیت نازل ہو گئی (طبرانی)

(۱۳) ابتداء میں رمضان کی راتوں کا بھی روزہ ہوتا ہے ایک مرتبہ حضرت عمرؓ سے رات کا روزہ ٹوٹ گیا اس وقت یہ آیت نازل ہوئی۔ احل لکم لیلۃ الصیام الوقت اب تمہارے لیے رمضان کی راتیں حلال ہیں (ابن حجر مکی)

(۱۴) ایک اسرائیلی نے حضرت عمرؓ سے پوچھا تم پر وحی کون لاتا ہے؟ فرمایا جبریلؑ کہا وہ تو ہمارا دشمن ہے۔ فرمایا جو اللہ فرستوں، اس کے رسولوں اور جبریلؑ و میکائیلؑ کا دشمن ہے وہ جان لے کہ اللہ بھی اس کا دشمن ہے اس جواب کی تائید میں یہ آیت نازل ہو گئی من کان عدوا للہ وعدوانکم وہ رسلاً وجبرئیل و میکائیل فان اللہ عدو للکافرین۔ (طبرانی)

(۱۵) ایک منافق نے حضورؐ کے فیصلہ پر حضرت عمرؓ کے فیصلہ کو ترجیح دی آپ نے اس کو قتل کر دیا۔ لوگوں میں مشہور ہو گیا کہ عمرؓ نے ایک مسلمان کو قتل کر دیا۔ آپ نے حضورؐ سے عرض کیا حضور جو آپ کا فیصلہ نہ مانے وہ مسلمان کب ہے اس وقت یہ آیت نازل ہوئی فلا وربت کا یومنون حتی بحکمک آپ کے رب کی قسم وہ مسلمان ہی نہیں جو آپ کا فیصلہ نہ مانے۔ (مخزومی)

(۱۶) ایک مرتبہ حضرت عمرؓ سوئے ہوئے تھے۔ ایک شخص نے بغیر اجازت داخل ہو کر آپ کو جگا دیا۔ آپ نے دعا کی اے اللہ بلا اجازت گھروں میں داخلہ کو حرام کر دے تو یہ آیت نازل ہوئی یا ایہا الذین آمنوا لا تدخلوا بیوتنا عنہن ینکحمنہن ثلثا سواً وتسلموا

علی اہلہا اے ایمان والو! بغیر اجازت دوسروں کے گھروں میں نہ داخل ہو۔

(سیوطی)

ان شواہد سے یہ امر ظاہر ہو گیا کہ حضرت عمرؓ کی زبان و جوارح کی ترجمان تھی۔ حضرت عمرؓ کی زبان پر جب بھی کوئی کلمہ آیا وہ یقیناً حق و سبب تھا اور اس کی فکر و رائے وحی کے موافق اور کلام الہی کے مطابق تھی۔

فراستِ عمر سے اصولِ اجتہاد کا استخراج

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے مختلف مقدمات کا فیصلہ اس بالغ نظری اور صحیح فکر کے ساتھ کیا جس سے صرف ان جزوی معاملوں پر ہی اثر نہیں پڑا بلکہ ان فیصلوں سے فکر و اجتہاد کے اصول معلوم ہوئے اور اُمت کے لیے استنباطِ احکام اور استخراجِ مسائل کی راہیں کھل گئیں۔ ان تمام واقعات کا احصار تو بہت مشکل ہے البتہ چند مثالیں پیش خدمت ہیں۔

(۱) ایک مرتبہ حضرت عمرؓ کی خدمت میں یہ معاملہ لایا گیا کہ سلاۃ عورت کو رہائش اور خرچہ ملے یا نہیں؟ آپ نے فیصلہ کیا کہ ملے گا۔ اس وقت ذالمر بنف ثیس نے یہ روایت کی کہ مجھے ہرے خاوند نے طلاق دی تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا تیرے لیے کوئی نفقہ اور سکنی نہیں حضرت عمرؓ نے جواب میں فرمایا ہم کتاب اور سنت کو محض ایک عورت کے قول کی بنا پر نہیں چھوڑ سکتے۔ خدا جانے وہ سمجھ نہ سکی یا بھول گئی۔

(البوکر حصاص)

اس فیصلہ سے یہ اصول معلوم ہوا کہ خبر واحد سے کتاب اور سنت متواترہ کے حکم کو منسوخ نہیں کیا جاسکتا چنانچہ امام اعظم ابو حنیفہ نے اکثر احکام اسی اصول سے مستنبط کیے ہیں۔

علی شعائر کا تحفظ

عبدالوہابؒ میں بہت بڑے قرائ اور حفاظِ جنگِ یمامہؒ میں شہید ہو گئے۔ اس وقت

حضرت عمر سیدنا ابوبکر کے پاس آئے اور کہا مجھے خوف ہے کہ اس طرح ایک ایک کر کے کہیں سارے حافظ اور قاری فوت نہ ہو جائیں اور قرآن ہمارے درمیان نہ رہے اس لیے آپ تمام قرآن کو ایک جگہ جمع کر کے محفوظ کر دیں حضرت ابوبکر نے کہا میں وہ کام کیسے کر لوں جسے رسول اللہ نے نہیں کیا۔ آپ نے جواب میں کہا رب کعبہ کی قسم اس کام میں خیر ہے۔ آپ یونہی بار بار فرماتے رہے حتیٰ کہ اللہ نے ابوبکر کے دل میں بھی وہ روشنی پیدا کر دی جو اس سے پہلے عمر کو عطا کی تھی پھر حضرت ابوبکر نے اس عظیم کام کے لیے قرار صحابہ کی ایک کمیٹی مقرر کی اور تمام قرآن کو ایک جگہ جمع کروا دیا۔ (بخاری)

اللہ نے عمر کو جو ملکوتی زبان اور تعمیری فکر عطا کی تھی۔ جس کام کے لیے اسے محدث اور معلم بنایا تھا اسی وصف سے عمر نے اس موقع پر حفاظت قرآن کی تحریک اور آج جو امت مسلمہ کے ہاتھوں میں صحیفہ قرآن موجود ہے۔ یہ صرف عمر کی نظر صائب اور فکر راسخ کا ثمرہ ہے۔

ادائل عہد فاروقی تک لوگ انگ انگ تراویح پڑھا کرتے تھے۔ حضرت عمر نے انہیں امام واحد کی اقتداء میں جمع کر دیا اور سب مل کر جماعت سے تراویح پڑھنے لگے اور اس میں ختم قرآن کا اہتمام کر لیا گیا۔

(بخاری و بیہقی)

بظاہر یہ صرف اتنی سی بات تھی کہ حضرت عمر نے تراویح کو باجماعت کر دیا۔ لیکن حقیقت میں اس کے بہت عظیم اور دور رس فوائد پنہاں تھے بعض ازاں یہ ہیں۔

(۱) تراویح میں قرآن سنانے کے شوق سے لوگ بکثرت قرآن حفظ کرتے ہیں ایک مسجد میں تراویح ہوں تو کئی حافظ قرآن سناتے ہیں اور بہت سے حافظ قرآن سنتے ہیں اور تجربہ سے یہ امر ثابت ہے کہ جو حافظ قرآن سنانا یا سننا چھوڑ دے اُسے قرآن بھول جاتا ہے اور آج دنیا میں جو حفاظ قرآن کی اس قدر کثرت ہے یہ سب تراویح کی برکت اور فراستِ عمر کا صدقہ ہے۔

الغرض قرآن کریم کے محفوظ رہنے کی صرف دو شکلیں ہیں یا صورتِ مصحف میں

میں یا سینہ حافظ میں اور قرآن مصحف میں محفوظ عمر کی فکر سے ہوا اور سینہ میں محفوظ عمر کی فراست سے۔

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ہر سال رمضان میں جبریل کے ساتھ قرآن کا دور کیا کرتے تھے۔ تراویح کے سبب اب ہر سال رمضان میں حافظ اور سامع قرآن کا دور کرتے ہیں اور حضور کی یہ سنت تازہ رہتی ہے۔

سال میں ایک مرتبہ پورا قرآن سن لینے سے یہ موقع ملتا ہے کہ ہم اپنی ایک سال کی ڈائری کو دستور قرآن کے آئینہ میں دیکھ سکیں اور یہ فیصلہ کر سکیں کہ ہم نے قرآن کے کتنے احکام کی تعمیل کی ہے اور کتنے احکام کی مخالفت اور پھر قرآن کی روشنی میں ہم اپنے کردار کے بگڑے ہوئے خدوخال کو درست کر سکیں۔

حضرت عمر ہمیشہ اُمت کی تعمیر اور ملت کے استحکام کی لگن میں رہتے تھے۔ آپ کی فراست نے اُمت کو بحری تقویم وی شراب نوشی پر اسی کوڑے حد مقرر کی۔ خلیفہ رسول کے لیے چوڑے اضافی نام کی جگہ امیر المومنین کا لقب اختیار کیا، امیر کے لیے بیت المال سے وظیفہ کی ابتدا کی۔ بھوپر تحزیب مقرر کی۔ رات کو اٹھ کر احوال رعایا کے تجسس کا عمل جاری کیا۔ تادیب کے لیے درہ ایجاد فرمایا۔ اطراف مملکت میں قضاۃ کا تقرر کیا۔ مساجد میں قنادیل کی روشنی کا انتظام کیا اور ایسے بہت کام کیے۔

حضرت عمر کی قد آور اور تارخ ساز شخصیت کے سامنے ہر فرائض معلوم ہوتا ہے۔ عمر فاروق کی عبقری نظر کا یہ عالم تھا کہ مدینہ میں دوران خطبہ بھی نہادند کے امیر لشکر کو ہدایات دیتے رہتے تھے۔

دشت و جبل کی وسعتیں نگاہِ عمر کے سامنے سمٹ جاتی تھیں۔ جزیرہ عرب سے لے کر ساحلِ بحر الکاہل تک تمام حکام ان کے رعب سے ہچکے ہوئے رہتے تھے۔ حضرت عمر کی فہم و فراست اور عقابِ نظر نے اس اُمت کو بہت کچھ دیا ہے۔ عہدِ عمر کی تہذیب قانونِ معیشت عوام کی خوشحالی اور فتوحات کی وسعت دیکھ کر بے اختیار کہنا پڑتا ہے کہ اگر مسلمانوں کو ایک اور عمر مل جاتا تو آج دنیا میں اسلام کے سوا کوئی مذہب نہ ہوتا۔

فاروق اعظم اور عشق رسول ﷺ

تحریر :- مولانا محمد معراج الاسلام بھیرہ

قدسیوں کی نورانی بستی میں ایک دبستانِ محبت کھلا، تشنہ کا مان حسن ازل،
ہمراہیانِ قافلہ شوق، رہ نور دانِ کوچہ محبت، وارفتگانِ جذبہ اُلفت، دلدادگانِ جمال
حقیقت، مشتاقانِ دیدار اور قلب و روح کی گہرائیوں میں ایک نامعلوم خلاء اور دل فگار
محرومی کا احساس کرنے والے ازلِ خوش بخت اس میں داخلہ کے لیے ٹوٹ پڑے۔ سعادت
یافتگانِ یوم الست کا تانتا لگ گیا اور دیکھتے ہی دیکھتے اس زراے اور نورانی مکتبِ
عشق میں تل دھرنے کی جگہ نہ رہی۔ اُن عشاق کو داخلہ ملا جو خوش تر و زیبا تر و محبوب
تر اور منتخب روزگار تھے۔

حضرت عمر فاروق اعظم رضی اللہ عنہ بھی اس مکتبِ مبارک کے ہونہار اور لائق و
فائق طلباء اور جلیل القدر فرزندوں میں سے تھے آپ کا شمار اُن ارشد تلامذہ میں ہوتا
تھا جن پر پورے مکتب بلکہ صاحبِ مکتب کو بھی ناز تھا۔ یہی وجہ تھی کہ محبتِ پائش
لگا ہیں ایک دوسرے کی طرف اٹھتی رہتی تھی۔

سرکارِ مدینہ کی ذاتِ اقدس سے اس عقیدت و محبت کے اُن گنت واقعات تاریخ
کی زینت ہیں۔

یہاں آپ کی حیاتِ عشق کے چند ابواب پیش کئے جاتے ہیں تاکہ اندازہ ہو سکے
آپ کس پائے کے عاشق صادق اور محب جانِ باز تھے آپ کی حیاتِ عشق میں ساری
اُمت کے لیے درسِ عشق پنہاں ہے۔

(۱) احادیث کی کتابوں میں ایک واقعہ کا ذکر ملتا ہے جو ایلاء کے نام سے مشہور
ہے۔

ہوا یہ کہ کسی نے اطلاع دی، سرکارِ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ازواجِ پاک کو طلاق دے
دی ہے اور اب آپ سب سے ناراض ہو کر بالا خانے پر تشریف لے گئے ہیں۔
بالا خانے تک گئے، غلام سے کہا، اندر جا کر اجازت مانگے۔ مگر اُس نے واپس آ
بتایا کہ حضور علیہ السلام نے کوئی جواب نہیں دیا۔
پھر مایوس ہو کر اپنے ساتھیوں میں آکر بیٹھ گئے آنکھیں بہتی رہیں، دل سلگتا رہا
اچانک پھر غلبہ حال ہوا، دوڑ کر غلام کے پاس گئے اور اجازت مانگنے کے لیے اندر
بھیجا۔

اس دفعہ بھی جواب عطا نہ ہوا،

پھر آکر بیٹھ گئے بے قراری حد سے بڑھ گئی ذہنی صدمہ نے جسم و روح کو دھنک
کے رکھ دیا تیسری دفعہ ہمت کر کے پھر اُٹھے غلام کو اندر بھیجا اور اُونچی آواز میں عرض
کی۔

یا رسول اللہ! میں حفصہؓ کی سفارش کرنے نہیں آیا۔ اگر حکم ہو تو اس کا سر
اتار کر لے آؤں میں تو فقط بارِ یابی کا شرف حاصل کرنا چاہتا ہوں۔
اجازت مل گئی۔ آہستہ آہستہ ادب سے قدم اٹھاتے اندر پہنچے اور سر جھکا کر کھڑے
ہو گئے، بارگاہِ محبت و ناز میں بیٹھنے کی جرأت نہ ہوئی۔

ہولے سے پوچھا

”میرے آقا! ازواجِ پاک کو طلاق دے۔“

دی ہے؟

آپ نے جواب میں ارشاد فرمایا۔
 ”نہیں“

یہ روح پرور خوش خیری آپ کے لیے دنیا و جہان کی نعمتوں سے بڑھ کر تھی،
 خوشی سے بے قابو ہو گئے اور بے ساختہ منہ سے نکل گیا، اللہ اکبر!
 (۲) دیکھا چٹائی بچھی ہے جس پر کھجور کی چھال سے بھرا ہوا تکیہ پڑا ہے ایک طرف
 رنگ سازی کے کام آنے والے پتوں کا ڈھیر لگا ہے اور اوپر مشکیزہ لٹک رہا ہے۔
 یہ بھی کل دنیاوی متاع جس میں کوئین کا شہنشاہ بڑے استغناء سے بیٹھا تھا۔
 عاشق کی نگاہ محبوب کے مقدس جسم پاک کی طرح اٹھ گئی جس پر حریر کی ملائمت
 اور پھولوں کی نزاکت قربان ہوتی تھی اس پر چٹائی کے واضح نشان دیکھ کر دل کی کیفیت
 بدل گئی، روح و دماغ پر غم و اندوہ کے سائے چھا گئے اور ناقابل برداشت صدموں
 کے تیز و تیز جھٹکوں نے انگ انگ کو ہلا ڈالا بے اختیار آنکھوں سے آنسو رواں ہو گئے۔
 اور جذبات الفاظ میں ڈھل گئے۔

”اے آقا یہ کیا شان استغناء ہے۔ دنیا کے بادشاہ تو عیش و عشرت میں
 زندگی گزار رہے ہیں، اور دونوں جہاں کا بادشاہ اس حال میں رہ رہا
 ہے آپ بھی دعا کریں تاکہ وسعت حاصل ہو اور زندگی کے دن فراغت و
 ترقی میں کیٹیں۔“

حضور علیہ السلام نے حقیقت سے آگاہ فرمانے اُن کی سوچ کا رخ موڑنے
 اور تسلی دینے کے لیے فرمایا۔

”اے عمر! کیا تمہیں یہ پسند نہیں، کہ دنیا دار بادشاہ اسی جگہ اپنی حسرتیں
 نکال لیں اور آخرت میں اُن کے لیے کچھ حصہ نہ ہو۔ اور ہم اس صبر و قناعت
 کے بدلے لازوال ابدی نعمتوں سے بہرہ مند ہوں؟“

فاروق اعظم کی سمجھ میں بات آگئی، انہوں نے جس نیک نیتی اور محبت سے مجبور
 ہو کر بارگاہ رسالت میں یہ عرض کی تھی، اس میں گرفت کے قابل کوئی بات نہ تھی مگر ان کی

محبت نے یہ بھی گوارا نہ کیا اور حضور کی بارگاہ میں عرض کی۔

میں نے جو یہ بات کہنے کی جسارت کی ہے اُس کے لیے استغفار کر دیجیے، کہ اللہ تعالیٰ میری یہ لغزش معاف فرمائے۔

(۳) ایک دفعہ کا ذکر ہے، ایک یہودی اور منافق کا جھگڑا ہو گیا۔ ثالث کی ضرورت پیش آئی، یہودی حق پر تھا، بولا۔

”میں مسلمانوں کے نبی کو ثالث تسلیم کرتا ہوں وہ جو فیصلہ دیں گے مجھے منظور ہوگا“

منافق جانتا تھا اس دربار میں حق و انصاف پر مبنی فیصلے ہوتے ہیں اگر اس عدالت میں مقدمہ گیا تو یہودی کے حق میں فیصلہ ہو جائے گا اس لیے بولا۔

میں کعب بن اشرف یہودی کو ثالث مانتا ہوں۔ اس کا خیال تھا کہ کعب رشوت خور اور بد دیانت رئیس ہے رشوت لے کر اس کے حق میں فیصلہ دے دے گا مگر یہودی نہ مانا مجبور ہو کر منافق کو حضور علیہ السلام کے دربار میں حاضر ہونا پڑا بیان لے کر قاضی برحق نے منافق کے خلاف فیصلہ دے دیا۔

یہودی بہت خوش ہوا مگر منافق بولا! میں یہ فیصلہ تسلیم نہیں کرتا ”جو فیصلہ دیں گے مجھے منظور ہوگا“

یہودی بادل ناخواستہ ساتھ ہولیا۔ در فاروقؓ پر حاضر ہو کر مقدمہ پیش کیا گفتگو کے دوران میں یہودی نے بتا دیا کہ پہلے یہ مقدمہ دربار نبوی میں پیش ہو چکا ہے اور آپ نے میرے حق میں فیصلہ کر دیا ہے۔

جناب فاروقؓ نے اس منافق سے پوچھا۔

کیا یہ درست ہے؟

منافق نے اقرار کیا تو آپ نے اس کا سراڑا دیا۔

فرمایا۔ تیرا فیصلہ یہ ہے۔

(۴) جب حضور علیہ السلام کا وصال ہوا یہ صدمہ چونکہ محبت کے مطابق نہ تھا اس لیے

قالب میں نہ رہے اور بے خودی کے عالم میں تلوار نکال کر کہا جو کہے گا میرے نبی انتقال فرما گئے ہیں، میں اس کا سر قلم کر دوں گا۔

بڑی دیر بعد حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے سمجھانے اور دلاسا دینے سے آپ ہوش و حواس میں آئے۔ آپ اپنے محبوب نبی علیہ السلام کے سر ہانے کھڑے ہو گئے اور رندھے ہوئے لہجے میں اپنے بے قرار اور محبت سے لبریز جذبات کا اظہار ان الفاظ میں کیا۔

یا رسول اللہ! میرے مال باپ نثار، جو عظمتیں اور قربتیں آپ کو نصیب ہوئیں وہ کسے ملی ہوں گی قدرت نے وہ تمام خصوصیتیں اور فضیلتیں آپ کو عطا فرمادی تھیں جو دیگر انبیائے کرام میں فرداً فرداً موجود تھیں۔
میرے عظیم اور بے مثال آقا۔ آپ کی کن کن خوبیوں کا تذکرہ کروں۔

اگر آپ اپنے ہی مرتبہ کے لوگوں میں بیٹھا پسند فرماتے تو ہم مسکیتوں کے ساتھ نہ بیٹھتے۔ اگر آپ اپنی ہی شان کے زندان میں نکاح کرنا پسند فرماتے تو ہم میں نکاح نہ فرماتے اگر آپ اپنے ہی جیسوں کے ساتھ کھانا پسند فرماتے تو ہمارے ساتھ نہ کھاتے مگر آپ کے خلق عظیم کا یہ منظرہ تھا کہ آپ ہمارے ساتھ بیٹھتے ہم میں نکاح بھی فرماتے، ہمارے ساتھ مل کر کھایا، ساتھ چلے، زمین پر بیٹھے یہ سب آپ کی تواضع کا کمال تھا۔ صلی اللہ علیہ وسلم

دورِ خلافت

فاروق اعظم کی یہ شان محبت ہر دور میں قائم رہی۔ دم عشق کو آپ نے خوب نبھایا اور محبت پروری کا حق ادا کر دیا۔ اپنے رشتے پیچھے پھینک دیئے مگر جن قدسی نفوس کا تعلق ذات اقدس رسالت کے ساتھ تھا۔ انہیں سب پر فوقیت اور ترجیح دی اور کسی اعتراض کی پروا نہ کی۔ ایسے محبت افروز واقعات آپ کی قلبی کیفیت کے ترجمان اور لازوال عشق کے آئینہ دار ہیں۔

(۱) یمن سے چادریں آئیں، اپنی حسین بافت اور نزاکت اور خوبصورتی کی وجہ سے یہ سوغات

تصور کی جاتی تھیں، اتفاق ایسا ہوا کہ سب تقسیم ہو گئیں اور شہزادہ خاتونِ جنت حضرت امام حسن اور نورِ نظر حیدر کرار جناب امام حسین رضی اللہ عنہ کو نہ ملیں، حبیب جناب امیر المؤمنین فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کے علم میں یہ بات آئی تو بے قرار ہو گئے۔ فوراً یمن سے چادریں منگوانے کے انتظامات کئے جب یہ خوبصورت چادریں دونوں شہزادوں نے اوڑھیں تب آپ کو چین آیا۔

(۲) آپ کے فرزند جناب عبداللہ رضی اللہ عنہ آپ کی خدمت میں حاضر ہونے کے لیے آئے، حضرت امام حسن اور امام حسین بھی ان کے ہمراہ تھے فاروق اعظم رضی اللہ عنہ اس وقت کاروبارِ سلطنت میں مصروف تھے اس لیے اپنے فرزند کو اجازت نہ دی وہ لوٹ گئے اور ساتھ ہی دونوں شہزادے بھی چلے گئے جب آپ کو پتہ چلا تو فوراً سارے کام چھوڑ دیئے اور انہیں واپس بلایا اور پوچھا۔

”آپ واپس کیوں چلے گئے تھے؟“

انہوں نے جواب دیا۔

”جب آپ نے بھائی عبداللہ کو اجازت نہ دی تو ہم نے بھی محفل ہونا پسند نہ کیا“ آپ نے کہا، ”عریزان! کام آپ سے اہم نہیں اور نہ کوئی آپ کی مثل ہے آپ جب چاہیں تشریف لے آیا کریں۔ خلافت کا یہ تاج آپ ہی کی بدولت اس سر کی زینت ہے۔“

(۳) آپ کے دل میں اپنے محبوب علیہ السلام کے رشتہ داروں کی کیا توقیر و عظمت تھی اس کا اندازہ اس واقعہ سے لگایا جاسکتا ہے۔

ایک دفعہ مدینہ میں قحط پڑ گیا۔ آپ نے حضور علیہ السلام کے چچا حضرت عباس رضی اللہ عنہ کو آگے کیا اور اللہ تعالیٰ کے حضور میں آپ کے توسل سے یوں دعا کی۔

اَسْئَلُكَ اَنْ تَكُنَّا نَسْتَوْسِلُ اِلَيْكَ نَبِيَّنَا صَلَّيْ اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَسْقِيَنَا وَارِنَا نَسْتَوْسِلُ اِلَيْكَ بِعَمَرَ نَبِيِّنَا فَاسْقِنَا ۱۳۷

(بخاری)

اے اللہ! ہم اپنے پیارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا وسیلہ پیش کیا کرتے
تھے اور تو ہمیں بارانِ رحمت عطا فرمایا کرتا تھا اب ہم تیرے پیارے نبی
صلی اللہ علیہ وسلم کے چچا کا وسیلہ پیش کرتے ہیں۔ ہمیں بارش دے۔
جب بھی فادوق اعظم یہ دعا کرتے تو بارش ضرور ہوتی۔ اللہ تعالیٰ محبت سے
معمور دل سے نکلی ہوئی دعا رد نہ فرماتے۔

فاروق اعظم اور اہل بیتؑ

— تحریر —

— پیر محمد کرم شاہ —

اللہ تعالیٰ کے محبوب، رحمت و محبت کے رسول، اخوت و مروت کے داعی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی بعثت سے جریرۃ عرب کا آتش کدہ گلزار خلیل بن گیا۔ جہاں حسد و نفرت کے انگارے دہک رہے تھے وہاں الفت و ایثار کے پھول کھل اٹھے، جہاں فتنہ و فساد کی آندھیاں چل رہی تھیں وہاں انس و پیار کی باد نسیم اٹھیلیاں کرنے لگی، خود بینی و خود پرستی کی جگہ ایثار و خلوص کا سکہ رواں ہو گیا، جہاں قدم قدم پر فسق و فجور کے عفریت زاد ڈھیر گئے تھے وہاں عفت و پاکبازی کے چمن آباد ہو گئے، جہاں خدا فراموشی کی ظلمتیں چھا رہی تھیں وہاں ذکر الہی کی قندیلیں فروزاں ہو گئیں۔

یہ انقلاب، بابرکت انقلاب، ہمہ گیر انقلاب کیوں اور کیسے رو پذیر ہوا، اس لیے کہ اس انقلاب کا داعی حسن و جمال کا مرقع زیبا تھا۔ وہ انسانیت کے مقام رفیع سے کما حقہ آگاہ تھا۔ انسانوں کے فکر و عمل میں جو المٹاک بگاڑ رہا تھا اس سے اسے از حد دکھ اور رنج تھا۔ ان خرابیوں کو دیکھ کر اس کے دل میں تحارت یا انتقام کے جذبات نہیں بلکہ

ہمدردی اور خیر اندیشی کے تعمیری جذبات اُمد آتے تھے۔

اپنے حسن و نواز سے، اپنے کمالات روح پرور سے، اپنی خستے عفو و کرم سے، اپنی سیرتِ طیبہ کی تابانیوں سے اس نے اپنے حلقہٴ ارادت میں داخل ہونے والوں کے دلوں کو ہر قسم کے رذائل سے پاک کر دیا اور انھیں محبت کے باوہٴ گلفام سے سرشار کر دیا۔ یہ محبت وہ نہ تھی جس کی علامت آہ سرد و رنگ زرد بتائی گئی ہے، یہ وہ محبت تھی جس میں خلوص و ایثار کی چمک تھی جس کے حوصلے خیر شکن، جس کی ہمت باطل افکن اور جس کے عزم کی تلمیح سے فولاد بھی پھل جاتا تھا، اسی محبت نے ان کو بھائی بھائی بنا دیا تھا، اسی محبت نے ان کے دلوں میں ہمدردی کا وہ لطیف اور توانا جذبہ پیدا کر دیا تھا کہ اگر ایک کے پاؤں میں کانٹا پھنسا تھا تو دوسرے کی آنکھیں اشکبار ہو جاتی تھیں۔ اگر ایک کو کوئی گزند پہنچتی تو دوسرا ٹرپ اٹھتا تھا، اسی الفت و موانست کی کیفیت کو قرآن حکیم نے اس طرح بیان فرمایا ہے:

فَالْفَبَّ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَاصْبِرْ بِنِعْمَةِ إِخْوَانَا۔ (پس اللہ تعالیٰ نے

تمہارے دلوں کو جوڑ دیا اور اس کی مہربانی سے تم بھائی بھائی بن گئے)۔

محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے درویشوں کے پاس ہی سادہ

سامان تھا۔

ان کے دامن میں ایک ایسی دولت تھی جس کی ہر ملک کے انسانی معاشرہ کو ضرورت

تھی اور یہ قدسی صفت انسان جہاں گئے بڑی دریا دلی سے اس دولت کو ٹاتے گئے۔

ان کی اس محبت کا مرکز ذاتِ حبیبِ کبریا علیہ الطیب التیجۃ و اجمل الشہارہ تھی۔ یہ

اس کے حسن و کمال کے دیوانے تھے، انھیں ان گلیوں سے پیار تھا جو ان کے محبوب تھے

خام ناز سے مشرف تھیں۔ انھیں ان درو دیوار سے عقیدت تھی جہاں ان کا دلربا اقامت گزیر
 تھا، وہ پانی جو اس کے جسم اطر کو چھو جاتا تھا فراطشوق سے وہ اسے اپنے چہروں پر اور اپنے
 سینوں پر مل لیا کرتے تھے۔ اسی کے باعث ان کے چہرے رشکِ آفتاب اور ان کے سینے
 مطلعِ انوار تھے۔

آج کے اس پُر آشوب اور پُر خطر دور میں، جب کہ ہم ٹوٹی ہوئی تسبیح کے دانوں کی طرح
 بکھر کر رہ گئے ہیں۔ وقت کا اہم تقاضا ہے کہ اسی درسِ محبت کی تلقین کی جائے، دل کے آئینہ پر
 بیگانگی اور نفرت کا جو غبار جم گیا ہے اسے صاف کیا جائے، ایک دوسرے کی گڑھی اچھالنے
 میں ہم نے کمال کر دکھایا، ہر چیز کی ایک حد ہوتی ہے، اب تو باز آجائیں، وہ اٹھتے ہوئے
 طوفان اگر ہمیں ان کی گھن گرج بھی سنائی نہیں دے رہی جو ہمیں بہانے جانے کے لیے بجلی
 کی سی سرعت اور رعد کی سی تندی سے بڑھتے آرہے ہیں، کیا ہم بنیاتی اور سماعت دونوں سے
 تو محروم نہیں ہو گئے؟

یہ تندی، یہ تلخی، یہ بدگمانی اور غلط فہمی اسلام کے بدخواہوں اور چارے دشمنوں کی تلبیس و
 تزویر کا نتیجہ ہے۔ ہم اسلامی تاریخ کا مطالعہ بھی انہی کی فراہم کردہ عینک سے کرتے ہیں اس
 وجہ سے وہ نورانی عہد بھی گد لایا ہوا نظر آتا ہے۔ جب آفتابِ محمدی کا جلوہ بار تھا، اس کے
 نور سے بلندیاں اور پستیاں جگمگا اٹھی تھیں۔ جب چہرے بھی روشن تھے اور نور حق سے دل
 بھی منور، جو لوگ اس زمہ آلود پر و پیکنڈ سے سے متاثر ہو کر حیاتِ انسانی کے اس تابناک روز
 سعید کو دیکھتے ہیں انھیں مطلعِ غبار آلود ہی نظر آتا ہے اور ہادیِ برحق صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 کے اخوشِ تربیت میں پروان چڑھنے والے قدسی صفات لوگوں کا کردار بھی گھناؤنا دکھائی
 دینے لگتا ہے۔ (نعود باللہ) ہمیں یہ یاد رکھایا جاتا ہے کہ اختیار کے ساتھ نیکی اور مروت تو

بڑی دور کی بات ہے اور ان کا بڑا ذاتی اپنوں کے ساتھ بلکہ اپنے نبی کے خاندان کے ساتھ بھی غیر منصفانہ ہی نہیں سنگدلانہ تھا۔

تعجب ہے کہ ہم قرآن کریم کو عظیم و خیر خدا کا کلام لائق کرتے ہیں اور اس پر ایمان بھی رکھتے ہیں اور اس قرآن میں ہم بار بار پڑھتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ جو ظاہر و باطن کو حال و مستقبل کو جاننے والا ہے وہ فرماتا ہے کہ میرے محبوب کی یہ امت خیر الامم ہے۔ مہاجرین و انصار کے لیے اجر عظیم اور فردوس بریں کی نوید جانفزا ہے، ان کے سروں پر لقد رضى الله عن المؤمنين کا تاج زرنگار سجایا جا رہا ہے، لیکن ہماری سادگی کا یہ عالم ہے کہ اپنے دشمنوں، انہی دشمنوں جن کی صلیب کو ہلال نے سرنگوں کر دیا تھا، جن کے آتش کدوں کو اسلام کے ابر رحمت نے ٹھنڈا کر دیا تھا، کے پروپیگنڈے کو درست ماننے لگتے ہیں یہاں تک کہ سارے ارشادات ربانی اور آیات قرآنی اور ارشادات ربانی بھی ہمارے ذہن سے محو ہو جاتے ہیں۔ اگر ہمارے دشمن کا پروپیگنڈا سچی اور سچ ہے تو پھر کلام الہی کی صدا آیات غلط اور جھوٹی ہو جائیں گی۔ العیاذ باللہ۔

اور عطف یہ ہے کہ جس نے اسلام کی جتنی زیادہ خدمت کی اعتراضات کی بوجھاڑ زیادہ اسی پر ہوئی۔ اسلام کی سطوت کا پرچم جس نے زیادہ اونچا لہرایا اُسی کو اس معاندانہ اقدار بازی کا زیادہ ہدف بنایا۔ خلفائے راشدین نے اپنے اپنے مبارک زمانہ میں اسلام کی جو خدمات جلیل انجام دیں ان کی نظیر نہیں ملتی، لیکن ستم یہ کہ وہی سب سے زیادہ مورد الزام ٹھہرے اور انہی پر من گھڑت جھوٹے الزامات تراشے گئے!

اس طریقہ کار سے دشمن دو فائدے حاصل کرنا چاہتا تھا ایک یہ کہ خود مسلمانوں میں اختلاف و انتشار کا دروازہ کھل جاتے اور وہ چھوٹے چھوٹے متحارب گروہوں میں بٹ

کر کمزور ہو جائیں دوسرا یہ کہ دنیا بھر کے پیادے اپنی تشنہ لہی کا علاج کرنے کے لیے غول در غول اس چشمہ شیریں کی طرف اُٹنے چلے جا رہے تھے وہ رک جائیں جب انھیں یہ سنایا جائے گا کہ اس نبی کے اولین شاگردوں کا یہ حال ہے تو وہ اس سے دور رہنے میں ہی اپنی عافیت خیال کریں گے۔

حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اولین شاگردوں اولین مرید اور اولین فیض یافتہ صحابہ کرام آپس میں کس طرح شیر و شکر تھے، ان کی محبت و مودت کے رشتے کتنے مضبوط تھے۔ یہ موضوع بڑا شیریں، سرور انگیز اور روح افزا ہے۔

اس صحبت میں میں فقط ”فاروق اعظم اور اہل بیت“ کے موضوع پر اظہار خیال کروں گا۔ اس ضمن میں میں یہ عرض کروں گا کہ حضور نبی مکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے خلیفہ ثانی، تمام اہل ایمان کے امیر، فاتح ایران و روم، بانی مساجد و معابد حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ و ارضاء عنا جن کے نام کی ہیبت سے سارا کفر لرزہ بر اندام تھا، جن کے سایہ سے ابلیس ترساں و لرزاں تھا۔ ایسی جلیل المرتبت ہستی کے دل میں اپنے مادی برحق، مرشد کریم علیہ الصلوٰۃ و التسلیم کے خالوادہ طاہرہ کی عظمت و محبت کا کیا عالم تھا۔ دوسری طرف اہل بیت اسلام کے اس فرزند جلیل کو کس احترام و تعظیم کی نگاہ سے دیکھا کرتے تھے۔

میں اس مضمون کو تین حصوں میں تقسیم کروں گا:

① عہد رسالت میں حضرت فاروقی اعظمؓ اور اہل بیت کے تعلقات کی نوعیت کیا تھی۔

② اپنے عہد خلافت میں ان کی تعظیم و توقیر کس طرح کیا کرتے تھے۔ ان حضرات کا رویہ آپ کے ساتھ کیا تھا۔

③ فاروق اعظم کی شہادت کے بعد ائمہ اہل بیت آپ کے بارے میں کن خیالات کا اظہار فرمایا کرتے تھے۔

عہد رسالت پناہ، صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم،

اگر آپ یہ اندازہ لگانا چاہیں کہ کسی کے دل میں آپ کے لیے محبت، احترام اور خیرگمائی کے جذبات کی نوعیت کیا ہے تو اس کا صحیح طریقہ یہ ہے کہ آپ یہ ملاحظہ کریں کہ وہ آپ کی عزت، آپ کی ناموری اور برتری کا کہاں تک خواہاں ہے؟ اور اس کے لیے کہاں تک پیٹھے دل سے کوشاں ہے۔ یہی وہ معیار ہے جس سے کسی کے دل میں اپنی قدر و منزلت اور خلوص و محبت کا اندازہ لگایا جاسکتا ہے۔

عہد رسالت میں بے شمار ایسے واقعات رو پذیر ہوئے جن سے یہ حقیقت روز روشن کی طرح عیاں ہو جاتی ہے کہ حضرت سیدنا فاروق اعظم کے دل میں حضرت سیدنا علیؑ کی بے پناہ محبت تھی اور آپ ان کو انتہائی عزت و احترام کی نظر سے دیکھتے تھے۔ آپ کی عزت و برتری کے صدق دل سے خواہاں تھے اور اس کے لیے پورے خلوص سے کوشاں رہتے تھے، لیکن میں یہاں اس عہد کے صرف چند واقعات ذکر کرنے پر اکتفا کروں گا جن کے مطالعہ سے یہ نصف مزاج صحیح فیصلہ پر پہنچ سکے گا۔

حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی چار صاحبزادیاں تھیں، چاروں سراپا نور اور پیکرِ یمن و سعادت تھیں حضور کو سب سے قلبی انس اور دلی محبت تھی، لیکن ان سب میں خاتونِ جنت، بتول زہراؑ سیدۃ النساء حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کا جو مقام تھا وہ بے مثل اور بے نظیر تھا۔ راژدانِ عالم کن فکان علیہ الصلوٰۃ والسلام کو آپ سے حد درجہ کی الفت و محبت

تھی۔ ان کے سامنے سعادت پر جو انوار و تجلیات برستے تھے، ان کی شان ہی نرالی تھی، علم لدنی اور معرفت الہی کے جو چشمے آپ کی ذاتِ اطہر سے نکل کر ایک دنیا کو سیراب کرنے والے تھے، ان کی بدولت نگاہِ مصطفویٰ میں آپ کا خاص مقام تھا۔ جب بھی کاشانہ نبوت میں شرف نیاز حاصل کرنے کے لیے حاضر ہوتیں تو اللہ تعالیٰ کے محبوب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مسکراتے ہوئے انھیں خوش آمدید کہتے اور فرطِ مسرت سے اٹھ کر ان کا استقبال کرتے۔

حضور کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے کسی قسم کی نسبت بھی باعثِ سعادت و ارین ہے پھر جس کو حضور کی اس لُحنتِ جگر اور نورِ نظر کا رشتہ مل جائے اس کی عظمتِ شان اور رفعتِ مرتبت کا کون اندازہ لگا سکتا ہے اور اس سعادت کے حصول کے لیے کئی حضرات نے درخواست کی لیکن جواب ملا کہ یہ رشتہ حسبِ وحیِ الہی ملے پائے گا۔

ایک روز حضرت ابو بکر صدیق، حضرت فاروق اعظم اور حضرت سعد بن معاذ رضی اللہ عنہم اکٹھے بیٹھے تھے۔ حضرت صدیق نے دونوں حضرات سے کہا کہ چلو، حضرت علیؓ رضی اللہ عنہ کے پاس چلیں اور انھیں کہیں کہ وہ حضور سے یہ رشتہ طلب کریں اگر غربت اور افلاس کے باعث وہ یہ رشتہ طلب کرنے سے ہچکچا رہے ہوں تو ہمارے مال ان کے لیے حاضر ہیں۔ ہم ہر طرح ان کی مالی اعانت کریں گے۔ صاحبِ کشف الغمہ کے الفاظ یہ ہیں: فان منعہ قلة ذات الید و اسیناہ و اسفیناہ۔

حضرت سعد نے کہا: اے ابو بکر! اللہ تعالیٰ آپ کو ہمیشہ بہتر کاموں کی توفیق بخشتا ہے اٹھو اللہ تعالیٰ کی برکت و مین پر توکل کرتے ہوئے علیؓ کے پاس چلیں۔

حضرت سلمان فارسی فرماتے ہیں کہ تینوں حضرات آپ کی تلاش میں مسجد سے نکلے گھر سے دریافت کیا آپ وہاں پر موجود نہ تھے۔ آپ اپنے اونٹ کے ذریعے پانی نکال کر

ایک انصاری کا باغ سیراب کرنے گئے تھے سب اس باغ کی طرف روانہ ہو گئے۔ جب حضرت علیؑ نے ان حضرات کو آتے ہوئے دیکھا تو پوچھا کیسے تشریف آوری ہوئی؟ حضرت صدیق رضی اللہ عنہ نے فرمایا: خیر و خوبی کی کوئی ایسی خصلت نہیں جس میں آپ کو سبقت اور فضیلت حاصل نہ ہو حضورؐ کے ساتھ رشتہ میں صحبت میں اور قبول اسلام میں جو آپ کا مقام ہے وہ بھی کسی پیچھے نہیں۔ سردارانِ قریش نے حضورؐ سے حضرت فاطمہؑ کا رشتہ طلب کیا ہے لیکن کامیاب نہیں ہوئے، آپ اس سعادت کے حصول کے لیے کیوں عرض نہیں کرتے، مجھے قوی امید ہے کہ اللہ تعالیٰ اور اس کا رسول کریمؐ اس رشتہ کو آپ کے لیے روکے ہوئے ہیں۔

یہ سن کر حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی آنکھوں میں آنسو اُڑاتے۔ فرمایا اے ابوبکر! آپ نے میرے پر سکون جذبات میں ہيجان پیدا کر دیا اور ایک خوابیدہ تمنا کو بیدار کر دیا۔ میں تیرے دل سے اس سعادت کے حصول کا متمنی ہوں، لیکن مفلسی اور تنگ دستی کے باعث اس خواہش کے اظہار کی جرات نہیں کر سکتا۔ حضرت ابوبکرؓ نے فرمایا:

لَا تَقُلْ هَذَا يَا أَبَا الْحَسَنِ فَإِنَّ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا عِنْدَ اللَّهِ
تَعَالَى وَعِنْدَ رَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
كَهَيْبَةٍ مَنُشُوبَةٍ۔

اے ابوالحسن! ایسا مت کہو، اللہ تعالیٰ اور اس کے رسولِ مکرم کے نزدیک

دنیا و مافیہا کی قدر و منزلت ایک ذرہ کے برابر بھی نہیں۔

چنانچہ ان حضرات کے مشورے اور خوصلہ افزائی سے سیدنا علیؑ بارگاہِ نبوت میں حاضر

ہوئے۔ ان کی عرضداشت شرفِ قبولیت سے مشرف ہوئی۔ آپ فرماتے ہیں: میری خوشی کی

کوئی انتہا نہ رہی۔ میں جلدی سے باہر آیا تو حضرت ابوبکرؓ اور حضرت عمرؓ کو منتظر پایا انھوں نے پوچھا کیا ہوا؟ میں نے جب یہ خوشخبری انھیں سنائی تو ان کو بے انداز فرحت اور مسرت نصیب ہوئی اور ہم اکٹھے مسجد میں گئے۔

فَفَرِحَاجًا بِذَلِكَ فَرَحًا شَدِيدًا وَرَجَعَا مَعِيَ إِلَى الْمَسْجِدِ

میں نے یہ واقعہ کشف الغمہ جلد اول صفحہ ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰ سے نقل کیا ہے اور مصنف کی عبارت کے لفظی ترجمہ پر اکتفا کیا ہے۔

بعینہ انہی الفاظ کے ساتھ یہ واقعہ تاریخ جلد سوم جز اول کے صفحات ۳۸، ۳۹ پر مرقوم ہے۔

اس واقعہ کو پڑھنے کے بعد آپ کے دل میں اس کے سوا اور کیا تاثر پیدا ہو سکتا ہے کہ حضرت ابوبکرؓ، اسی طرح فاروقؓ کی یہ قلبی آرزو تھی کہ یہ سعادت حضرت سیدنا علیؓ کو نصیب ہو، اس کے لیے ان حضرات نے ہی آپ کو مشورہ دیا، آپ کی حوصلہ افزائی کی۔ اور مالی اعانت کی پیش کش کی اور جب یہ سعادت آپ کو حاصل ہوئی تو اپنی انتہائی خوشی اور بے پایاں روحانی فرحت اور شدید مسرت کا اظہار کیا۔ کیا ایسی سعادت کے حصول کا مشورہ اپنے دشمن اور بدخواہ کو دیا جاتا ہے یا اُسے جو جان سے بھی عزیز تر ہو، ایسی لازوال سعادت کے حصول پر دوستوں کو خوشی ہوتی ہے یا دشمنوں اور بدخواہوں کو، آپ خود ہی فیصلہ فرمادیں! ایک اور واقعہ سماعت فرمائیے:

غزوہ خندق کے موقع پر عرب کا بہادر شہسوار اور نامور جنگجو عمر بن عبدودؓ دعوت مبارزت دے رہا ہے۔ سیدنا علیؓ رضی اللہ عنہ اس کی دعوت کو قبول کرتے ہوئے میدان میں اترتے ہیں۔ دونوں بہادر تھے، دونوں کی جنگی مہارت ضرب المثل تھی۔ جب آمنے سامنے ہوتے

تو عمرو بن عبدود نے کہا میں تیرے جیسے کریم النفس کو قتل کرنا پسند نہیں کرتا نیز تیرا باپ میرا بھری دوست تھا شیر خدا نے جواب دیا لیکن میں تجھے قتل کرنا پسند کرتا ہوں۔ وہ اپنے گھوڑے سے اتر آیا۔ دونوں بہادر ایک دوسرے پر حملہ کرتے رہے۔ اتنی گرواڑی کہ دونوں نظروں سے اوجھل ہو گئے۔ اچانک شمشیر اسد اللہی بجلی کی سرعت سے چمکی اور اس پر گری، اس کے خود، اس کی زرہ کو کاٹتی ہوئی، اس کے جسم میں پیر گئی۔ وہ لڑکھڑایا اور دھڑام سے زمین پر آگرا۔ آپ نے اس کا سر کاٹا اور حضور کے قدموں پر لاکر ڈال دیا۔ شکر اسلام نے شیر خدا کی اس کامیابی پر نعرہ تکبیر بلند کیا۔ اس کامیابی پر حضرت صدیقؓ اور حضرت فاروقؓ کو کمال مسرت ہوئی۔ قرطہ مسرت سے دونوں اٹھے اور حضرت علیؓ کے سر مبارک کو آکر چوم لیا۔

فقام ابوبکر وعمر فقبلوا رأس علیؓ

(کشف الغمہ جلد اول ص ۲۴۳)

اظہار مسرت میں یہ وارفتگی دوست کے لیے ہوتی ہے یا اس کے لیے جس کے لیے دل میں کہ ورت اور حسد و عناد کے جذبات پرورش پا رہے ہوں؟

اگر آپ عہد رسالت کی تاریخ کا مطالعہ کریں گے تو آپ کو صد ایسے واقعات ملیں گے جن سے ان حضرات کی باہمی محبت، خلوص، ایثار اور خیر اندیشی کے تابندہ جذبات کا علم ہوگا۔

عہدِ فاروقی

آئیے اب اس عہدِ بیانیوں کی طرف متوجہ ہوں، جب اسلامی عظمت کا آفتاب نصف النہار پر چمک رہا تھا جب مملکت اسلامیہ میں داخلی طور پر مکمل امن و سکون تھا اور ہر صبح مختلف جنگی محاذوں سے نئی فتح و کامرانی کا مشرودہ لے کر طلوع ہوتی تھی جب اسلام کا جامع نظام حیات

پوری آب و تاب سے نافذ تھا اور اپنے فیوض و برکات سے اسلامی قلمرو کے ہر سر گوشہ کو سیراب کر رہا تھا۔ یعنی جب امت مسلمہ کی زمام قیادت امیر المومنین حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دست مبارک میں تھی۔ اسیے اوجھیں اپنی شہرت و عروج کے اس درویش صفت امیر المومنین کے دل میں خانوادہ نبوت کی کتنی قدر و منزلت تھی، آپ کس طرح ان حضرات کا احترام اور عزت کیا کرتے تھے، کس طرح خلوص و شوق سے ان کی ہر طرح کی خدمت بجالایا کرتے تھے۔ اس کے پہلو بہ پہلو یہ بھی ملاحظہ کریں کہ ان ایام میں اہل بیت کرام کے آپ سے تعلقات کی نوعیت کیا تھی۔ ان واقعات کا سلسلہ اتنا طویل ہے کہ اس مختصر مقالہ میں اس کا ذکر ممکن نہیں۔ پیچیدہ پیچیدہ واقعات کی نشاندہی پر قناعت کرنا ہوگی۔ ان کے مطالعہ سے ہی بفضلہ تعالیٰ حقیقت روز روشن کی طرح عیاں ہو جائے گی۔

حضرت سیدنا علی المرتضیٰ کرم اللہ وجہہ، حضرت فاروق اعظم کی مجلس شوریٰ کے رکن۔ رکن تھے جب بھی کوئی سیاسی، جنگی یا فقہی پیچیدہ مسئلہ پیش آتا آپ فوراً مجلس شوریٰ کا اجلاس طلب کرتے، ساری صورت حال اس مجلس کے سامنے رکھ دی جاتی، ہر شخص اپنی صوابدید کے مطابق بڑی آزادی سے اپنی رائے کا اظہار کرتا۔ حضرت فاروق اعظم اسی فیصلہ کے مطابق عمل کرتے جو باہمی بحث و تمحیص سے طے پاتا۔ ان تمام مجالس میں سیدنا علی مرتضیٰ بھی شرکت فرماتے۔ بڑے خلوص اور شوق سے بحث میں حصہ لیتے اور اپنی رائے کا اظہار فرماتے۔ حضرت فاروق اعظم اکثر آپ کی رائے کو ترجیح دیتے۔

پہلا واقعہ میں ناسخ التواریخ کی تاریخ الخلفاء جلد دوم مطبوعہ تہران سے نقل کر رہا ہوں۔ ”پے درپے شکستیں کھانے کے بعد یزدجرد و شہنشاہ ایران نے اپنی عظیم سلطنت کو بچانے کے لیے آخری بار سردھڑ کی بازی لگانے کا فیصلہ کیا۔ ایران کا تجربہ کار، گرگ باران ویدہ

سپہ سالار فیروزان جس کی جنگی مہارت اور شجاعت کی دھاک سارے ایران میں مچھٹی ہوئی تھی،
 نہادند میں مقیم تھا۔ یزد جبرونے اپنی مملکت کے باقی ماندہ تمام صوبوں میں یہ احکام بھیجے کہ
 عربوں کو ہمیشہ کے لیے پھل کر رکھ دینے کے لیے ہر علاقے کے بہادر جنگجو فیروزان کے پرچم
 تلے نہادند میں جمع ہوں! حکم سنتے ہی ایران کے دور دراز علاقوں سے ٹڈی دل لشکر یہ قسم کے
 ساز و سامان سے لیس نہادند پہنچنا شروع ہو گئے۔ ڈیڑھ لاکھ کا لشکر جبار جمع ہو گیا۔ اس کے
 علاوہ جنگی ہاتھیوں کی ایک کثیر تعداد بھی وہاں پہنچ گئی۔ مسلمانوں پر حملہ کرنے کے لیے یزدور شور
 سے تیاریاں شروع ہو گئیں۔ فیروزان کی امداد کے لیے ایرانی فوج کے دوسرے مشہور سالار
 سروشان بن اسفندیار، سفار بن خزاو، جہانید بن فیروز بھی وہاں پہنچ گئے، انھوں نے قسمیں
 اٹھائیں کہ جب تک عرب غازیوں کو تہ تیغ نہ کر دیں گے اور ان کے دین کو پامال اور
 برباد نہ کر دیں گے، اس وقت تک وہ میدان جنگ سے منہ نہیں موڑیں گے۔

حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کو جب ان کی تیاریوں کی اطلاع ملی تو فوراً مجلس شوریٰ
 کا اجلاس طلب کیا۔ سب اراکین تشریف فرما ہوتے، اس نازک صورت حال سے عہدہ برآ
 ہونے کے لیے گفتگو شروع ہوئی۔ سیدنا علی مرتضیٰ بھی اس اجلاس میں موجود تھے۔ حضرت
 طلحہ، زبیر، عثمان اور دیگر صحابہ رضی اللہ عنہم نے اپنی اپنی تجاویز پیش کیں۔ بعض نے یہ
 رائے دی کہ امیر المومنین خود تشریف لے جائیں اور اپنے لشکر کی قیادت کریں، آپ نے
 حضرت علی رضی اللہ عنہ سے پوچھا آپ کی رائے کیا ہے؟ آپ نے جن الفاظ سے اپنی رائے
 کا اظہار کیا نسخ التواریخ کے حوالے سے بعینہ نقل کر رہا ہوں۔

إِنَّ هَذَا الْأَمْرَ لَمْ يَكُنْ نَصْرًا وَلَا خِذْلًا لَّأَنَّهُ بِكَثْرَةِ
 وَلَا بِقَلَّةٍ وَهُوَ دِينُ اللَّهِ الَّذِي أَظْهَرَ وَجْهَهُ الْكَذِبِ

اعدہ و امدہ حتی بلغ ما بلغ و طلع حيث طلع ونحن
 على موعود من الله والله منجز وعده وناصر جنده
 والعرب اليوم وان كانوا اقليلاً فهم كشيرون بالاسلام
 وعزيزون بالاجتماع فكن قطبا واستدار الرحى
 بالعرب واصلاحهم دونك نار الحرب الى آخره ۔

ترجمہ: اس امر یعنی اسلام کی فتح و شکست کا دار و مدار کثرت و قلت پر نہیں بلکہ
 یہ اللہ تعالیٰ کا دین ہے جس کو اس نے غالب کر دیا ہے۔ یہ اللہ تعالیٰ کا شکر ہے
 جس کو اس نے تیار کیا ہے اور اس کی امداد فرمائی ہے۔ اسی وجہ سے وہ ترقی و
 کامیابی کی اس منزل تک پہنچا ہے اور ہمارے ساتھ اللہ تعالیٰ کا وعدہ ہے، اللہ
 تعالیٰ اپنا وعدہ ضرور پورا کرے گا اور اپنے شکر کی نصرت فرمائے گا.....
 اہل عرب آج اگرچہ طحاظ تعداد و تھوڑے ہیں لیکن وہ اسلام کی برکت سے بہت زیادہ
 ہیں اور اپنے اتفاق و اتحاد کے باعث یہ طاقتور اور غالب ہیں۔ (اے امیر المومنین!)
 آپ قطب بن جاییے اور عربی لشکر کی چکی کو چلائیے یہیں سے کفار کو جنگ کی
 آگ میں جھونکتے رہتے۔

اس کے بعد آپ نے اپنی اس حکیمانہ رائے کی حکمت بیان فرمائی۔
 اس اندازِ تکلم اور اسلوبِ بیان میں خلوص و محبت کا جو نور جگمگا رہا ہے اسے ہر چشم بینا
 دیکھ رہی ہے۔

جو لوگ حضرت فاروق اعظم اور سیدنا علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہما کے تعلقات کو شیدہ،
 مخاصمانہ بلکہ معاندانہ ثابت کرنے کی کوشش کرتے ہیں وہ اس عبارت کے خط کشیدہ

جملوں کو پھر غور سے پڑھیں۔ علی مرتضیٰ حضرت فاروق کے دین کو اللہ تعالیٰ کا دین، آپ کے شکر کو اللہ تعالیٰ کا شکر کہہ رہے ہیں۔ نیز بڑی وضاحت سے اعلان فرما رہے ہیں کہ یہ وہ شکر ہے جس کی مدد اور نصرت کا اللہ تعالیٰ نے وعدہ کیا ہوا ہے اور وہ اپنا وعدہ ضرور پورا فرمائے گا۔ آپ حضرت فاروق کو قطب فرما رہے ہیں جس کے ارد گرد چکی گھومتی ہے اگر وہ ذرا بھی اپنی جگہ سے سرک جائے گا سارا نظام درہم برہم ہو جاتا ہے۔

یہی عبارت نہج البلاغہ ص ۲۸۳ جلد اول مطبوعہ مصر میں موجود ہے۔

(۲) جب ایران کے تقریباً سارے علاقے فتح ہو گئے اور حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ نے خراسان پر شکرتی کی اجازت طلب کی تو حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اجازت دینے سے انکار کر دیا، کیونکہ مسافت بہت طویل تھی، راستہ میں لق و دوق صحرا، گھنے جنگل اور دشوار گزار پہاڑ تھے۔ آپ مسلمان مجاہدین کو اس تکلیف سے بچانا چاہتے تھے لیکن جب حضرت سیدنا علی کرم اللہ وجہہ نے خراسان کی اہمیت بتائی اور اس کو فتح کرنے کا مشورہ دیا تو آپ کے مشورہ پر عمل کرتے ہوئے حضرت فاروقؓ نے خراسان پر حملہ کرنے کی اجازت دی۔۔۔
(تاریخ التواریخ، تاریخ الخلفاء جلد ۳ ص ۳۵)

(۳) اسی طرح شام و فلسطین میں پہلے درپے شکستیں کھانے کے بعد رومی سپہ سالاروں نے بھی ایک مقام پر اپنا لشکر جوار جمع کیا تاکہ مسلمانوں سے فیصلہ کن لڑائی لڑیں، اس کی اطلاع جب امیر المومنین کو ملی تو آپ نے اپنی مجلس شوریٰ کا پھر ہنگامی اجلاس طلب کیا۔ سب اکین مجلس شریک ہوئے خوب گرامر بحث ہوئی۔ آپ نے خود میدان جنگ میں جانے کا عزم کیا تو سیدنا علیؓ نے اس کی تائید نہ کی۔ چنانچہ آپ نے ان کے مشورہ پر ہی عمل کیا۔ اس موقع پر بھی حضرت علیؓ کے ایمان افروز ارشادات آپ کی تھوڑی سی توجہ کے

ستحق میں، آپ نے فرمایا،

قد توکل الله لاهل هذا الدين باعزاز
الحرزة ويسترا العورة والذي نصرهم وقليل لا يتصرفون
ومنهم قليل لا يمتنعون حتى لا يهوت ٥ رنج البلاغة ص ٢٢
جلد اول

ترجمہ: یعنی اللہ تعالیٰ نے ملت اسلامیہ کی سرحدوں کی حفاظت اور ان کی کمزوریوں
کی پردہ پوشی کا خود ذمہ لیا ہے۔ وہ ذات جس نے اس وقت ان کی نگہبانی کی
جب وہ انگلیوں پر گنے جاسکتے تھے اور ان میں مقابلہ کی سکت نہ تھی اور جس نے
اس وقت ان کی نگہبانی کی جب وہ قلیل تھے اور اپنا تحفظ خود کرنے سے قاصر تھے
وہ خدام نہیں کیا زندہ ہے، وہ اب بھی ان کی مدد فرمائے گا اور ان کی حفاظت
کرے گا۔

بہت سے واقعات میں سے صرف چند واقعات کے ذکر پر اکتفا کر رہا ہوں ان کے
مطالعہ سے ہی چند امور بالکل واضح ہو گئے ہوں گے کہ حضرت علیؑ مجلس شوریٰ کے رکن مکیں
تھے۔ ہر نازک مرحلہ پر اس کے اجلاسوں میں شرکت فرماتے بڑے خلوص اور جرات سے اپنا
مشورہ پیش کرتے۔ حضرت فاروق اعظمؓ کے دین کو اللہ تعالیٰ کا دین، آپ کے شکر کو
اللہ تعالیٰ کا شکر یقین کرتے تھے اور صاف صاف اعلان کرتے تھے، یہ وہ لشکر ہے
جس کی نصرت کا وعدہ خداوند ذوالجلال نے کیا ہے اور وہ اپنا وعدہ ضرور پورا فرمائے گا نیز یہ
بھی پتہ چل گیا کہ حضرت فاروق اعظمؓ آپ کے مشوروں کو قدر و وقعت کی نگاہ سے دیکھتے
اور ان پر عمل کرتے۔

آپ صرف مجلس حربیہ (دار کونسل) کے ممبر ہی نہ تھے بلکہ مجلس قانون ساز میں بھی آپ برابر شریک ہوتے تھے اور حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ آپ کے فقہی اجتہادات اور شرعی آرا کو بھی بڑی اہمیت دیتے تھے۔

ایک دفعہ حضرت ابو عبیدہ رضی اللہ عنہ جو مغربی محاذ کے کمانڈر انچیف تھے کہ اطلاع ملی کہ عیسائیوں کی دیکھا دیکھی بعض مسلمان بھی شراب کی طرف راغب ہونے لگے ہیں آپ نے امیر المومنین کو صورت حال سے آگاہ کیا اور پوچھا کہ ایسے لوگوں کو کیا سزا دینی چاہیے۔ حضرت فاروق اعظم کو بڑی فکر لاحق ہوئی۔ مجلس قانون ساز کے اعضاء کو طلب کیا گیا۔ سیدنا علی رضی اللہ عنہ بھی تشریف فرما تھے اور آپ کے مشورہ کے مطابق شرابی کے لیے اسی سزا کی سزا تجویز ہوئی جس پر تمام صحابہ نے اجماع کیا۔ آپ نے یہ حد مقرر کرنے کی وجہ ان الفاظ میں بیان کی :

ان السکران اذا سکر هذی واذا هذی افتری

واذا افتری فعليه ثمانون۔

ترجمہ یعنی جو نشے میں مدہوش ہوتا ہے وہ جو ہذیان بکاتا ہے وہ افترابازی کرتا ہے اور جو افترابازی کرے اس کی سزا اسی درجے ہے اس لیے شراب خور کی سزا بھی اسی درجے ہوگی۔

حضرت فاروق اعظم نے یہی حکم حضرت ابو عبیدہ کی طرف لکھ بھیجا اور آج تک امت کا اسی پر عمل ہے۔

حضرت سیدنا علی کی اصابت رائے، اظہار رائے میں جرات نیز بے پایاں خلوص اور محبت کے باعث حضرت فاروق اعظم کو آپ پر اس قدر اعتماد اور وثوق تھا کہ مملکت اسلامیہ

کے تمام اہم معاملات میں آپ سے ضرور صلاح مشورہ کیا کرتے۔ آپ اکثر یہ دعا مانگا کرتے:

اللهم لا تنقني لمعضلة ليس لها على رضى الله عنه

الہی! مجھے اس وقت زندہ نہ رکھنا کہ جب کوئی مشکل درپیش آئے اور اس کو

حل کرنے کے لیے علی مرتضیٰ میرے پاس موجود نہ ہوں۔

یہ ساری باتیں باہمی محبت، باہمی اعتماد اور پیار کی ہیں ان روشن حقائق کو جب انسان دیکھتا ہے تو اللہ تعالیٰ کے اس فرمان کے بارے میں کوئی شک و شبہ نہیں رہتا، فَالْفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَإِنْ أَصْبَحْتُمْ بِبِعَمَلِهِ إِخْوَانًا۔

ان واقعات سے کوئی فہم اس غلط فہمی میں مبتلا نہ ہو جائے کہ حضرت فاروق اعظمؓ معاملات کو سمجھنے سے قاصر تھے یا اہمات امور کو حل کرنے کی صلاحیت نہ رکھتے تھے۔ وہ ہستی جن کی پیش کردہ تجاویز (حرمت شراب، اہمات المؤمنین کا پردہ کرنا وغیرہ) کی تائید میں آیات قرآنی کا نزول ہوا جن کی آرا کو فرمان خداوندی نے حکم اور قانون کا درجہ دیا۔ خود حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم جن سے مشورہ فرمایا کرتے تھے جن کے حسن تدبیر اور سیاسی بصیرت کی بدولت اسلامی حکومت فردوس بریں کا نقشہ پیش کرتی تھی۔ ایسی ہستی کے بارے میں ایسی غلط فہمی کا وہی شکار نہ ہو سکتا ہے جو خود عقل و دانش سے بے بہرہ ہو جس کی اپنی چشم خورد کو رہے۔

حکومت سے متعلقہ امور کے علاوہ بھی آپ خاندان نبوت کا ہر طرح ادب و احترام کرتے پناچہ جب بیت المال سے وظائف اور مشاہرات متعین کرنے کا وقت آیا تو بعض لوگوں نے مشورہ دیا کہ کیونکہ آپ امیر المؤمنین اور خلیفہ الرسول ہیں اس لیے ان دفاتر میں آپ کا اور آپ کے اہل خاندان کے نام سرپرست ہونے چاہئیں۔ آپ نے اس تجویز کو مسترد کر دیا۔ فرمایا سب سے پہلے قبیلہ بنی ہاشم کے افراد کے نام لکھے جائیں گے، کیونکہ یہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا

خاندان ذمی اعتشام ہے چنانچہ سب سے پہلے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے عم محترم حضرت عباسؓ، ان کے بعد حضرت سیدنا علی کرم اللہ وجہہ کے اسماء گرامی لکھے گئے۔ پھر دوسرے ہاشمیوں کے نام درج ہوتے وظائف اور تنخواہوں میں بھی یہی ترتیب ملحوظ رکھی گئی بسبب زیادہ تنخواہیں اصحاب بدر کے لیے مقرر کی گئیں حضرت حسنین کرمین اگرچہ غزوہ بدر میں شریک نہیں ہوئے تھے لیکن قرابت نبوی کے باعث ان کے وظائف اہل بدر کے برابر رکھے گئے۔ اگر فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کے دل میں خاندان نبوت کا حد درجہ احترام نہ ہوتا تو آپ اپنا نام سرفہرست لکھواتے اور حضرات حسنین کے لیے بدریوں کے برابر وظیفہ مقرر نہ کرتے کیونکہ وہ بدر میں شریک نہیں ہوئے تھے۔ کوئی شخص آپ پر اعتراض بھی نہیں کر سکتا تھا لیکن آپ کے دل میں اپنے آقا اور مرشد کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم اور حضور کے خاندان کی جو محبت تھی، جو جذبہ نیاز تھا۔ اس کے پیش نظر آپ نے جو کچھ کیا۔ یہ عین صواب تھا۔

ایک اور ایمان پرور اور بصیرت افروز واقعہ سماعت فرمائیے: حضرت فاروق اعظم کے دل میں خاندان نبوت کی جو قدر و منزلت اور حضرت امام حسینؓ کی جو عزت اور محبت موجود تھی اس کو ثابت کرنے کے لیے اس کے بعد کسی اور دلیل کی ضرورت باقی نہیں رہتی۔

آپ کے عہد مبارک میں ایران اسلامی قلمرو میں داخل ہوا۔ یزدگرد و شہنشاہ ایران کی شہزادی آپ کے دربار میں پیش کی گئی۔ اگرچہ آپ کے اپنے بچے موجود تھے جو صورت و سیرت میں، اخلاق و محامد میں اپنی مثال آپ تھے، اگر آپ چاہتے تو دختر یزدگرد کو کسی اپنے بیٹے کو دے دیتے لیکن آپ کی نگاہ انتخاب صرف سیدنا امام حسین علیہ السلام پر پڑی اور حضرت ماتی شہربانو کا عقد آپ کے ساتھ کر دیا گیا۔ اس واقعہ کو میں اصول کافی کے حوالہ سے ناظرین کی خدمت میں پیش کرتا ہوں:

عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمَّا قَدِمَتْ بَنْتُ يَزْدَجَرْدَ
 عَلَى عُمَرَ اشْرَفَ لَهَا عِذَارَى الْمَدِينَةِ وَاشْرَقَ الْمَسْجِدُ بِضَوْءِهَا
 لَمَّا دَخَلَتْهُ وَلَهَا نَظَرٌ إِلَيْهَا عُمَرُ غِطَّتْ وَجْهَهَا وَقَالَتْ افْيُورُجْ
 بِأَذْهَرِ مِرْوَقٍ قَالَ عُمَرُ أَتَشْتَمْنِي هَذِهِ وَهَمَّ بِهَا وَقَالَ لَهُ أَمِيرُ
 الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَيْسَ ذَلِكَ خَيْرَ لَهَا رَجُلًا مِنَ الْمُسْلِمِينَ
 وَاحْصِبْهَا بِفَيْءِهِ وَخَيْرِهَا وَجَاءَتْ حَتَّى وَضَعَتْ يَدَهَا عَلَى
 رَأْسِ الْحُسَيْنِ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَقَالَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ مَا اسْمُكَ
 فَقَالَتْ جَهَانُ نَشَاءُ فَقَالَ لَهَا أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ بَلْ شَهْرُ بَانُوِيهِ
 ثُمَّ قَالَ لِلْحُسَيْنِ يَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ لَيْلَدَنَّ لَكَ مِنْهَا خَيْرٌ
 أَهْلُ الْأَرْضِ فَوُلِدَ عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ.

ترجمہ: حضرت امام باقر فرماتے ہیں کہ جب یزدجرد کی بیٹی حضرت عمر کی خدمت میں
 حاضر ہوئی تو مدینہ طیبہ کی عورتیں اسے دیکھنے کے لیے جھرمٹ کر آئیں مسجد اس کی
 روشنی سے چمکنے لگی حضرت عمرؓ نے جب اس کی طرف دیکھا تو اس نے اپنا چہرہ
 ڈھانپ لیا اور اپنی زبان میں کچھ کہا حضرت عمرؓ نے فرمایا: کیا یہ مجھے برا بھلا کہہ رہی
 ہے اور اس کو مارنے کا ارادہ کیا۔ (یہ اصول کافی کے راوی کے الفاظ ہیں جو حقیقت
 سے بعید ہیں) حضرت علیؓ نے فرمایا کہ ایسا نہیں آپ اسے اختیار دیجئے کہ مسلمانوں
 میں کسی آدمی کو چن لے اور پھر اسے مال غنیمت میں سے اس کا حصہ قرار دیجئے۔ حضرت
 فاروق اعظمؓ نے اسے اجازت دی، اس نے آگے بڑھ کر اپنا ہاتھ حضرت امام
 حسین رضی اللہ عنہ کے سر پر رکھ دیا۔ حضرت امیر المؤمنین نے پوچھا تمہارا نام کیا ہے؟

اس نے کہا، جہاں شاہ آپ نے فرمایا نہیں بلکہ شہر بانو۔ پھر آپ نے حضرت امام حسینؑ سے کہا، تیرا اس سے ایک بچہ پیدا ہوگا جو تمام اہل زمین سے بہتر ہوگا۔ چنانچہ حضرت شہر بانو کے بطن سے حضرت زین العابدینؑ کی ولادت باسعادت ہوئی۔

اس سے معلوم ہوا کہ تمام حسینی سادات حضرت شہر بانو رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے بطن سے ہیں مائی صاحبہ کا مشرف باسلام ہونا، خاندان نبوت کا فروتن اور حسینی سادات کی والدہ ماجدہ بننے کا فخر حاصل کرنا، حضرت فاروق اعظمؓ کی بے شمار برکات اور ان گنت احسانات میں سے ایک ہے، اس کے لیے ساری امت آپ کی ممنون ہے۔ سادات کرام کو اسے فراموش نہیں کرنا چاہیے۔

ملا باقر مجلسی نے جلال العیون سے اس روایت کو نقل کیا ہے اور اسے قوی کہا ہے اور لکھا ہے کہ آپ کا مہر بیت المال سے ادا کیا گیا۔ (جلال العیون ص ۷۹۷ مطبوعہ ایران)

حضرت فاروق اعظمؓ کی شہادت کے بعد

ساڑھے دس سال مسند خلافت پر متمکن رہنے کے بعد حضرت فاروق اعظمؓ نے ایک مجوسی کے ہاتھ سے جام شہادت نوش کیا۔ حضرت علی مرتضیٰؑ کو اس کا شدید صدمہ ہوا۔ آپ کو غسل دینے کو کھنایا گیا، اس وقت علی مرتضیٰ تشریف لائے، اس روح فرسا منظر کو دیکھ کر آپ کی زبان اقدس سے جو کلمات نکلے انھیں علماء اہل سنت نے اپنی کتب میں نقل کیا ہے، لیکن آپ محض طوسی کی تلخیص الثانی میں مذکور روایت ملاحظہ فرمائیے:

عن جعفر بن محمد عن ابیہ عن جابر بن عبد اللہ لہما

غسل عمر و کفن دخل علی علیہ السلام فقال صلی اللہ علیہ

ما على الارض احب الى من ان القى الله بصحيفة هذا المسبى
 بين اظهر كمر۔ (تخصیث الشافعی ص ۲۲۸ مطبوعہ نجف اشرف)

ترجمہ: یعنی حضرت امام جعفر صادق نے اپنے والد بزرگوار سے اور انھوں نے جابر بن
 عبد اللہ سے روایت کی کہ جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو غسل دے کر کفن پہنایا گیا تو
 علی علیہ السلام تشریف لاتے فرمایا: ان پر اللہ تعالیٰ کی رحمت ہو، یہ شخص جو تمھارے
 سامنے کفن میں لپٹا ہوا ہے مجھے روئے زمین پر اس سے زیادہ کوئی اور چیز محبوب
 نہیں کہ میں اس جیسا صحیفہ عمل لے کر اللہ تعالیٰ کی ملاقات کروں۔

حقیقت یہ ہے کہ شانِ فاروقی کو پہچاننے کے لیے نگاہِ مرقنوی کی ضرورت ہوتی ہے
 ہر کس و ناکس میں یہ صلاحیت نہیں کہ اس مقامِ رفیع کا اندازہ کر سکے۔ جس پر اللہ تعالیٰ نے حضرت
 فاروق اعظم کو سرفراز فرمایا تھا۔

سیدنا علی رضی اللہ عنہ اپنے عہدِ خلافت میں اکثر حضرت فاروق اعظم کا ذکر خیر فرمایا کرتے اور
 آپ کی تعریف و توصیف کا حق ادا کر دیتے۔ آپ نے ایک مرتبہ اللہ تعالیٰ کی حمد اور حضور
 علیہ السلام کی ثنا کے بعد فرمایا:

ثم استخلف الناس ابا بکر ثم استخلف ابو بکر
 عمرو احسن السيرة وعدلاني الامم۔ (ناسخ التواريخ جزو دوم جلد
 سوم ص ۱۱۶)

ترجمہ: پھر حضور علیہ السلام کی رحلت کے بعد لوگوں نے ابو بکرؓ کو اپنا خلیفہ بنایا پھر
 حضرت ابو بکرؓ نے حضرت عمرؓ کو خلافت کے لیے تجویز کیا، ان دونوں حضرات کا
 کردار نہایت عمدہ تھا۔ دونوں نے امت میں عدل و انصاف قائم کیا۔

اسی جزو کے صفحہ ۲۲۲ پر حضرت امیر المومنین کا ایک مکتوب گرامی ہے جس میں آپ نے ہر اس کو مخاطب فرمایا ہے جو اس خط کو پڑھے اس میں ابتدائی پند و نصائح کے بعد حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر صلوٰۃ و سلام عرض کرتے ہیں پھر فرماتے ہیں :

ثم ان المسلمين من بعدة استخلقوا اميرين منهم
صالحين احيا السيرة ولم يعدوا السنة

ترجمہ: حضور کے وصال کے بعد مسلمانوں نے اپنے میں سے دو ایسے امیروں کو اپنا خلیفہ منتخب کیا جو صالح اور نیک کردار تھے، ان دونوں نے سیرت نبوی کو زندہ رکھا اور سنت مصطفوی سے سر مو تجاوز نہ کیا۔

ایک اور موقع پر آپ فرماتے ہیں :

وتولى عمر الامر فكان مرضى السيرة ميمون النقبية.

ترجمہ: یعنی حضرت ابو بکرؓ کے بعد حضرت عمرؓ مندرجہ خلافت پر تشریف فرما ہوئے،

آپ کا کردار بڑا پسندیدہ تھا اور آپ کا بخت بڑا مبارک تھا۔ (انج التواریخ ص ۳۲۳ جز سوم)

نہج البلاغہ میں آپ نے بڑی فصاحت اور صراحت سے حضرت فاروق اعظمؓ کے

مناقب بیان فرماتے ہیں آپ کے عدل و انصاف، تقویٰ اور اتباع سنت کی بڑی تعریف کی ہے۔ آپ نے فرمایا :

بَلَّه بَلَدُ فُلَانٍ فَقَدْ قَوْمُ الْاَوْدِ وَدَاوَى الْعَمْدِ. خَلَفَ

الْفِتْنَةَ وَاَقَامَ السَّنَةَ ذَهَبَ نَقْيُ الثَّوْبِ قَلِيلُ الْعَيْبِ ،

اَصَابَ خَيْرَهَا، وَسَبَقَ شَرُّهَا وَادَّيَّ اِلَى اللّٰهِ طَاعَةً وَاتَّقَاهُ

بحقہ ۵ نہج البلاغہ جلد اول ص ۲۸۵ مطبوعہ مصر

ترجمہ: یعنی حضرت عمرؓ کے شہروں کو اللہ تعالیٰ برکت دے، آپ نے کجی کو درست کیا، بیماری کا علاج کیا، فتنہ و فساد کو پس پشت ڈالا، سنت نبویؐ کو قائم کیا۔ وہ یہاں سے پاک و امن رخصت ہوتے، ان کے غیب قلیل تھے، انھوں نے خیر کو پایا اور شر و فساد سے ہیقت لے گئے۔ اللہ تعالیٰ کی اطاعت و تقویٰ کا حق ادا کر دیا۔

عبارت مذکورہ میں ”فلاں“ کا لفظ مذکور ہے۔ نہج البلاغۃ کے شارحین نے وضاحت کی ہے کہ اس سے مراد حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ۔ چنانچہ علامہ ابن ابی الحدید اپنی شہرہ آفاق شرح میں لکھتے ہیں:

وفلان المکنی عنہ عمر ابن الخطاب وقد وجدت
النسخه الذی بخط الرضی ابی الحسن جامع نہج البلاغۃ و
تحت فلان ”عمر“

یعنی فلاں سے مراد عمرؓ بن خطاب ہیں کہتے ہیں میں نے وہ نسخہ دیکھا ہے جو علامہ رضی جامع نہج البلاغۃ نے اپنے ہاتھ سے لکھا اس میں فلاں کے لفظ کے نیچے عمرؓ لکھا ہوا ہے۔

ان کے علاوہ علامہ علی نقی فیض الاسلام نے اپنی شرح نہج البلاغۃ میں اس جگہ لکھا ہے:
”خدا شہر ہائے فلاں (عمر بن الخطاب) را برکت و ہر دو نگاہ دارد“
ترجمہ: اللہ تعالیٰ فلاں یعنی عمر بن خطاب کے شہروں کو برکت دے اور ان کی نگہبانی فرمائے۔

ایک اور شارح نہج البلاغۃ ملا صالح قزوینی لکھتے ہیں:
”کہ مراد عمرؓ است کہ بعد از او امیر خلافت از انتظام بیفتاد۔“

اگر فلان سے مراد حضرت عمرؓ ہیں کیونکہ آپ کے بعد خلافت کا نظم و نسق
درہم برہم ہو گیا۔

کمال الدین میثم بحرانی نے بھی اس شرح میں لکھا ہے:

والمنقول ان المراد بفلان عمر۔

حضرت علی کرم اللہ وجہہ الکریم نے اپنے عہد خلافت میں حضرت فاروق اعظمؓ کو ان
الفاظ میں خراج تحسین پیش کیا ہے۔ اس کے متعلق یہ کہنا کہ آپ نے بطور توریہ یا تقیہ اس طرح کہا
ہرگز قرین قیاس نہیں اور اگر یہ فرض کر لیا جاسے تو بارگاہِ مرقومہ میں اس سے بڑھ کر کوئی گستاخی
مشہور نہیں ہو سکتی۔

اسی طرح ایک دفعہ حضرت سیدنا علی رضی اللہ عنہ نے حضرت امیر معاویہؓ
کے خط کے جواب میں حضرت صدیق اکبرؓ اور فاروق اعظمؓ کو ان پاکیزہ اور دل افروز کلمات
سے خراج تحسین پیش فرمایا:

وكان افضلهم في الاسلام كما زعمت وانصحهم وولرسوله
الخليفة الصديق وخليفة الخليفة الفاروق۔ ولعمري ان
مكانهما في الاسلام لعظيم وان المصاب بهما الجرح في الاسلام
شديد۔ يرحمهما الله وجزاهما باحسن ما عملوا۔ (شرح نهج البلاغة
ابن میثم بحرانی)

ترجمہ: آپ کا یہ خیال درست ہے کہ اسلام میں سب سے افضل اللہ اور اس کے
رسول کے سب سے زیادہ مخلص حضرت صدیق اکبرؓ اور فاروق اعظمؓ تھے۔ مجھے اپنی
جان عزیز کی قسم! اسلام میں ان دونوں کا مرتبہ بڑا عظیم تھا۔ ان کی وفاتِ حسرتِ آیات

سے اسلام کو گہرا زخم لگا۔ اللہ تعالیٰ ان دونوں پر رحمت فرمائے اور جو نیک اعمال انھیں نے کیے ہیں اس کی انھیں جزا دے۔

حضرت علی مرتضیٰ کے بعد بھی ائمہ اہل بیت حضرت فاروق اعظمؓ کی تعریف فرماتے رہے اب یہاں صرف ایک واقعہ بطور مثال پیش خدمت ہے:

ایک دفعہ حضرت امام زین العابدین رضی اللہ عنہ کی خدمت اقدس میں عراق کے چاند آدمی حاضر ہوئے اور خلفائے ثلاثہ کی شان میں کچھ ناشائستہ گفتگو کی۔ جب وہ لوگ اپنے خبیث باطن کو ظاہر کر چکے تو آپ نے ان سے پوچھا کہ تم مجھے یہ بتاؤ کہ تم ان مہاجرین اولین میں سے ہو جن کی شان میں حق تعالیٰ نے فرمایا ہے:

الَّذِينَ أَخْرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ يَبْتَغُونَ
فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا وَيَنْصَرُونَ لِلَّهِ وَرَسُولِهِ أُولَئِكَ هُمُ
الصَّادِقُونَ۔

ترجمہ: یہ مہاجرین وہ لوگ ہیں جنھیں ان کے گھروں اور مال و متاع سے نکال دیا گیا، یہ اللہ تعالیٰ کے فضل اور اس کی رضا کا طلب گار ہیں اور اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کی مدد کرتے ہیں اور یہی لوگ سچے ہیں۔

انھوں نے جواب دیا، ہم اس گروہ سے نہیں ہیں۔

پھر آپ نے دریافت فرمایا، کیا تم ان میں سے ہو جن کے متعلق اللہ تعالیٰ نے فرمایا:
الَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيْمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يُحِبُّونَ مَنْ
هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِّمَّا أُوتُوا
وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ۔

ترجمہ: وہ لوگ جو مہاجرین سے محبت کرتے ہیں اور اپنے دل میں اپنے مال و دولت سے کوئی کشش نہیں پاتے اور حالتِ افلاس میں بھی مہاجرین کو اپنے نفسوں پر ترجیح دیتے ہیں۔

ان لوگوں نے کہا: ہم اس گروہ سے بھی نہیں۔

حضرت زین العابدین رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ان دونوں گروہوں میں سے نہ ہونے کا تم نے خود اعتراف کر لیا۔ اور میں گواہی دیتا ہوں کہ تم مسلمانوں کے تیسرے گروہ میں سے نہیں جن کے بارے میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

وَالَّذِينَ جَاءُوا مِن بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ آمَنُوا.

ترجمہ: وہ لوگ جو ان کے بعد آئے وہ کہتے ہیں: اے ہمارے رب! ہمیں بخش دے، اور ہمارے ان بھائیوں کو بھی بخش دے جو ایمان کے ساتھ ہم سے پہلے گزر چکے ہیں اور اہل ایمان کے لیے ہمارے دلوں میں بغض مت ڈال۔

پھر آپ نے بڑے غضب ناک لہجے میں فرمایا:

أَخْرَجُوا عَنِّي اللَّهُ بِكُمْ.

میرے پاس سے نکل جاؤ۔ خدا تمہیں ہلاک کرے۔ (کشف الغمہ جلد دوم)

صفحہ نمبر ۲۶

اللہ تعالیٰ جب کسی کو فرزند عطا کرتا ہے تو وہ اپنی سمجھ کے مطابق اس کے لیے بہترین نام تجویز کرتا ہے۔ عمل کی بزرگوں کو نامہ بیوں کے باوجود ہم آج بھی دین کے کسی باغی، اللہ تعالیٰ اور

اس کے پیارے رسولؐ کے کسی دشمن کا نام رکھنے کے لیے ہرگز تیار نہیں ہوتے۔ ابوالہب، ابوہریرہ،
فرعون یا شمر کے نام کلیتہً متروک ہیں۔ ہم اپنے بچوں کے لیے کسی مقبول بارگاہِ الہی کا نام ہی پسند
کرتے ہیں۔

حضرت سیدنا علی مرتضیٰ اور آپ کی اولادِ امجاد جو حسن انتخاب میں اپنا جواب نہیں رکھتی
یقیناً انھوں نے بھی اپنی اولاد کے لیے انہی کے نام تجویز کیے ہوں گے جو انھیں از حد دلربا اور
پسند تھے اب ذرا اہل بیت کی اولادِ امجاد کے ناموں پر ایک سرسری نگاہ ڈالیں۔ آپ کو
پتہ چل جائے گا کہ انھیں حضرت فاروقِ اعظمؓ کے نام سے کتنی عقیدت و محبت تھی اور ان کے
دلوں میں آپ کی کتنی قدر و منزلت تھی؛

حضرت سیدنا علی مرتضیٰ کے ایک صاحبزادے کا نام عمر تھا۔ (جلال العیون،
کشف الغمہ)

سیدنا امام حسن علیہ السلام نے اپنے صاحبزادے کا نام عمر رکھا۔ (جلال العیون،
کشف الغمہ)

سیدنا امام زین العابدین نے بھی اپنے لختِ جگر کے لیے عمر کا نام تجویز فرمایا۔ (جلال العیون،
کشف الغمہ)

حضرت امام موسیٰ کاظم رضوان اللہ تعالیٰ علیہم کے ایک نورِ نظر کا نام بھی عمر تھا۔
(جلال العیون، کشف الغمہ)

اگر خوب طوالت نہ ہوتا تو تاریخِ انسانی کے اس زریں اور درخشاں عہد کے صد ہا روح
پرور اور دل افروز واقعات بیان کرتا لیکن اب اسی پر اکتفا کرتا ہوں۔ اگر کسی کے دل کی آنکھ
اندھی ہو چکی ہے یا اس نے تعصب کی پٹی خوب کس کر باندھ رکھی ہے تو اس کی قسمت ورنہ

جس کے دل میں حق کو سمجھنے اور اس کو قبول کرنے کی کچھ صلاحیت موجود ہے بفضلہ تعالیٰ اب اس پر یہ حقیقت روزِ روشن کی طرح آشکار ہو چکی ہوگی کہ خلفائے راشدین خصوصاً حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہم اور اہل بیت نبوت رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین شہید تھے۔ سب ایک دوسرے پر صدقِ دل سے فریقہ تھے۔ شمعِ اسلام پر سب پروانہ وار تھے۔ ان سب نفوسِ قدسیہ کی مشترکہ کوششوں سے اللہ تعالیٰ کے دین کو غلبہ اور عزت نصیب ہوئی۔ باہمی کشیدگی اور دشمنی کے قصے سب جھوٹے ہیں۔ اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان سچا ہے جس میں کوئی مومن شک نہیں کر سکتا۔

فَالْفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا۔

یعنی اللہ تعالیٰ نے اپنے محبوبِ کریم علیہ افضل الصلوٰۃ والتسليم کی برکت سے ان کے دلوں کو محبت اور پیار سے جوڑ دیا تھا اور اس کی مہربانی سے وہ بھائی بھائی بن گئے تھے۔



فاروقِ اعظم کا فقہی اجتہاد

تحریر: ڈاکٹر سید عبداللہ

ہمارے ہاں خصوصاً انگریزی دان طبقے میں بے خبری بے اعتنائی اور غیروں کے نظام و نصاب تعلیم کے غلبے کی وجہ سے، اسلامی فقہ کے بارے میں بہت سی غلط فہمیاں پائی جاتی ہیں لیکن جن لوگوں نے اس موضوع پر غائر نظر ڈال کر دیانت دارانہ مطالعہ و تجزیہ کی کوشش کی ہے۔ انہیں معلوم ہے کہ فقہ مسلمانوں کی اجتہادی اور قانونی غور و فکر کا عظیم الشان سرمایہ اور کارنامہ ہے۔

بعض لوگ اسے رومن لا سے ماخوذ تباہی اپنی بے بصیرتی کا ثبوت دیتے ہیں حالانکہ بالکل ظاہر ہے کہ اسلامی فقہ کا مزاج ایک دوسرے سے بنیادی طور سے مختلف ہے۔ اگر ایک غیر مساواتی (امراؤ و اشراف اور ان کے غلاموں میں فرق کر لے والا) ہے۔ تو دوسرا حد درجہ مساواتی عادلانہ اور انسان دوست تمیز بندہ و آقا سے بلند، عرب و عجم کے لیے یکساں اور زمان و مکان ارضی کی قید سے آزاد ہے اصلی وجہ یہ ہے کہ جہاں ایک کی بنیاد انسانوں نے رکھی ہے وہاں دوسرا اصلاً الہی قانون ہے۔

جدید دور کے بعض مغربی ماہرین قانون نے اس کی توثیق کی ہے کہ اسلام کا قانون (فقہ) مستقل بالذات مختص النوع اور اپنے مخصوص مزاج پر قائم ہے۔ اس کے ماخذ الہامی ہیں۔ کتاب و سنت اس کے اولین تعمیری و ترکیبی عناصر ہیں اور فقہی مذاہب اربعہ کی

بنیاد انہیں اصولوں پر ہے۔

صحابہ کرام میں جن برگزیدہ شخصیتوں نے فقہ اسلامی کی اصولی اجتہادی بنیادیں قائم کیں اور بدلتے ہوئے حالات میں قرآن و سنت کے اصولی احکام سے استنباط و استخراج کر کے مہتمم بالشان فیصلے کیے ان میں حضرت عمر فاروق کا درجہ نہایت بلند ہے، حقیقت یہ ہے کہ آج تک دنیا نے (رسول کریم کے بعد) ان سے بڑا قانونی ماہر و مفکر کوئی پیدا نہیں کیا۔ حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی نے لکھا ہے کہ حضرت عمرؓ کو حضرت رسول کریمؐ نے حق گو اور مصیب (یعنی اصابت رائے والا) کا خطاب دیا تھا کیونکہ ان کی متعدد آرا کی وحی الہی کے ذریعے تائید ہوئی جس کے معنی یہ ہیں کہ یہ نور شمع نبوت سے حاصل ہوا اور یہ قرآن اور سرور کائنات ہی کا سرچشمہ تھا۔ جس سے حضرت عمرؓ کی بصیرت فیض یاب ہوئی اور یہ شرف فاروق اعظم ہی کو حاصل ہوا کہ آنحضرت نے انہیں صائب الرای کا خطاب عطا کیا۔

حضرت عمرؓ کے اجتہادات کی شان یہ ہے کہ وہ قیام کرتے وقت احکام سابقہ کے ظاہر کو نہ دیکھتے تھے بلکہ ان کی علت اور غایت اور چھپی ہوئی حکمت تک پہنچتے تھے۔ یہ ان کی فقہی بصیرت تھی کہ وہ مصالح عامہ میں انسانوں کے مابین عدل کے ظاہری تقاضوں کی بجائے اور ان کے علاوہ نفس انسانی کے چھپے ہوئے دواعی کا بھی خیال رکھتے تھے ان کی نظر میں قانون طبقات آنام میں تعدیل و مساوات پیدا کرنے کے لیے ہوتا ہے۔ ضرورتوں اور حاجتوں کا کفیل ہوتا ہے۔ تنگی کے بجائے آسانی پیدا کرتا ہے اور اس تکلیف سے انسان کو بچاتا ہے جو مالا لیطاق ہو۔

حضرت عمرؓ کے اجتہادات کی فہرست طویل ہے یہاں ایک مثال کافی ہوگی۔ ان کے بعض فیصلے اس اصول پر ہوئے کہ انسانی مجبوری و اضطرار کی حالت میں بعض احکام ماقطع کئے جاسکتے ہیں۔

عام الرمادہ میں یعنی مزدید قحط کے ایک سال میں جیب لوگ بھوک سے مر رہے تھے۔ حضرت عمرؓ نے چور کے ہاتھ کاٹنے کی سزا موقوف کر دی تھی۔ کیونکہ اس وقت چوری کا ارتکاب بامر مجبوری ہو رہا تھا۔ اسی ایک فیصلے سے فاروق اعظم کی فقہی حکمت شناسی کا اندازہ ہو

سکتا ہے۔

حضرت عمر کا ایک اجتہاد یہ تھا کہ عراق اور مصر کی اراضی کو مجاہدین میں تقسیم کرنے کی مخالفت فرمادی۔ اس سلسلے میں مجاہدین کا موقف مخصوص کے ظاہری مفہوم کے مطابق تھا لیکن حضرت عمر کی نظر میں فتوحات کے نتیجے میں حاصل شدہ املاک کسی ایک شخص یا ایک گروہ مجاہدین کے لیے مخصوص کرنے کے بجائے ان کا ملت کے اجتماعی مقاصد کے لیے وقف ہونا مناسب تھا۔ چنانچہ انہوں نے اسے فتنی (نہ کہ مال غنیمت) قرار دے کر ان اراضی کا مالک بیت المال کو قرار دے دیا اور ان سے پوری ملت نے فائدہ اٹھایا۔

اس سے ظاہر ہے کہ حضرت عمر کے نزدیک اجتماعی مقاصد انفرادی یا گروہی مقاصد پر ہر طرح افضلیت رکھتے تھے۔ فتح عراق کے بعد اراضی کی تقسیم کے سلسلے میں بیت سے صحابہ کے برعکس ان کا الگ موقف اسی اصول کی تائید کرتا ہے۔

حضرت عمرؓ کا ایک اور معرکہ آرا اور دور رس اجتہاد وہ تھا جو آپ نے مؤلفۃ القلوب کے سلسلے میں کیا۔ انہوں نے بیت المال سے ان کا مخصوص حصہ بند کر دیا۔ اس میں حکمت یہ تھی کہ جب تک اسلام کی اشاعت عام نہ ہوئی تھی۔ اور اس کا سلسلہ قوی نہ ہوا تھا۔ اس قسم کی امداد میں مصلحت تھی۔ لیکن جب اسلام پھیل گیا اور ایک قوت بن گیا تو تالیف قلب کے اس طریقے کو جاری کرنے کا مطلب بحجز اس کے کیا ہو سکتا تھا کہ قبول اسلام کو دواچی طور سے ایسی ترغیبول سے وابستہ کر دیا جائے جن میں مال کی محبت کا شائبہ نکلتا ہو۔ اصول اس سلسلے میں یہ تھا کہ حالات کے بدلنے سے بعض احکام کی صورتیں بدل جاتی ہیں۔

حضرت عمرؓ نے عدلیہ کو انتظامیہ سے الگ کر کے دنیا کے سامنے ایک ایسی مثال پیش کی جس کی حکمت کا آج ہر جگہ اعتراف کیا جاتا ہے۔ حضرت عمرؓ کی آرا پر بنی وہ فقہی مسلک قائم ہوا جو حضرت عبداللہ بن مسعود کے زیر اثر عراق میں اہل القیاس کے نام سے رائج ہوا۔ لیکن اس سے یہ رائے قائم نہیں کرنی چاہیے کہ وہ قرآن و سنت سے کسی طور انحراف کرتے تھے۔ حقیقت یہ ہے کہ انہیں قرآن و سنت کا صحیح فہم و ادراک حاصل تھا۔ اور انہیں ان کے اسرار و غوامض کے بارے میں اتنی خداداد بصیرت حاصل تھی جس تک دوسرے ذرا دیر سے

پہنچ جاتے تھے۔

یہی وجہ ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعود کے قول کے مطابق (جو ابن القیم نے اعلام الموقعین میں نقل کیا ہے) اگر حضرت عمرؓ کا علم ترازو کے ایک پلڑے میں رکھا جائے اور ساری دنیا کا دوسرے پلڑے میں رکھا جائے تو حضرت عمرؓ کا علم وزن میں زیادہ ہوگا۔

حضرت عمرؓ کے بہت سے فیصلے (قانونی اور شرعی نقطہ نظر سے) ایسے ہیں جو بہت اہمیت رکھتے ہیں۔ کیونکہ ان سے قانونِ شریعت کی بعض بنیادیں قائم ہوئیں مثلاً کہتے ہیں کہ حضرت عبدالرحمن بن عوف اور حضرت یحییٰ ماذنی کی اراضی قریب قریب تھی۔ حضرت ماذنی کے باغچے میں سے حضرت عبدالرحمن کی اراضی میں پانی کی نالی پہنچتی تھی۔ مگر ماذنیؓ کے دادا نے روک دیا جب یہ مقدمہ حضرت عمرؓ کے پاس پہنچا تو انہوں نے اس اصول پر کہ جس کام میں کسی کا ضرر نہ ہو اس میں رکاوٹ ظلم ہے فیصلہ حضرت عبدالرحمن کے حق میں دے دیا۔ یہ محض ایک مثال ہے۔ بیسیوں اجتہادی فیصلے ایسے ہیں جن میں حضرت عمرؓ کی رائے سے شرع کے بہت سے احکام آگے چل کر متفرع ہوئے (دیکھئے شاہ ولی اللہ دہلوی، رسالہ دورِ مذہب فاروق اعظم)۔

حضرت فاروق اعظم کاشعری و ادبی ذوق

— تحریر —

انوار صولت

شاعری کیا ہے؟

مولانا شبلی نے شعر العجم میں شاعری کی حقیقت کو یوں بیان کیا ہے ۔
” شاعری ایک وجدانی اور ذوقی چیز ہے اس لیے اس کی جامع و مانع
تعریف چند الفاظ میں نہیں کی جاسکتی۔ اس بنا پر مختلف طریقوں سے اس کی
حقیقت کا سمجھنا زیادہ مفید ہوگا ان سب کے مجموعے سے شاعری کا ایک
صحیح نقشہ پیش نظر ہو جائے، خدا نے انسان کو مختلف اعضاء اور مختلف
قوتیں دی ہیں اور ان میں سے ہر ایک کے فرائض اور تعلقات الگ ہیں۔ ان میں
سے دو قوتیں تمام افعال اور ارادت کا سرچشمہ ہیں — ادراک
اور احساں — ادراک کا کام اشیا کا معلوم کرنا اور استدلال اور استنباط
سے کام لینا ہے، ہر قسم کی ایجادات تحقیقات، انکشافات اور تمام علوم و فنون
اس کے نتائج عمل ہیں اس کے برخلاف احساں کا کام کسی چیز کا ادراک کرنا
ہے کہ جب کوئی موثر واقعہ پیش آتا ہے تو وہ متاثر ہو جاتا ہے۔ غم کی حالت

میں صدمہ ہوتا ہے خوشی میں سرور ہوتا ہے حیرت انگیز بات پر تعجب
ہوتا ہے یہی قوت جس کو احساس یا انفعال FEELING سے تعبیر کیا جاتا
ہے۔ شاعری ہے یعنی یہی احساس جب الفاظ کا جامہ پہن لیتا ہے تو شعر
بن جاتا ہے یا

شعر کی خوبی

ایک عمدہ شعر میں بہت سی باتیں پائی جاتی ہیں اس میں وزن ہوتا ہے۔ محاکات
موجود ہوتے ہیں۔ یعنی کسی چیز یا کسی حالت کی تصویر کھینچی جاتی ہے خیال بندی ہوتی ہے
الفاظ سادہ اور شیریں ہوتے ہیں۔ بندش صاف ہوتی ہے۔ طرزِ ادا میں جدت ہوتی
ہے۔

شعر محاکات اور تخیل کے اجماع کا نام ہے یہ صرف محاکات یا صرف تخیل کا حامل
بھی ہو سکتا ہے۔

کسی مسئلے کا حل کسی پر غور کرنا اور سوچنا نہیں ہے (بلکہ) اس کا کام صرف یہ باقی
اوصافِ شاعری سلاست، صفائی، حسنِ بندش شعر کے اجزائے اصلی نہیں بلکہ غوارِ ضمیر
اور مستحسنتات ہیں۔

تخیل وہ قوت ہے جس کا کام ان اشیاء کو جو مرئی نہیں ہیں یا جو ہمارے حواس
کی کمی کی وجہ سے نظر نہیں آتیں، ہماری نظر کے سامنے کر دے۔

محاکات کا اصل کمال یہ ہے کہ اصل کے مطابق ہو یعنی جس چیز کو بیان کیا جائے
کہ (اس کا) اس طرح اظہار بیان ہو کہ خود وہ مجسم ہو کر سامنے آجائے۔

شاعری صرف محسوسات کی تصویر ہی نہیں کھینچتی بلکہ جذبات اور احساسات کو بھی
پیشِ نظر رکھتی ہے۔ اکثر ہم خود اپنے نازک اور پور شدہ جذبات سے واقف نہیں ہوتے
اور اگر ہوتے بھی ہیں تو صرف ایک دھندلا سا نقش پیشِ نظر ہوتا ہے۔ شاعری کا کام
یہ ہے کہ ان پس پردہ چیزوں کو پیشِ نظر کر دیتی ہے اور اس سے دھندلی چیزیں چمک

اٹھتی ہیں مٹا ہوا نقش اجاگر ہو جاتا ہے، کھوئی ہوئی چیز ہاتھ آ جاتی ہے خود ہماری روحانی تصویر جو کسی آئینہ کے ذریعے ہم نہیں دیکھ سکتے۔ شعر ہم کو دکھا دیتا ہے۔

(۲)

دور جہالت میں عربوں کے پاس فن شعر سے بہتر، صحیح اور معیاری اور کوئی فن نہ تھا۔ یہی ان کا سب سے عظیم ادبی سرمایہ تھا۔ البتہ ظہور اسلام کے بعد جب اہل عرب جنگ و جہاد میں مصروف ہونے کی وجہ سے شعر اور اس کی روایت سے غافل ہو گئے تو وقتی طور پر اس کا چرچا ماند پڑ گیا لیکن جب رجوع ہو گئے۔

ان کے پاس شعری سرمائے کو محفوظ رکھنے کا کوئی طریقہ موجود نہ تھا۔ نہ کسی شاعر کا کوئی دیوان تھا نہ ان کی کوئی ادبی تصنیف تھی جو کچھ ان کے پاس تھا۔ وہ سینے اور حافظے میں محفوظ ہوتا تھا غزوات میں چونکہ عربوں کی معقول تعداد دونوں جانب سے موت سے بھگتا رہا ہو چکی تھی اس لیے یہ ادبی سرمایہ ان کی موت کے ساتھ ہی ناپید ہو گیا۔ اور صرف وہی محفوظ رہا جو بقیۃ السلف کے سینوں میں محفوظ تھا۔

حضرت عمرؓ اور شعر

حضرت عمر فاروق شاعری کا نہایت عمدہ اور پاکیزہ مذاق رکھتے تھے آپ فرمایا کرتے کہ اہل عرب کا بہترین فن شعر گوئی ہے انسان اپنی ضروریات میں شعر سے کام لیتا ہے۔ شعر سخی کو مائل اور زخیل کو مہربان بنا دیتا ہے۔ بیٹے کو نصیحت کرتے ہوئے فرماتے ہیں:-

”بیٹا، اپنا نسب یاد رکھو، تاکہ تمہارے ادب میں اضافہ ہو، کیونکہ جو شخص اپنے نسب سے واقف نہیں، وہ صلہ رحمی نہیں کر سکتا اور جسے اچھے اچھے شعر یاد نہیں وہ کوئی بھی حق ادا نہیں کر سکتا اور نہ کوئی ادب حاصل کر سکتا ہے“ اہل شام کو آپ نے تحریر فرمایا:-

فتوحات کی کثرت ہو گئی اور اہل عرب شہروں میں مطمئن ہو کر بیٹھ گئے تو پھر روایت

شعر کی طرف

”اپنے بچوں کو کتابت، تیراکی، تیر اندازی اور شہ سواری سکھاؤ، انہیں حکم دو کہ گھوڑوں پر کود کر چڑھیں اور مشہور امثال و اشعار یاد کریں۔“
حضرت ابو موسیٰ کو ایک خط میں لکھا اپنے پاس والوں کو شعر سیکھنے کی رغبت دلاؤ کیونکہ شعر بلند اخلاق درست رائے اور معرفتِ انساب سکھاتا ہے۔
ایک موقع پر فرمایا۔

”عقیقت شعر اور اچھی باتیں یاد کرو اور انساب کی روایت کرو تاکہ تم ایک دوسرے کو پہچان سکو اور صلہ رحمی کر سکو کیونکہ بہت سی نامعلوم قرابتیں معلوم ہو گئیں تو پہچان لی گئیں اور یہ صلہ رحمی کی دلیل ہے اس طرح عمدہ اشعار مکارم اخلاق پر دلیل ہیں اور برے اخلاق سے روکتے ہیں۔“

بر محل اشعار پڑھنا

جو بات پیش ہوئی، آپ اس کے حسب حال فوراً موزوں ترین شعر سنا دیا کرتے تھے۔ اختصار کے ساتھ چند واقعات قارئین کے روبرو پیش ہیں جس سے اس کا ثبوت مل جاتا ہے اور ساتھ ہی آپ کی سخن فہمی اور کمال ذوقِ شاعری کا اندازہ کیا جاسکتا ہے۔
(۱) ایک دفعہ آپ کے سامنے بنواؤں کی ایک دانا عورت (جس کا نام اوسیہ تھا) کا ذکر ہو رہا تھا جب حاضرین میں سے کسی نے یہ واقعہ سنایا کہ ایک دفعہ ”اوسیہ“ سے کسی نے پوچھا کہ منظر کونسا حسین ترین ہوتا ہے؟ تو اس نے فوراً یہ جواب دیا تھا کہ ”بہر باغات میں سفید محل کا منظر۔“

تو آپ نے سننے ہی فرمایا کہ عدی بن زید العبادی نے اس خیال کو زیادہ احسن طریقے سے بیان کیا ہے پھر آپ نے اس کا یہ شعر پڑھا۔

کرمی العاج فی المحارِب ا وکار
جیسے محراب میں ہاتھی دانت کے بُت دھرے ہوں

بیض فی الروض ذہرۃ مُستند

یا جیسے سفید محلات پھولوں سے لہے ہوئے باغ ہیں

اہل ذوق اندازہ کر سکتے ہیں کہ عدی کی تشبیہات لطیف تر اور کیف آور ہیں۔

(۲) ایک دفعہ آپ ایک اونٹنی پر سوار تھے، جو بڑی شریر تھی آپ اس کی شرارتوں سے تنگ تھے۔ آخر آپ نے دوسری اونٹنی تبدیل کر لی جو بڑی سبک رفتار تھی۔ آپ نے یہ شعر پڑھا۔

کان راکیجا غصن بہر وحة

گویا اس کا سوار پنکھے کے نیچے کی شاخ ہے جب وہ لگتا دھڑک

اذا استمرت به اوشاربا ثمل

یانشہ سے چور شرابی ہے۔

ذرا نشہ سے چور شرابی اور پنکھے کی ڈنڈی کی حرکت کو ذہن میں رکھیے اور اس کیفیت

کا اندازہ لگائیے کہ دستی پنکھے کی ڈنڈی مٹھی میں قائم ہے لیکن کبھی دائیں جھکتی ہے۔ کبھی

بائیں۔ اسی طرح شرابی جو نشہ سے چور ہے اور توازن قائم نہیں رکھ سکتا کبھی اِدھر ڈولتا ہے

کبھی اُدھر۔ کتنی نادر تشبیہ ہے۔

ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ظہور اسلام کے بعد مسلمانوں کی یہ کوشش رہی کہ گفتہ شاعری

کی بھی تطبیق کی جائے، چنانچہ شعراء کی نوک جھونک میں آپ حضرت حسان بن ثابت کو جواب

دینے کے لیے آگے کر دیتے اور آپ لطف اندوز ہوتے رہتے اور اختتام پر اپنی رائے

کا اظہار فرماتے۔

چنانچہ جب آپ سے مختلف عرب شعراء کے بارے میں دریافت کیا گیا تو آپ نے

فرمایا کہ

”اس قافلے کا سالار بلاشبہ امرار القیس ہے کیونکہ سرچشمہ شاعری جو خشک

پڑا تھا، اس میں امرار القیس نے بڑے ناز اور بصیرت سے ایجاد کئے“

حضرت مغیرہ بن شعبہ کو جب وہ کوفے کے گورنر تھے۔ آپ نے لکھا۔
 ”اپنے شہر کے شعراء سے وہ شعر سنو، جو انہوں نے اسلامی دور
 میں کہے ہیں۔“

نابغہ کا یہ شعر سن کر آپ نے فرمایا کہ وہ ایک عظیم شاعر ہے۔

حلفتُ لَنَلْمُ أَتَوَكَّ لِنَفْسِكَ رِيْبَةً
 وَلَيْسَ وَرَاءَ اللَّهِ لِمَهْمٍ مَّذْهَبٌ

میں نے قسم کھائی اور کوئی شک کی گنجائش نہیں چھوڑی۔ انسان کے لیے اللہ سے
 بڑھ کر اور کون ہے۔

لوگوں نے آپ کے سامنے زبیر کا یہ شعر پڑھا۔

وَلَوْ أَنَّ جَمْعًا يَخْلَعُ النَّاسَ اَخْلَعُوا
 وَلَكِنْ جَمْعُ النَّاسِ لَيْسَ بِمُخْلَعٍ

اگر نیکی کی بنا پر کوئی ہمیشہ زندہ رہتا تو وہ ضرور زندہ رہتے، مگر نیکی ہمیشگی
 نہیں بخشتی۔

تو آپ نے فرمایا بے شک وہ عظیم شاعر ہے۔ لوگوں نے دریافت کیا۔ کیسے؟ اس
 کی کیا دلیل ہے؟ تو آپ نے وضاحت کی کہ وہ مغلق کلام نہیں لاتا ہے، نامانوس اشعار
 الفاظ سے بچتا ہے اور اس وقت تک کسی کی مدح نہیں کرتا جب تک کہ اس میں
 وہ وصف نہ پایا جائے۔

لیکن جب لوگوں نے آپ کے سامنے زبیر کے وہ اشعار سنائے جو اس نے ہرم
 بن سنان کی تعریف میں کہے تھے۔ اور اس کی تمام خوبیاں بدرجہ احسن اس میں گنوائی گئی
 تھیں تو آپ نے یہ بھی کہا تھا کہ ان صفات اور خوبیوں کی حامل تو صرف رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ذات اقدس ہی ہو سکتی ہے اس قصیدے کی خوبی کا اندازہ صرف
 اس شعر سے ہی لگایا جاسکتا ہے۔

نوکنت من مشی سوی بشر
 اگر تو انسان کے سوا کچھ اور ہوتا
 کنت المتور لیلۃ البدن
 تو پھر چودھویں کا چاند ہوتا
 کیا خبر کہ حضرت جلیل مانک پوری نے اسی سے متاثر ہو کر یہ شعر کہا ہو۔
 نگاہ برق نہیں، چہرہ آفتاب نہیں
 وہ آدمی ہے مگر دیکھنے کی تاب نہیں
 غرض کہ حضرت عمرؓ بلند خیالی کے مداح تھے۔ شعر کی لطافت اور نازک خیالی سے آشنا
 تھے اور بے ساختہ اس شعر کی داد دیتے تھے جو سچائی کا علم بردار ہو۔

فنا روق اعظم رضی کی شہادت

ترتیب : نور شید احمد شیخ

ماہ ذوالحجہ ۱۲۸۷ھ کا واقعہ ہے ایک دن حضرت عمرؓ حسب معمول فجر کی نماز پڑھانے مسجد نبوی میں تشریف لائے آپ کے ہاتھ میں درہ تھا جو کبھی آپ سے علیحدہ نہ ہوتا تھا۔ آپ صفوں کے درمیان سے گزرتے ہوئے اپنی جگہ پر پہنچ گئے پہلے صفیں سیدھی کرائیں اس کے بعد اکبر کہہ کر نماز کی نیت باندھ لی یکایک مغیرہ بن شعبہ کا غلام، ابولولو، جو نماز لوں میں شامل تھا ایک دودھاری خنجر لئے آگے بڑھا اور نہایت پھرتی سے آپ پر چھ وار کئے جن میں سے ایک ناف کے نیچے لگا۔ امیر المومنین اسی وقت زمین پر گر پڑے۔ یہ حملہ اتنی تیزی سے اور اچانک ہوا کہ لوگوں کے ہاتھ پاؤں پھول گئے صفیں درہم برہم ہو گئیں لیکن کچھ دیر کے بعد لوگوں کو ہوش آیا اور بعض دلیر آدمی ابولولو کو پکڑنے کے لیے آگے بڑھے لیکن اس نے دائیں بائیں خنجر چلانا شروع کر دیا جس سے تیرہ آدمی زخمی ہو کر زمین پر گر پڑے۔ آخر ایک شخص نے آگے بڑھ کر پھرتی سے اپنا کبیل اس پر ڈال دیا اور اسے قابو میں کر لیا جب ابولولو کو لپٹیں ہو گیا کہ وہ اب بچ کر نہیں نکل سکتا تو اس نے اسی خنجر سے خود کشی کر لی۔

جب لوگ حضرت عمرؓ کی جانب بڑھے تو دیکھا کہ آپ کے خون سے تمام زمین سُرخ ہو رہی ہے انہوں نے آپ کی مرہم پٹی کرنے کا ارادہ کیا لیکن آپ نے ہاتھ کے اشارے سے روک دیا اور فرمایا۔

”کیا تم میں عبدالرحمن بن عوف موجود ہیں؟“
 ”عبدالرحمن لوگوں کو چیرتے آگے بڑھے اور کہا۔“
 ”امیر المومنین میں حاضر ہوں۔“

حضرت عمرؓ نے فرمایا
 ”آگے آجاؤ نماز پڑھاؤ“

چنانچہ حضرت عبدالرحمن بن عوف نے مختصر سی نماز پڑھائی لوگوں کی نظریں حضرت عمرؓ کی طرف تھیں۔ انہوں نے دیکھا کہ آپ زمین پر ٹیک لگا کر نماز یوں کے ساتھ نماز پڑھ رہے ہیں۔

جب نماز ختم ہو گئی تو لوگ آپ کو اٹھا کر آپ کے گھر لے آئے اس وقت تمام آنکھیں اٹکبار تھیں اور سب کے دل خون ہو رہے تھے۔

میفرہ بن شعبہ کا غلام ابولولؤ فیروز نہادند کا رہنے والا تھا۔ وہ ایک روز بازار میں امیر المومنین سے ملا اور کہنے لگا۔

”میرے آقا نے میری طاقت سے زیادہ مجھ پر محصول مقرر کر رکھا ہے۔ آپ کم کرا دیجیئے“

حضرت عمرؓ نے پوچھا

”تمہارا محصول کیا ہے؟“

اس نے کہا ”دو درہم روزانہ“

آپ نے پوچھا

”تم کام کیا کرتے ہو؟“

اس نے کہا
”تجاری، نقاشی، آہن گری“
امیر المومنین نے کہا۔

”تین پٹے تمہارے ہاتھ میں ہیں“ اسی حال میں بھی تم شکایت کرتے ہو۔ میرے
خیال میں تو یہ رقم تمہارے پیشوں کے مقابلہ میں زیادہ نہیں ہے۔“
باتوں باتوں میں امیر المومنین نے ابو لؤلؤ سے پوچھا۔
”مجھے پتہ چلا ہے کہ تم چکیاں بنانا جانتے ہو۔“

اس نے جواب دیا
”جی ہاں۔“

آپ نے فرمایا
”تو مجھے ایک چکی بنا دو۔“
ابو لؤلؤ نے جواب دیا۔

اگر میں زندہ رہا تو ایسی چکی بنا دوں گا جس کی شہرت مشرق و مغرب تک پھیل
جائے گی۔ یہ کہہ کر وہ واپس چلا گیا حضرت عمرؓ کی نگاہوں نے دور تک اس کا تعاقب
کیا اور آپ نے فرمایا ”اس غلام نے مجھے دھمکی دی ہے۔“

عبدالرحمن بن ابی بکر بیان کرتے ہیں کہ حادثہ سے پہلے رات کو انہوں نے ہرمزان،
جفینہ نصرانی اور ابو لؤلؤ کو آپس میں سرگوشیاں کرتے دیکھا۔ ان لوگوں کی نظر سب آپ
پر پڑی تو گھبرا گئے۔ اسی گھبراہٹ میں ان میں سے ایک ہاتھ سے ایک خنجر چھوٹ کر
زمین پر گر پڑا جس کی دودھاریں بھٹیں۔ یہ خنجر بعینہ وہی خنجر تھا جس سے ابو لؤلؤ نے
امیر المومنین پر حملہ کیا تھا۔

اس بیان سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ ان تینوں نے حضرت عمرؓ کو شہید کرنے کی سازش
کی تھی ورنہ رات کے اندھیرے میں عجیبی ایرانی، عربی عیسائی اور ایرانی غلام کو ایک جگہ جمع

ہو کر آپس میں سرگوشیاں کرنے کی کیا ضرورت تھی۔ حالانکہ ہر مہرزان نے اسلام قبول کر لیا تھا۔

یہ ظاہر ہے کہ ہر مہرزان ان ایرانی سپہ سالاروں میں سے تھا۔ جنہیں حضرت سعد بن ابی وقاص نے شکست دی تھی۔ شکست سے قبل ہر مہرزان ایرانیوں اور عراق کے زمینداروں اور کاشتکاروں کو مسلمانوں کے خلاف آمادہ پیکار کرنے کی سر توڑ کوششوں میں مصروف تھا۔ اس نے اسلام اس وقت تک قبول نہ کیا جب تک اس بات کا یقین نہ ہو گیا کہ اس کا قتل یقینی ہے اور بچاؤ کی صورت صرف یہ ہے کہ وہ اسلام لے آئے اس نے بار بار مسلمانوں سے معاہدے کئے کہ وہ آئندہ ان سے جنگ نہیں کرے گا لیکن ہر بار وہ ان معاہدوں کو پس پشت ڈال کر مسلمانوں سے معاہدے کئے کہ وہ آئندہ ان سے جنگ نہیں کرے گا۔ لیکن ہر بار وہ ان معاہدوں کو پس پشت ڈال کر مسلمانوں کے مقابلے پر آتا رہا۔ ایسے لوگ عربوں سے اپنی عداوت کو نہیں چھپا سکتے تھے۔ نہ کبھی یہ بات ان کے ذہن سے محو ہو سکتی تھی کہ مسلمانوں نے شاہان کسریٰ کی عظیم الشان سلطنت کا تختہ الٹ دیا اور ایران کے دیار و امصار پر قابض ہو گئے۔

حقیقۃً عیسائی نجران کا رہنے والا تھا۔ حضرت سعد بن ابی وقاص اسے وہاں سے اس لیے آئے تھے کہ لوگوں کو لکھنا پڑھنا سکھائے حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے ایسے وقت میں جب کہ وہ ایرانیوں اور رومیوں سے مصروف پیکار تھے۔ بجز ان کے عیسائیوں کو جزیرہ عرب سے نکال کر اور انہیں نقل مکانی کا معاوضہ دے کر شام اور عراق میں آباد کر دیا تھا، اس لیے کہ آپ کو اندیشہ تھا کہ ایسے نازک موقع پر یہ عیسائی نقص عہد نہ کر بیٹھیں۔ اس کے بعد مسلمانوں نے ہر قتل کے لشکروں کو زبردست شکست دی۔ ہر قتل عیسائی تھا۔ اس لیے عین ممکن ہے کہ حقیقۃً عیسائی بھی اپنے دل میں مسلمانوں کے خلاف کینہ لیے ہوئے ہو اور کچھ عجیب نہیں کہ وہ ہر مہرزان کو اپنا حلیف پا کر اس کے ساتھ اس سازش میں شریک ہوا ہو۔

زخم کھانے کے بعد حضرت عمرؓ نے پوچھا کہ ان کا قاتل کون ہے؟ جب آپ کو

پتہ چلا کہ قاتل ابو لؤلؤ ہے تو آپ کو خوشی کی کوئی انتہا نہ رہی اور فرمایا کہ الحمد للہ میرا قاتل اپنی زبان سے لا الہ الا اللہ کہنے والا مسلمان نہیں ہے۔“

منرید اطمینان کے لیے آپ نے ایک صحابی کو پوچھ گچھ کرنے بھیجا۔ وہ مہاجرین اور انصار سے جا کر پوچھتے تھے کہ کہیں قاتل ان میں سے تو نہیں؟ وہ روتے ہوئے نفی میں جواب دیتے یہ ہو بھی کس طرح سکتا تھا کہ کوئی مسلمان حضرت عمر بن الخطابؓ پر ہاتھ اٹھانے کی جرأت کر سکتا۔ آپ نے اسلام کو عزت بخشی آپ ہی کے عہد میں فتوحات پر فتوحات ہوئیں جن کے ذریعہ اسلام کا بول بالا ہوا۔ آپ ہی کے لشکروں نے قیصر اور کسریٰ کی عظیم الشان سلطنتوں کو روند ڈالا اور ہر جگہ اسلام کا طوطی بولنے لگا۔ جب لوگ آپ کو مسجد سے اٹھا کر گھرا لے تو طیب آیا پہلے اس نے کھجوروں کا پانی آپ کو پلایا۔ لیکن وہ زخم کے ماسے باہر نکل گیا اس کے بعد دودھ پلایا وہ بھی سارا کا سارا باہر نکل آیا۔ یہ دیکھ کر حضرت عمر کو یقین آ گیا کہ اب ان کا آخری وقت آپ ہی ہے۔ اس یقین کے بعد آپ نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے کہلا بھیجا کہ وہ انہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابوبکر صدیق کے مزاروں کے پہلو میں دفن کرنے کی اجازت دے دیں حضرت عائشہ نے فرمایا۔

”یہ جگہ میں نے اپنے لیے رکھی تھی لیکن میں اسے عمرؓ کے لیے قربان کرتی ہوں۔“ حضرت عمرؓ یہ سن کر بہت خوش ہوئے لیکن اپنے بیٹے عبد اللہ کو بلا کر فرمایا۔ میں نے حضرت عائشہ سے کہلا بھیجا تھا کہ وہ مجھے اپنے دوستوں کے پاس دفن کرنے کی اجازت دے دیں۔ چنانچہ انہوں نے اجازت دے دی ہے لیکن مجھے ڈر ہے کہ کہیں انہوں نے خلافت کے اثر یا تکلیف سے اجازت نہ دے دی ہو اس لیے جب میں مرجاؤں تو مجھے غسل اور کفن دے کر میرا جنازہ ان کے دروازے پر لے جانا اور کہنا۔

عمر اجازت چاہتا ہے کہ اسے اپنے کے حجرہ میں اس کے دو محترم رفیقوں کے برابر دفن کیا جائے اگر وہ اجازت دے دیں تو مجھے وہاں دفن کر دینا ورنہ جنت

ابقیع لے جانا“

حضرت ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ والد کی وصیت کے مطابق ان کی وفات کے بعد ہم ان کا جنازہ حضرت عائشہ کے حجرہ کے قریب لے گئے اور ان سے اجازت طلب کی انہوں نے خوشی سے اجازت دے دی اور وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابوبکر کے پہلو پر دفن کئے گئے حضرت ابوبکر صدیقؓ رسول اللہ کے کندھوں کے برابر دفن کئے گئے تھے اور حضرت عمرؓ آپ کے پہلو کے متوازی۔

حضرت عمرؓ کی وفات تیرہ لسیٹھ سال کی عمر میں ہوئی تھی آپ کو ۲۴ ذوالحجہ ۳۲ھ بروز اتوار دفن کیا گیا۔ آپ کی کل مدتِ خلافت دس سال پانچ مہینے اور اکیس دن ہے۔ آپ کو تین بار پانی اور بیری کے پتوں سے نہلایا گیا آپ نے وصیت کی تھی کہ انہیں مشک سے نہ نہلایا جائے نماز جنازہ مسجد نبوی میں حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مزار اور منبر کے درمیان ادا کی گئی۔

نماز جنازہ کے وقت حضرت عبداللہ بن سلام حاضر نہیں تھے وہ اس وقت پنچے جیب نماز ختم ہو چکی تھی۔ انہوں نے لوگوں سے کہا۔ تم نے میرے آنے سے پہلے نماز پڑھ لی ہے لیکن تم عمرؓ کی تعریف کرنے میں مجھ سے سبقت نہ لے جا سکو گے۔ یہ کہہ کر آپ نے کہا۔

اے عمرؓ! تم بہترین اسلامی بھائی تھے حق کے بارہ میں بے حد سخی اور باطل کے بارہ میں بے حد بخیل تھے۔ رضا کے موقع پر راضی ہوتے تھے اور ناراضی کے موقع پر ناراض، تمہاری آنکھ عقیف تھی تمہارا ظرف بہت اعلیٰ تھا۔ نہ تم کسی کے مداح تھے۔ اور نہ غیب گو“

حضرت علیؓ آپ کے جنازہ پر آئے اور فرمایا ”دنیا میں مجھے سب سے زیادہ محبوب وہ شخص تھا جو اس کپڑے میں لپٹا ہوا ہے۔“

۱۔ یہ روایت محمد بن سعد نے اپنی طبقات میں مختلف اسناد سے الفاظ کے بہت تھوڑے اختلاف کے ساتھ تیرہ مرتبہ بیان کی ہے۔

امام یمن نے آپ کی وفات کے موقع پر روتے ہوئے کہا۔
 ”اب اسلام کمزور ہو گیا“

زید بن وہب روایت کرتے ہیں کہ ہم عبداللہ بن مسعود کے پاس آئے۔ حضرت
 عمرؓ کا ذکر چل پڑا جس پر وہ رو پڑے۔ اتنا روئے کہ آپ کی داڑھی آنسوؤں سے تر
 ہو گئی اور آپ نے کہا عمرؓ اسلام کا ایک مضبوط قلعہ تھا جس میں لوگ داخل تو ہو جاتے
 تھے لیکن نکلنے نہیں تھے لیکن جب ان کی وفات ہو گئی تو قلعہ کی دیوار میں دراڑ پڑ
 گئی اور لوگ اسلام سے نکلنے لگے۔

سعید بن زید نے حضرت عمرؓ کی وفات کے دن روتے ہوئے فرمایا۔
 آج میں اسلام پر روتا ہوں عمرؓ کی موت نے اسلام کی عمارت میں ایک ایسی دراڑ
 ڈال دی ہے جو قیامت تک نہیں بھری جاسکتی۔

یہ کہنے میں قطعاً کوئی مبالغہ نہیں کہ کوئی امام آج تک ایسا نہیں گزرا جس پر خدا تعالیٰ
 نے اتنی برکت نازل کی ہو۔ جتنی حضرت عمرؓ پر نازل کی تمام
 خلفاء اور عادل بادشاہ مل کر بھی وہ کام نہ کر سکے جو حضرت عمرؓ نے اکیلے کیا۔ آپ کا نام آج
 تک عدل و انصاف، جرأت اور حق پرستی میں ضرب المثل بنا ہوا ہے۔ آپ کے زمانے
 میں آپ کی بہت سے عرب اور عجم کا نپتا تھا اور چار زبانگ عالم میں آپ کی شہرت پھیلی
 ہوئی تھی۔ آنے والے زمانے میں بھی ہمیشہ کے لیے آپ کا نام تاریخ کے صفحات پر
 ثبت ہو گیا ہے جو قیامت تک زندہ رہے گا۔

ہرگز نہ خمیر و آنکہ دلش زندہ شد بعشق
 ثبت است بر جریدہ عالم دوام ما

اُمّ المؤمنین حضرت حفصہ بنت عمر رضی اللہ عنہا

تحریر
عذرا نسیم

اُمّ المؤمنین حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی چوتھی بیوی اور خلیفہ ثانی فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کی صاحبزادی ہیں حضرت عمر کے لیے اُن کی زندگی کا یہ پہلو انتہائی باعث افتخار و مسرت ہے کہ ان کی صاحبزادی کو نبی آخر الزماں صلی اللہ علیہ وسلم نے شرف زوجیت بخشا حضرت عمرؓ نے ہر موقع پر حضرت حفصہ کو رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اور اطاعت کی ترغیب دلائی اور ہمیشہ حفصہ کے مقابلے میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خوشنودی کو پیش نظر رکھا۔

حضرت حفصہؓ بعثت سے پانچ برس قبل مکہ میں پیدا ہوئیں آپ کی والدہ کا نام زینب بنت مطلقہ تھا۔ حضرت حفصہ کا پہلا نکاح مکہ ہی میں خنیس بن حذافہ سے ہوا تھا۔ خنیس بن حذافہ کافی عرصہ قبل اسلام لاچکے تھے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قریبی اصحاب میں سے ایک تھے خنیس ان لوگوں میں شامل تھے جنہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے پہلے حبشہ کو ہجرت کی اور پھر بعد میں دوسری مرتبہ مدینہ طیبہ کی طرف اسلام کی ماہ میں ہجرت کرنے کی سعادت حاصل کی۔

حنیس بن حذاقہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ غزوہ بدر میں شریک ہوئے اور شجاعت اور پامردی کے جوہر دکھاتے ہوئے جام شہادت نوش کیا۔ ان کی شہادت کے وقت حضرت حفصہ کا قیام مدینہ ہی میں تھا۔ قدرتی طور پر حضرت حفصہ نے ایام بیوگی انتہائی حزن و ملال کے ساتھ گزارے چنانچہ ان کے والد محترم حضرت عمر فاروق اعظم نے ان کی دوسری شادی کرنا چاہی۔

ان کی نظر انتخاب اول حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ پر پڑی لیکن جب انہوں نے ان سے اس سلسلے میں گفتگو چھیڑی تو حضرت ابوبکرؓ نے خاموشی اختیار کر لی۔ حضرت ابوبکرؓ کے اس رویے سے حضرت عمرؓ کو نہایت افسردگی اور ملال ہوا۔

بعد ازاں حضرت عمرؓ نے حضرت حفصہؓ کا نکاح حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے کرنے کا ارادہ کیا۔ لیکن جب انہوں نے حضرت عثمان سے، جن کی اہلیہ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادی کا کچھ ہی عرصہ قبل انتقال ہو چکا تھا۔ اس کا تذکرہ کیا تو انہوں نے فرمایا کہ میرا فی الحال ایسا کوئی ارادہ نہیں ہے۔

چند دن بعد حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے انکار کا ذکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کیا تو حضور نے حضرت عمرؓ سے فرمایا کہ میں تم کو حفصہ کے لیے عثمان سے بہتر شوہر اور عثمان کے لیے حفصہؓ سے بہتر بیوی بتاتا ہوں اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت حفصہؓ سے خود نکاح کیا اور حضرت عثمان کا نکاح اپنی صاحبزادی حضرت ام کلثوم سے کر دیا۔ نکاح کے وقت حضرت حفصہؓ کی عمر ۲۲ سال اور حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی عمر شریف ۵۵ سال تھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فیصلہ انتہائی مدبرانہ اور حکیمانہ تھا۔ اسی میں تو خیر کوئی شک ہی نہیں کہ حضرت حفصہؓ کیلئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے بہتر شوہر کوئی نہیں ہو سکتا تھا کہ وہ خدا کے پیارے نبی اور دو جہاں کے سردار میں اور دوسری طرف حضرت عثمان کیلئے بھی حضرت ام کلثوم سے بہتر بیوی نہیں ہو سکتی تھی کہ وہ محبوب خدا کی صاحبزادی تھیں۔

حضرت حفصہؓ کے لیے یہ بات کچھ کم باعث فخر و انبساط نہ تھی کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے خود اپنی رضا و رغبت سے ان کے ساتھ رشتہ مناکحت استوار کیا اور حضرت عثمانؓ

اس پر جتنا بھی فخر کرتے کم تھا کہ محبوب خدا نے اپنی صاحبزادی کو ان کے عقد میں دیا اور ان کو اپنی دامادی کا شرف بخشا۔

دوسری طرف ہم دیکھیں تو تدبیر اور حکمت کے اعتبار سے بھی حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ انتخاب اپنی مثال آپ ہے

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب میں خلائے اربعہ کو جو مقام و مرتبہ حاصل ہے اس کی وضاحت کے لیے دلیل اور برہان کی ضرورت نہیں ہے آپ کو یقیناً معلوم ہو گا کہ یہی چاروں اصحاب بعد میں خلافت کی ذمہ داریاں سنبھالیں گے اور تحریک الہامی کے عظیم علمبردار ثابت ہوں گے چنانچہ ان چاروں اصحاب میں سے تین کے ساتھ اس وقت تک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قرابتی تعلقات استوار ہو چکے تھے۔ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کی صاحبزادی حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا شرف زوجیت حاصل کر چکی تھیں۔

حضرت عثمانؓ کے دولت کدہ کو یکے بعد دیگرے اپنی دو صاحبزادیوں کے نور سے فروزاں کیا۔ کاشانہ علی کو فاطمہ کے وجود سے رونق بخشی۔

پھر حضرت عمرؓ ہی کیونکر اس حلقے سے باہر رہ سکتے تھے چنانچہ آپ نے ان کی صاحبزادی سے عقد کر کے ان کو بھی اس حلقہ قرابت میں شامل کر لیا۔ یہی چاروں اصحاب آگے چل کر حضور کے خلیفہ اور مسلمانوں کے امیر بنے یوں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بنوی بصیرت اور سیاسی حکمت و تدبیر کی کھلی اور روشن دلیل لوگوں کے سامنے آئی۔

جب حضرت حفصہؓ کا نکاح حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے ہو گیا۔ تو ایک روز حضرت ابوبکرؓ نے حضرت عمرؓ سے کہا کہ جب تک تم نے مجھ سے حفصہؓ سے نکاح کا ذکر کیا تھا۔ اور میں نے خاموشی اختیار کی تھی تو شاید تمہاری طبیعت پر گراں گزرا ہو۔ لیکن حضور صلی اللہ علیہ وسلم مجھ سے نکاح کا ذکر کر چکے تھے۔ اس لیے نہ تو میں قبول کر سکتا تھا اور نہ ہی حضورؐ کے راز کو افشاء کرنا میرے لیے ممکن تھا۔ حضرت عمرؓ کہتے ہیں۔ کہ

مجھے اس سے پہلے ابو بکرؓ کے سکوت کا عثمانؓ کے انکار سے بھی زیادہ رنج تھا لیکن پھر یہ رنج باقی نہ رہا۔

بلاشبہ حضرت حفصہؓ کی زندگی کے وہ لمحات انتہائی درخشندہ اور ان کی پوری زندگی کا حاصل تھے جو انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجیت میں رہ کر گزارے۔ تمام اُمہات المؤمنین کی طرح حضرت حفصہؓ بھی رسول کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے آرام و آسائش کا حد سے زیادہ خیال رکھتی تھیں اور آپ کی خدمت و اطاعت میں کوئی دقیقہ بھی فرو گذاشت نہ کرتی تھیں۔

ایک مرتبہ اسی جذبے کے تحت آپ نے رسول اللہ کے بستر کو چھرا کر کے بچھا دیا تھا تاکہ جسم مبارک کو کچھ نرم اور گداز محسوس ہو۔ اس پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ حفصہؓ! تم نے میرے بستر کو زیادہ نرم اور آرام دہ بنا دیا۔ یہ نرم بستر میری شب بیداری میں مانع ہوا۔ اس لیے اس کو اسی طرح دوہرا کر کے بچھا دو۔ کہ روزانہ بچھا کرنا ہے۔ حضرت حفصہؓ نے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ انتہائی سادگی سے زندگی بسر کی۔ آپ کے گھر میں ٹاٹ کا ایک معمولی فرش تھا جس پر وہ جہان کے سردار استراحت فرماتے تھے۔ کئی کئی دن گھر میں ایسے گزر جاتے تھے کہ آگ بھی نہ جلتی تھی۔ صرف کھجور اور پانی پر گزارا ہوتا تھا لیکن ان کو زوجہ مطہرہ اور اُم المؤمنین ہونے کی جو دولت حاصل تھی، اس کے سامنے یہ تمام مصائب، سبب سمجھتے تھے۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ، حضرت حفصہؓ کو وقتاً فوقتاً ان کے اس مقام و مرتبہ سے آگاہ کرتے رہتے تھے۔ جو ان کی زوجہ مطہرہ ہونے کی وجہ سے حاصل تھا۔ انہوں نے کسی بھی موقع پر حضرت حفصہؓ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مرتبہ کے خلاف کوئی کام کرنے کی اجازت نہیں دی بلکہ آپ گاہے گاہے وہ فرائض خوش اسلوبی سے ادا کرنے کی تلقین فرماتے تھے جو اُم المؤمنین ہونے کی وجہ سے ان پر عائد تھے۔ ایک مرتبہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی وجہ سے ناراض ہو کر ایک ماہ کے لیے ازدواجِ مطہرات سے علیحدگی اختیار کر لی تھی۔ اس پر حضرت عمرؓ نے حفصہؓ

کو بہت زبرد تو بیخ کی۔ اسی دوران میں ایک روز حضرت عمرؓ نے در دولت پر حاضری دی۔ دربان نے اندر جانے سے روکا تو آپؐ نے فرمایا کہ قسم ہے۔ اس پاک ذات کی جس کے قبضے میں میری جان ہے، میں ہرگز حفصہؓ کی سفارش کے لیے نہیں آیا۔ بلکہ اگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم حکم دیں تو میں حفصہؓ کی گردن اڑا دوں۔ کیا اطاعت، فرمانبرداری اور عشق رسولؐ کی اس سے زیادہ درختاں نظیر کہیں ملتی ہے؟ حضرت حفصہؓ نہایت عابدہ، زاہدہ محبتیں اور پرہیزگاری اور تقویٰ میں تمام اہمات المؤمنین پر فضیلت اور فوقیت رکھتی تھیں۔ دن کو اکثر روزے رکھتیں اور رات کو عبادتِ خداوندی میں مصروف رہتیں۔

زہد اور تقویٰ کا یہ عالم تھا کہ اس باب میں حضرت جبریلؑ نے بھی آپؐ کی مدح سرائی کی جس کی تفصیل یہ ہے کہ ایک مرتبہ حضورؐ نے ان کو طلاق دینے کا ارادہ فرمایا اس پر حضرت جبریلؑ نے فرمایا کہ آپؐ ایسا قصد نہ فرمائیں کیونکہ یہ دن کو روزے رکھتیں ہیں اور راتیں اپنے خالق کے ساتھ راز و نیاز میں بسر کرتی ہیں چنانچہ حضورؐ نے ارادہ بدل دیا۔

آپؐ حد سے زیادہ مہمان نواز اور با اخلاق تھیں اگر گھر میں کوئی مہمان آجاتا تو اس کو رحمتِ خداوندی تصور کرتیں اور ہر طرح سے اس کی خاطر تواضع میں مصروف رہتیں ایک مرتبہ آپؐ کے والد ماجد حضرت عمر رضی اللہ عنہ آپؐ کے گھر تشریف لائے آپؐ نے سالن میں زیتون کا تیل ملا کر ان کی خدمت میں پیش کیا۔

حضرت حفصہؓ اور حضرت عائشہؓ کے درمیان عام سوکنوں جیسے تعلقات نہ تھے بلکہ دونوں کے درمیان وہی پیار، وہی محبت اور وہی اخوت تھی جو ان کے والدین محترمین حضرت فاروقِ اعظمؓ اور حضرت صدیق اکبرؓ کے درمیان تھی۔ اس کی ایک وجہ یہ تھی کہ حضورؐ نے ازواج کے درمیان عدل اور مساوات کی ایک نظیر قائم کر دی تھی۔ ایک ایسی نظیر جو رہتی دنیا تک قائم رہے گی۔ یہی وجہ ہے کہ اہمات المؤمنین کی کبھی آپس میں معمولی نوک جھونک بھی نہ ہوتی تھی۔ یہ وہ عام سوکنیں نہ تھیں بلکہ یہ آقائے دو جہان

صلی اللہ علیہ وسلم کی بیویاں اور فاروق اعظم اور صدیق اکبر کی اولادیں تھیں۔
 حضرت حفصہؓ کی صلہ رحمی بھی ضرب المثل ہے۔ آپ مساکین اور یتیموں کی ہر ممکن
 امداد سے بھی دریغ نہ کرتی تھیں۔ ضرورت مند قرابت داروں کی اعانت کا خاص طور پر خیال
 فرمایا کرتی تھیں۔ آپ نے اپنا گھر اپنی چچا زاد بہن، حضرت زینب بنت خطاب کی بیٹی کو عمر بھر
 کے لیے دے دیا تھا۔

جنسور کے وصال کے بعد آپ کی جدائی کا حضرت حفصہؓ پر بے انتہا اثر ہوا تھا اور
 آپ گوشہ نشین ہو گئی تھیں۔ لوگوں سے بہت کم ملتی جلتی تھیں، اکثر و بیشتر آپ کے ساتھ گزاری
 ہوئی لطیف ساعتوں کو یاد کر کے ابدیدہ ہو جاتیں۔

جب حضرت ابوبکرؓ خلیفہ بنے تو حضرت عمرؓ کے ایما پر آپ نے پہلی بار قرآن کے
 تمام اجزائی شکل میں ایک جگہ جمع کر لئے۔ قرآن پاک کا یہ نادر نسخہ حضرت حفصہؓ ہی کے
 پاس امانت کے طور پر محفوظ تھا۔

حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا نے جمادی الاول ۴۱ ہجری میں وفات پائی۔ عمر مبارک
 اسی سال تھی آپ کا روضہ اطہر مدینہ منورہ میں ہے۔

۱۔ بعض روایات کے مطابق خنیس بن حذافہ جنگ اُحد میں شدید زخمی ہوئے اور اسی
 حالت میں مدینہ منورہ میں وفات پائی۔

۲۔ بعض روایات کے مطابق حضرت حفصہؓ کا سن وفات ۴۵ ہجری ہے۔ (ادارہ)

حضرت عبداللہ بن عمر فاروق عظیم

کے
نامور
فرزند

تحریر: اختر راہی

خلیفہ ثانی حضرت عمرؓ بن الخطاب کا پہلا نکاح عثمان بن مظعون کی بہن زینبؓ سے ہوا۔ عثمان بن مظعون نے ۲ھ میں وفات پائی تھی اور اولین حلقہ بگوشتان اسلام میں سے تھے۔ حضرت زینبؓ بھی حلقہ اسلام میں داخل ہو کر فوت ہوئیں ان کے دوسرے بھائی قدامہؓ بن مظعون کا شمار بھی اکابر صحابہ میں ہوتا ہے۔

حضرت زینبؓ بنت مظعون کے بطن سے حضرت عمرؓ کی اولاد میں سے حضرت عبداللہ اور ام المومنین حضرت حفصہؓ تھیں۔ حضرت عمرؓ کے باقی پانچ بیٹے دوسری ازواج سے تھے۔

حضرت عبداللہؓ کی تاریخ پیدائش میں خاصا اختلاف پایا جاتا ہے۔ ابن سعد کی روایت کے مطابق غزوہ بدر کے وقت ان کی عمر تیرہ سال تھی۔ اس لحاظ سے وہ نبوت کے دوسرے سال مطابق ﷺ عیسوی میں پیدا ہوئے حضرت عمرؓ حلقہ اسلام میں داخل ہوئے تو عبداللہؓ بن عمرؓ کو ایک ایسے خاندان میں تربیت پانے کی سعادت حاصل

۱۔ تفصیل کے لیے ملاحظہ ہوا الفاروق شبلی نعمانی

۲۔ طبقات ابن سعد ج ۲ ص ۲۸۵ (اردو ترجمہ)

ہوئی جو اللہ و رسولؐ سے اُسے بے پناہ محبت رکھتا تھا اور یہی محبت ان کی زندگی میں جاری و ساری رہی۔

مکہ کے مشرکین نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور اُن کے ساتھیوں پر اعلائے کلمتہ الحق کے ”جرم“ میں ظلم و تشدد شروع کر رکھا تھا آخر اپنے دین و ایمان کی مضبوطی کا ثبوت دینے کے لیے اہل ایمان کو دنیا کے تمام مادی رشتے کاٹ دینے پڑے۔ اعزہ و اقربا اور وطن سے دُور مدینہ منورہ چلے گئے۔ عبد اللہ بن عمرؓ نے کمسنی میں اپنے والد ماجد کے ساتھ سفر ہجرت اختیار کیا۔

ہوش سنبھالنے کے بعد جس قدر غزوات اور سرایا ہوئے حضرت عبد اللہ بن عمرؓ نے ان میں بہادرانہ کارنامے انجام دیئے جنگ خندق میں اُن کی شمولیت پر بکثرت روایات ملتی ہیں سہ ماہ میں بیعت رضوان کا اہم واقعہ پیش آیا۔ ابن قتیبہ کی روایت کے مطابق بیعت رضوان میں سب سے پہلے حضرت عبد اللہ نے اپنا ہاتھ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ہاتھ میں دیا تھا۔

اگرچہ صلح حدیبیہ دس برس کے لیے تھی مگر قریش نے دو برس کے اندر ہی معاہدہ توڑ دیا اور مسلمانوں پر تشدد و شروع کر دیا۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ پر چڑھائی کی۔ حضرت عبد اللہ تیز رو گھوڑے پر سوار اور نیزہ ہاتھ میں تھامے شریک حملہ دکھائی دیتے ہیں راستے میں ایک منزل پر اپنے گھوڑے کے لیے چارہ کاٹ رہے تھے۔ رسول اللہ آگئے۔ اور انہیں دیکھ کر مسکراتے ہوئے فرمایا۔ یہ عبد اللہ ہیں عبد اللہؓ۔

نبی اکرمؐ کو اُن سے بے پناہ محبت تھی اس کا اندازہ اس طرح بھی ہوتا ہے۔ کہ فتح مکہ میں نبی اکرمؐ انہیں ساتھ لیے ہوئے تھے۔ اور حرم پاک میں داخل ہونے والے پوتھے شخص حضرت عبد اللہ تھے۔ فتح مکہ کے بعد حنین، طائف اور تبوک کے غزوات میں انہوں نے بھرپور حصہ لیا۔

حضرت ابو بکر صدیق کے عہد خلافت میں مانعین زکوٰۃ کے خلاف مہمات میں حضرت خالد بن ولید کے زیر قیادت حصہ لیا۔ حضرت عمرؓ کے دور میں جنگ ہائے ایران میں

شامل تھے مشہور جنگ نہاوند میں انہوں نے شرکت کی تھی۔ عہد شہنشاہی میں حضرت عبداللہؓ کی عسکری زندگی نمایاں نہیں ہوئی۔ اس کی بڑی وجہ حضرت عمرؓ کا اپنے خاندان کے بارے میں سخت گیرانہ طرز عمل تھا حضرت عمرؓ اپنے خاندان کے افراد کو کلیدی مناصب دنیا پسند نہ کرتے تھے اس لیے انہوں نے حضرت عبداللہؓ کو کسی لشکر کا سالار وغیرہ نہ بنایا۔ حتیٰ کہ انتخاب خلیفہ کے لیے جن با اعتبار حضرات کے نام تجویز کئے تھے۔ ان میں سے حضرت عبداللہؓ کے خلیفہ چنے جانے کے حق کو ختم کر دیا تھا وہ صرف مشیر کے طور پر اپنا مشورہ پیش کر سکتے تھے۔

حضرت عثمانؓ کے دور خلافت میں (۲۷ھ) حضرت سعیدؓ بن العاص کی زیر قیادت فتوحات افریقہ میں حصہ لیا۔ اس طرح ۲۰ھ میں خراسان اور ہرات کے محکوموں میں شریک ہوئے۔ حضرت عثمانؓ کی خلافت کا نصف آخر افراتفری اور فتنہ پر دازی کا زمانہ تھا حضرت عبداللہؓ اپنے زہد و تقویٰ اور معاملہ فہمی کی وجہ سے حضرت عثمانؓ کے معتمد اور مخلص رفقاء میں سے تھے۔ انہوں نے حالات کا جائزہ لینے کے لیے جو کمیٹی بنائی تھی اس میں حضرت عبداللہؓ شریک تھے۔

شہادت عثمانؓ کے بعد دار الخلافہ مدینہ اور بیرون مدینہ میں سخت ہرجاں مچا تھا۔ ایک جماعت حضرت عبداللہؓ کو خلیفہ بنانا چاہتی تھی۔ وہ جماعت ان کے پاس گئی اور عرض کی آپ امیر اور امیر زادے ہیں ہم سب آپ کی بیعت کرتے ہیں آپ نے فرمایا میں خلافت کے لیے مسلمانوں کا قتل برداشت نہیں کر سکتا۔ ارکان جماعت نے زور دیا کہ آپ ہماری پیشکش قبول کر لیجئے آپ نے فرمایا میں ہرگز قبول نہیں کروں گا۔ ارکان جماعت نے کہا کہ اگر آپ قبول نہ کریں گے تو قتل کر دیئے جائیں گے! فرمایا مجھے اس کی کوئی پروا نہیں۔ حضرت علیؓ کے زمانے میں انتشار میں کوئی کمی نہیں آئی بلکہ مسلمانوں کے مستحارب گروہ ایک دوسرے کے خلاف صف بستہ تھے۔ جنگ جمل اور صفین کے سانحے ہوئے حضرت عبداللہؓ اس عرصے میں غیر جانبدار تھے۔ ان کی خواہش تھی کہ امت مسلمہ کا انتشار و اختلاف ختم ہو اور امت مسلمہ سیسہ پلائی ہوئی دیوار بن جائے حضرت علیؓ و حضرت مسعودؓ کے

اختلاف رفع کرنے کے لیے دومۃ الجندل کی مشہور ”مجلس تحکیم“ منعقد ہوئی۔
اس میں حضرت علیؑ کے نمائندے حضرت ابو موسیٰ اشعری نے تونسے خلیفہ کے طور پر
حضرت عبداللہؑ کا نام تجویز کیا تھا لیکن یہ مجلس تحکیم کسی نتیجہ پر نہ پہنچ سکی تھی اور اختلاف
ختم نہ ہو سکا تھا۔

حضرت علیؑ کی دروناک شہادت کے بعد سات ماہ حضرت حسن خلافت پر متمکن رہے۔
۴۱ھ میں انہوں نے حضرت معاویہؓ کے حق میں خلافت سے دستبرداری اختیار کی اور متحارب
گروہوں کو باہم مربوط کر دیا۔ حضرت معاویہؓ کے زمانے میں حضرت عبداللہؑ نے معرکہ قسطنطنیہ
میں شمولیت کی جس کے بارے میں بنی اکرمؓ نے فرمایا تھا کہ جو لوگ اس معرکہ میں شریک
ہوں گے وہ مغفور ہیں حضرت معاویہؓ حضرت عبداللہؑ کی سردارانہ صلاحیتوں اور فہم و تدبیر
کے معترف تھے۔

ان کی وفات کے بارے میں تاریخ سے معلوم ہوتا ہے کہ حجاج بن یوسف کو اُن سے
کہہ تھی اور وہ انہیں ختم کرانا چاہتا تھا کیونکہ حضرت عبداللہؑ اُسے غلط اقدامات پر ٹوکتے
رہتے تھے علامہ شبلی کہتے ہیں۔

”ایک دفعہ حجاج بن یوسف کعبہ میں خطبہ پڑھ رہا تھا۔ عین اسی حالت میں
حضرت عبداللہؑ نے کھڑے ہو کر کہا کہ یہ خدا کا دشمن ہے کیونکہ اُس نے
خدا کے دوستوں کو قتل کیا ہے چنانچہ اُس کے انتقام میں حجاج نے ایک
آدمی کو متعین کیا جس نے انہیں مسموم آلہ سے زخمی کیا۔ اور اُس زخم سے
بیمار ہو کر ۳۷ھ / ۶۹۳ء میں وفات پائی۔“

حضرت عبداللہؑ نے وصیت کی تھی کہ انہیں حد و حرم سے باہر دفن کیا جائے
کیونکہ جس سرزمین سے ہجرت کی تھی اُس میں دفن ہونا اچھا معلوم نہیں ہوتا تھا لیکن
وفات کے بعد یہ آرزو بھی حجاج نے پوری نہ ہونے دی اور جنازہ پڑھا کر ”فتح“
کے مقام پر دفن کر دیا۔

حضرت عبداللہؑ ابن عمرؓ فقہ و حدیث میں بلند پایہ رکھتے ہیں اور مدینہ کے اُن سات
صحابہؓ میں سے ایک ہیں جن سے علم حدیث کی سب سے زیادہ روایات مروی ہیں۔

بخاری و مسلم میں اُن کی روایات اور مسائل بکثرت ہیں۔ اُن سے مروی احادیث کی مجموعی تعداد ۱۶۲۰ ہے۔ روایات کی کثرت کی وجہ یہ ہے کہ وہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی مجلس میں زیادہ وقت گزارتے تھے۔ باتوں کو غور سے سنتے اور ذہن نشین کرتے تھے۔ نبی اکرم کی وفات کے بعد تقریباً ساٹھ سال زندہ رہے۔ اس عرصے میں سنکڑوں افراد نے اُن سے احادیث سنیں۔ مدینہ منورہ میں اُن کا حلقہ درس خاصا وسیع تھا۔

جملہ محدثین کے نزدیک حدیث کے دو سلسلے سب سے زیادہ مستند ہیں اور محدثین اُن سلسلوں کو زنجیر زہر (سلسلۃ الذهب) کا نام دیتے ہیں۔ یعنی اول وہ حدیث جس کی روایت امام مالک، نافع اور عبداللہ بن عمرؓ سے ہو۔ دوسری وہ حدیث جس کے سلسلہ میں زہری، سالم اور عبداللہ بن عمر واقع ہوں جس طرح فقہ حنفی حضرت عبداللہ بن مسعود کی روایات پر مبنی ہے اسی طرح فقہ مالکی کے مجدد عبداللہ بن عمر ہیں۔ اُن کی روایات پر امام مالک کا دار و مدار ہے حضرت عبداللہ فقہی مسائل میں نہایت محتاط تھے جب تک کسی مسئلہ کے بارے میں پورا یقین نہ ہو جاتا۔ فتویٰ نہ دیتے تھے۔ اُن کے فتاویٰ کو یکجا کیا جائے تو ایک ضخیم جلد تیار ہو سکتی ہے۔

اخلاق و آداب

حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی زندگی پر ایک طائرانہ نظر ڈالنے سے معلوم ہوتا ہے کہ اُن کے اوصاف میں خشیتِ الہی، زہد و تقویٰ، حق گوئی و بے باکی، انفاق فی سبیل اللہ اور حبِ رسولؐ کے جذبات سب سے نمایاں تھے۔

قرآن کریم سے خصوصی شغف تھا اور اکثر قرآن کریم پڑھتے ہوئے اُن کی آنکھیں تر ہو جاتی تھیں جب بھی آیت ”اسم یٰٰن لِّلذِیْنَ آمَنُوا اِنَّ تَخْشَعُ قُلُوبُهُمْ لِذِکْرِ اللّٰهِ“

(کیا مومنوں کے لیے ابھی وہ وقت نہیں آیا کہ اُن کے دل میں خشیتِ الہی پیدا ہو) پڑھتے بے اختیار رونے لگتے۔ اُن کے فارغ اوقات کا بیشتر حصہ عبادت و ریاضت میں گزرتا تھا۔ رات کا بیشتر حصہ نوافل پڑھنے میں گزارنے اسی طرح عموماً روزہ رکھتے

البتہ حالت سفر میں روزہ رکھنے سے اجتناب کرتے تھے ہر سال حج کا فرضیہ ادا کرتے تھے۔ اتباع سنت اور حب رسول کا جذبہ بدرجہ اتم ان میں موجود تھا ایک بار سفر میں کسی چرواہے کی بانسری کی آواز سنی تو کاتول میں اپنی انگلیاں دے لیں اور سواری کو راستے سے موڑ لیا۔ اپنے غلام نافع سے پوچھتے جاتے تھے کہ ابھی تک آواز آرہی ہے یا نہیں۔ فرمایا میں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو اس طرح عمل کرتے ہوئے دیکھا تھا۔ بشیر بن سيار سے مروی ہے کہ کوئی شخص سلام کہنے میں حضرت عبداللہ پر سبقت نہیں کر سکتا تھا۔ وہ کہا کرتے تھے کہ میں بازار صرف اس لیے جاتا ہوں کہ مسلمانوں کو سلام کروں۔ روزمرہ معاملات میں اتباع سنت کا خاص خیال رکھتے تھے۔

حضرت عبداللہ جس بات کو حق سمجھتے تھے اس کے اظہار میں انہیں کوئی باک نہ تھا۔ اس سلسلے میں بڑے بڑوں کو خاطر میں نہ لاتے تھے۔ ایک مرتبہ حجاج خطبہ دے رہا تھا اور حضرت عبداللہ دوسرے مسلمانوں کے ساتھ نماز کے انتظار میں بیٹھے تھے اس نے خطبہ اس قدر طویل کر دیا کہ نماز کا وقت ختم ہونے کی طرف توجہ دلائی لیکن اس نے خیال نہ کیا۔ انہوں نے دوبارہ کہا پھر بھی حجاج اپنی گفتگو میں مصروف رہا تیسری بار توجہ دلانے پر بھی حجاج نے پروا نہ کی تو حاضرین سے دریافت کیا کہ اگر میں کھڑا ہو جاؤں تو آپ لوگ بھی کھڑے ہوں گے؟ حاضرین نے اتفاق کیا۔ یہ رنگ دیکھ کر حجاج منبر سے نیچے اتر آیا۔ نماز پڑھانے کے بعد حضرت عبداللہ سے وجہ پوچھی۔ انہوں نے فرمایا۔

”ہم لوگ نماز پڑھنے آتے ہیں تمہاری خرافات سننے نہیں آتے“

اتفاق فی سبیل اللہ میں کبھی پس و پیش نہ کی ہر حال میں سائل کی مدد کرتے تھے۔

اور اسے واپس نہ جانے دیتے تھے۔ سادہ زندگی پر قناعت تھی میمون بن مہران بیان کرتے ہیں کہ میں حضرت عبداللہ کے پاس گیا۔ اُن کے گھر کا اثاثہ اور اُن کے بدن کے کپڑے سو درہم سے بھی کم قیمت کے تھے۔ دوسری مرتبہ پھر اُن کے پاس گیا تو میں نے اتنا بھی نہ پایا کہ میرے لباس کے برابر ہوتا ۛ

فاروق اعظم اور حدیث نبوی

تحریر

پروفیسر خالد عسکری

ہمارے ہاں ایک مخصوص طرز فکر کے لوگ حدیث کے متعلق بدگمانیوں کو مختلف طریقوں سے ہوا دے رہے ہیں انہوں نے قرآن مجید کی عظمت کے خوشنما الفاظ کے پر دے میں حدیث پاک کی لباٹ لپیٹنے کی کوشش کی۔ اختلاف روایت کو بہانہ بنا کر حدیث نبوی کو ناقابل اعتبار قرار دیا جھوٹی حدیثوں کا بہانہ بنا کر حدیث کے خلاف زہر افلا اور تدوین حدیث کے طریق کار کو محل نظر قرار دے کر ذخیرہ حدیث کو عجبی سازش کا نام دیا لیکن ان سب سے زیادہ کامیاب حربہ اور کارگر تدبیر یہ سوچی گئی کہ اکابرین امت کو منکرین حدیث ثابت کیا جائے چنانچہ نظر انتخاب دو محتاط بزرگوں پر پڑی۔ ایک حضرت عمر فاروق اور دوسرے امام ابو حنیفہؒ یہ دونوں بزرگ امت میں اپنا خاص مقام رکھتے ہیں۔ لیکن چونکہ حضرت عمرؓ اپنے مقام و مرتبہ کے لحاظ سے بھی اور زاتاً سے تعلق و نسبت کی وجہ سے بھی مقدم ہیں اس لیے اس وقت ہم اس

بے امام ابو حنیفہ کے رویہ حدیث پر مولانا محمد علی کاندھلوی نے مفصل کتاب لکھی ہے "امام اعظم اور علم حدیث"

بحث کریں گے کہ آیا حضرت عمرؓ روایت حدیث کے مخالف تھے؟ کیا اشاعت حدیث میں ان کا انداز معاندانہ تھا؟ اس سے قبل کہ ہم اس کا علمی تجزیہ، تحقیقی اصولوں کے مطابق کریں اور ان کی جانچ پڑتال کر لینے کے بعد کسی نتیجہ تک پہنچیں یہ ضروری سمجھتے ہیں کہ وہ تمام اقوال اور امور مجتمع کریں، جن سے یہ ثابت کرنے کی کوشش کی جاتی ہے کہ حضرت عمرؓ روایت حدیث کے مخالف تھے اور وہ دلائل بھی سامنے رکھیں جن سے آپ کا مسلک انکار حدیث مترشح ہوتا ہے۔ سب سے پہلے ہم علامہ ذہبی کا وہ بیان لکھتے ہیں جو انہوں نے تذکرۃ الحفاظ میں حضرت عمرؓ کے حالات میں لکھا۔

عن قرظہ بن کعب قال لما سیرنا إلى العراق مشى معنا عمر وقال
اقدرون لم شيعتكم؟ قالوا نعم! مكرمة لنا قال ومع ذلك فانكم قاتلون
على اهل القرية لهم دوى كدوى النخل فلا تصدوهم بالاحاديث
فاتشغلوهم جودا القرآن واقلوا الرواية عن رسول الله وانا شريككم فلما قدم
قرظہ قالوا حدثنا! قال نعمانا عمرؓ

قرظہ ابن کعب سے مروی ہے کہ جب حضرت عمرؓ نے ہمیں عراق روانہ کیا۔ تو خود مشابعت کو نکلے اور فرمایا کیا تم کو معلوم ہے کہ میں کیوں تمہارے ساتھ آتا ہوں لوگوں نے کہا ہماری عزت افزائی کی۔ فرمایا ہاں! لیکن اس کے ساتھ یہ غرض بھی ہے کہ تم ایسے مقام میں جاتے ہو جہاں لوگوں کی آواز شہد کی مکھی کی طرح قرآن مجید پڑھنے میں گونجتی رہتی ہے قرآن کو تجویہ سے پڑھو تم ان کو حدیثوں میں نہ روک لینا کہ تم ان کو مشغول رکھو۔ اور حضورؐ سے روایت کم کرو اور میں تمہارا شریک ہوں جب قرظہ پہنچے تو لوگوں نے کہا بیان کیجئے انہوں نے کہا ہمیں حضرت عمرؓ نے حدیث بیان کرنے سے منع کر دیا ہے۔

لہ تذکرۃ الحفاظ ج ۱ ص ۲۸۶

عن ابی سلمة عن ابی ہریرۃ قلت لہ کنت تجدث فی زمان عمر ہکذا؟
 فقال: لو کنت احدث فی زمان عمر مثل ما احدثکم لضربنی بخفۃ^۱
 ابو سلمہ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت ابو ہریرہ سے پوچھا کہ آپ حضرت عمرؓ کے زمانے
 میں بھی اسی طرح احادیث بیان کرتے تھے تو انہوں نے کہا اگر میں ایسے کرتا تو عمرؓ مجھ
 کو دُرے مارتے۔

ان عمر جس ابن مسعود و اباء الدرداء و ابام مسعود الانصاری فقال
 قد اکتتم الحدیث عن رسول اللہ ﷺ

حضرت عمرؓ نے عبد اللہ ابن مسعود، ابو الدرداء اور ابو مسعود انصاری کو محبوس کیا اور
 اور کہا تم نے آنحضرتؐ سے بہت زیادہ روایتیں بیان کرنا شروع کیں۔

اس سے ملتی جلتی باتیں علامہ ابن عبد البر نے ”جامع بیان العلم“ میں بیان کی
 ہیں اسی کتاب میں مشہور محدث سفیان بن عیینہ کے حالات میں لکھا ہے کہ لوگ جب
 حلقہ حدیث میں آتے تو ان کی طرف مخاطب ہو کر فرماتے۔

لو ادرکنا دایا حکم عمر لا رہبنا ضرباً ۲

اگر ہمیں اور ہمیں عمرؓ پالیتے تو مار سے ضرور ڈراتے۔

تقریباً یہی باتیں ادل بدل کر پیش کی جاتی ہیں اور انہی پر منطقی استدلال کا تانا بانا
 بن کر لوگوں کو غلط فہمی میں مبتلا کرنے کی کوشش کی جاتی ہے۔

مولوی عبد اللہ چکڑالوی سے لے کر برق اور پرویز صاحب تک سب لوگ حضرت
 عمرؓ کو انکار حدیث میں امام قرار دیتے چلے آ رہے ہیں یہ مسئلہ کوئی ایسا دقیق نہیں جس
 کے لیے گہرے فکر اور عمیق نظر کی ضرورت ہو، سرسری مطالعہ عبارات اور سیاق و سباق کو
 سامنے رکھتے ہوئے یہ بات خود بخود واضح ہو جاتی ہے تاہم مسئلہ کی اہمیت کے
 پیش نظر اسے نظر انداز نہیں کیا جاسکتا۔

۲ تذکرۃ الحفاظ ج ۱ ص ۱۳۵ مطبوعہ مصر ۳ جامع علم البیان ج ۱ ص ۱۳۵

ہمارے علماء کرام نے اس مسئلہ پر قلم اٹھایا ہے اور انہوں نے ایک طالب علم کے لیے تسلی بخش اشارات و توضیحات اکٹھی کر دی ہیں۔

عملاً تو ایسے تمام اقوال سے فقط یہی ثابت ہوتا ہے کہ حضرت عمرؓ کثرتِ روایت سے منع فرماتے ہیں لیکن سہولتِ تجزیہ کے لیے ہم اسے دو حصوں میں تقسیم کر دیتے ہیں۔

(۱) قرظہ بن کعبؓ، ابوہریرہؓ اور سفیان ابن عیینہ کے اقوال
(۲) جلس صحابہ کرام

(۱) سب سے پہلے ہم ان تین اقوال سے بحث کرتے ہیں۔

میں نے ان اقوال کو بار بار پڑھا اور ان سے گہرا مطلب اخذ کرنے کی کوشش کی لیکن مجھے ان تینوں اقوال میں سے ایسے کسی انکارِ حدیث کا کوئی سراغ ملا نہ کسی قول سے مخالفتِ حدیث کی پو آئی۔ زیادہ سے زیادہ جو کچھ میرا ذہن اخذ کر سکا یہ ہے کہ حضرت عمرؓ نے یہ سب احتیاط اس لیے کی کہ کہیں قرآن و حدیث میں اختلاط نہ ہو جائے۔

قرظہ بن کعبؓ والی حدیث پر مولانا ادریس کاندھلوی لکھتے ہیں۔

”معاذ اللہ یہ مطلب نہیں تھا کہ حدیثِ نبوی حجت نہیں ہے اور روایتِ

حدیث گناہ ہے۔ ورنہ اگر یہ معنی ہوں تو مطلب یہ ہو گا کہ زیادہ روایت

کر کے زیادہ گناہ مت کرنا تمہارا گناہ کرنے میں میں تمہارا شریک ہوں“

اسے حضرت عمرؓ کا محتاط رویہ تو کہا جاسکتا ہے لیکن انکارِ حدیث کا طرزِ عمل قراء

نہیں دیا جاسکتا یہ رائے قائم کرنے میں میں اکیلا نہیں۔ تمام اکابرِ اُمت اور علمائے

اُمت بھی یہی رائے رکھتے ہیں۔ خود علامہ ذہبی نے بھی جن کے حوالے سے تینوں

اقوال نقل کیے گئے ہیں۔ تمہیداً جو کچھ فرمایا ہے۔ اسے عام طور پر نظر انداز کر دیا جاتا

ہے وہ فرماتے ہیں۔

۵ حجیتِ حدیث ص ۱۴۱ مطبوعہ لاہور

وقد كان عمر من وجهه يخطي الصاب على رسول الله يا صهرمان يقلوا الرواية
عن نبيهم ولشأن يتشغل الناس بالاحاديث عن حفظ القرآن ۛ
حضرت عمرؓ اس ڈر سے کہ صحابہؓ حضورؐ سے روایت کرنے میں غلطی نہ کریں۔ ان کو
حکم دیتے تھے کہ رسول اللہؐ سے روایت کم کریں تاکہ لوگ حدیث میں مشغول ہو کر حفظ
قرآن سے غافل نہ ہو جائیں۔

مورخ بلاذری نے "الساب الاشراف" میں روایت نقل کی ہے کہ لوگوں نے جب
حضرت عمرؓ سے یہ مسئلہ پوچھا تو آپ نے فرمایا۔

لولا اني اُكدر ان اُزيد في الحديث اُدا لقص فحد ثتم بده
اگر مجھے یہ ڈر نہ ہوتا کہ روایت حدیث میں مجھ سے کمی بیشی ہو جائے گی تو
میں تم سے حدیث بیان کرتا۔

شاہ ولی اللہ محدث دہلوی نے "ازالۃ الخفاء" میں حضرت عمرؓ کے قول کی تاویل
کی ہے کہ اس سے مراد شمائل و عادات کی احادیث ہیں ۛ

صاحب واری نے اپنی مسند میں قرظہ بن کعب کی حدیث نقل کر کے لکھا ہے کہ
اس سے مراد غزوات کی خبریں ہیں ۛ لیکن بقول علامہ شبلی یہ دو راز کا تاویلات ہیں ۛ
حضرت عمرؓ کا یہ طرز عمل جس احتیاط پسندانہ حکمت عملی پر مبنی تھا اس کا نتیجہ یہ ہے
کہ امت کے اندر قرآن و حدیث کے درمیان فرق نمایاں ہے۔ نیز قرآن کی حفاظت اور
احادیث کی تنقیح و تعدیل بھی بنیادی طور پر حضرت عمرؓ کے طرز عمل کا نتیجہ تھا بلکہ کچھ تو یہ
ہے کہ حضرت عمرؓ کا طرز عمل دراصل ہادی کوہن کے عمل کا اتباع تھا کیونکہ خود حضورؐ حفاظت
قرآن میں بڑی کوشش کرتے تھے۔ حضرت عمرؓ تو متن حدیث کو فقیہانہ اور محدثانہ نظر
سے جانچا بھی کرتے تھے حقیقت یہ ہے کہ حضرت عمرؓ کا امت مسلمہ پر یہ احسان ہے کہ

ۛ تذکرۃ الحفاظ ج ۱ ص ۱۷۱ الساب الاشراف بحوالہ الفاروق شبلی ج ۲ ص ۲۷ مطبوعہ لاہور
ۛ ازالۃ الخفاء ج ۲ ص ۱۷۱ واری ص ۴۵۰ مطبع کا پورہ الفاروق ص ۲۷۹

انہوں نے کھرے اور کھوٹے، صحیح اور غلط کے درمیان تمیز کرنے کا قرینہ لکھایا۔ لیکن ان حضرات نے انہیں بھی منکرِ حدیث قرار دیا۔

خرد کا نام جنوں رکھ دیا جنوں کا خرد
جو چاہے آپ کا حسن کرشمہ ساز کرے
ہمارے اس خیال کی تائید علامہ ابن عبد البر کے اس بیان سے بھی ہوتی ہے۔
فرماتے ہیں۔

”جن لوگوں کو واقعات کا صحیح علم نہ تھا اور بدعات کے پیدا کرنے کا
جن میں زیادہ شوق پایا جاتا تھا۔ سنت سے جن قلوب میں گرائیاں تھیں
انہوں نے مذکورہ بالا روایتوں سے جو حضرت عمرؓ کی طرف منسوب ہیں۔
یہ نتیجہ پیدا کرنا چاہا کہ حضرت عمرؓ مسلمانوں کے ذہن سے حدیثوں کو بالکل
خارج کر دینا چاہتے تھے۔“

علامہ ابن عبد البر نے اس پر بڑی مفصل بحث کی ہے۔ انہوں نے دلائل سے ثابت
کیا کہ حضرت عمرؓ اکثر روایات سے مصححین روکتے تھے کہ جھوٹ اور سچ کی آمیزش
نہ ہو جائے۔ نیز قرآن و حدیث کی تمیز برقرار رہے۔ علامہ ابن عبد البر کے الفاظ یہ
ہیں۔

هذا يدل على أن نهيه عن الاكثار وأمره بالاعتدال من الرواية عن
رسول الله ﷺ إنما كان خوف المكاذب على رسول الله ﷺ وخوفاً أن يكون مع الاكثار
في هذه المسألة دلالة على أن ما جاء في الرواية من أن عمر بن الخطاب
رواية الحكم دينا به صرف آنحضرت پر جھوٹ گھڑے جانے کا خوف تھا اور اس خطرے
کے پیش نظر کہ کثرتِ روایت میں اس کے امکانات ہیں۔
آگے چل کر فرماتے ہیں۔

جامع بیان العلم ج ۲ ص ۱۲۱ جامع بیان العلم ج ۲ ص ۱۲۲

ولو كره الرواية ورد منه انتهى عن الاقلال منها أو الاكثار
اگر آپ روایت ہی کو ناپسند کرتے تو قلت و کثرت دونوں کے متعلق یہی وارد
ہوتی۔

صاحب جامع بیان العلم نے اس لطیف بحث میں عمدہ نکتہ بیان فرمایا ہے وہ
کہتے ہیں کہ کثرت روایت کی مخالفت اور قلت روایت کا حکم حضرت عمرؓ نے اس لیے دیا
تھا کہ کثرت کی صورت میں آنحضرتؐ کی طرف غلط بات منسوب ہو جائے گا اندیشہ تھا اور
یہ خوف بھی تھا کہ جو حدیث لوگوں کے پاس اچھی طرح محفوظ نہ ہوں اور حافظے پر بھی عبور نہ
ہو تو لوگ محض قول بیان کرنے میں جری ہو جائیں گے۔ انہوں نے استدلال میں یہ
بات فرمائی۔

ان ضبط من قلت روايته اكثر من ضبط المتن اكثر وهو الا بعد من السند
الخطا الذي لا يؤمن مع الاكثار
بے شک اس آدمی کا ضبط جس کی روایتیں کم ہیں اس آدمی سے زیادہ ہے جس کی
روایتیں زیادہ ہیں اور کم روایت والا آدمی اس بھول اور غلطی سے بہت دور ہے جس سے
کثرت روایت میں محفوظ نہیں رہا جاسکتا۔

اسی بنا پر آپ روایت قبول کرنے میں احتیاط سے کام لیتے تھے۔
مثلاً ایک دفعہ سقط کا مسئلہ پیش آیا تو حضرت عمرؓ نے صحابہ سے مشورہ کیا مغيرةؓ
نے اس کے متعلق ایک روایت بیان کی، حضرت عمرؓ نے فرمایا اس کے لیے کوئی گواہ
لاؤ محمد بن مسلمہ نے اس کی تصدیق کی تو فاروق اعظمؓ نے تسلیم کر لیا۔ اسی طرح حضرت
عباس کے مقدمہ میں ایک حدیث پیش کی گئی تو آپ نے اس کی تائیدی شہادت
طلب کی اور حبیب بہت سے لوگوں نے تائیدی شہادت دی تو حضرت عمرؓ نے فرمایا۔
مجھ کو تمہاری نسبت بدگانی نہ تھی لیکن میں نے حدیث کی نسبت اپنا اطمینان کرنا چاہا تھا۔

جامع بیان العلم ج ۲ ص ۱۲۲ بخاری ج ۱ ص ۶۳ باب من کذب علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ۱۷
مذکرہ الحفظ ج ۱ ص ۸

ایک دفعہ ابو موسیٰ اشعری حضرت فاروق سے ملنے آئے اور تین بار استیذان کے طور پر کہا: السلام علیکم ابو موسیٰ حاضر ہے! حضرت عمرؓ اس وقت کسی کام میں مصروف تھے۔ اس لیے متوجہ نہ ہو سکے۔ کام سے فارغ ہوئے تو فرمایا ابو موسیٰ کہاں ہے؟ وہ آئے تو کہا واپس کیوں گئے؟ انہوں نے کہا میں نے رسول اللہؐ سے سنا ہے کہ تین دفعہ اذن مانگو اگر اس پر بھی اجازت نہ ملے تو واپس آ جاؤ۔ امیر المومنین نے فرمایا کہ اس روایت کا ثبوت دو در نہ سزا دل گاہ ابو موسیٰ صحابہ کے پاس گئے اور حقیقت حال بیان کی چنانچہ ابو سعید نے آکر شہادت دی کہ میں نے رسول اللہؐ سے یہ حدیث سنی ہے جناب ابی بن کعب نے کہا کہ عمرؓ! تم رسول اللہؐ کے صحابہ کو عذاب دینا چاہتے ہو؟ فرمایا نہیں! میں نے تو روایت سنی تھی اس کی تصدیق کرنا چاہی!

روایت حدیث میں احتیاط کا سبب

حضرت عمرؓ کا یہ طرز عمل ان کا اپنا اختیار کردہ نہیں بلکہ اس کے پس منظر میں وہ خاص تربیت کام کر رہی تھی، جو نبی کریمؐ نے اپنے رفقاء کی فرمائی تھی اس کا اثر تقریباً ہر فیض یافتہ صحابی پر تھا۔ حضرت عمرؓ چونکہ منتظم تھے اور باقی لوگوں کی نسبت زیادہ ذمہ دار تھے اس لیے آپ کی تدابیر زیادہ نمایاں ہو گئیں۔ ورنہ روایت حدیث کے بارے میں اس طرح کی احتیاط ہمیں اور بزرگوں سے بھی ملتی ہیں مثلاً ابو ہریرہؓ جو مکثرین صحابہ میں سے ہیں حضرت عمرؓ کو یوں جواب دیتے ہیں۔

سروى ان عهد قال لابی هريرة حين بدار يكثرون الحديث اكنث معنا حين كان في مكان كذا؟ قال نعم! سمعت رسول الله يقول من كذب علي متعمداً افيئتوا مقعده من النار۔ فقال له عمر! اذا ذكرت ذلك فاذهب فحدث ۱۹

۱۹ تذکرۃ الحفاظ ج ۱ ص ۶، مسلم کتاب الادب، باب الاستیذان ج ۶ ص ۱۹۷، الصنّٰ

روایت ہے جب حضرت ابو ہریرہ نے بکثرت حدیثیں بیان کرنا شروع کی تو حضرت عمرؓ نے فرمایا کیا تم فلاں جگہ ہمارے ساتھ تھے؟ تو حضرت ابو ہریرہ نے کہا ہاں میں نے رسول کریم کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ جو شخص مجھ پر جھوٹ گھڑے گا اُسے اپنا ٹھکانہ جہنم میں بنانا چاہیے تو حضرت عمرؓ نے کہا اگر تمہیں یہ یاد ہے تو جاؤ حدیثیں بیان کرو۔

اسی طرح حضرت انسؓ اور حضرت زبیرؓ کے متعلق آتا ہے۔

قال انس انہ یمنعنی ان احدکم حدیثاً کثیراً ان النبی قال من کعد علی کذباً فلیتوباً مفعداً من النارؓ

حضرت انسؓ کہتے ہیں کہ مجھے یہ بات زیادہ حدیثیں بیان کرنے سے روکتی ہے کہ نبی کریمؐ نے فرمایا جو کوئی مجھ پر عمدہ جھوٹ گھڑے گا اُسے اپنا ٹھکانہ جہنم میں بنانا چاہیے۔

قال ابن زبیر قال قلت لذبیر انی لا اسمعک تحدث کفلاً وفلاً
قال اما انی لم افارقہ وکن سمعته یقول من کذب علی نلیتوباً مفعداً
من النارؓ

ابن زبیرؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے حضرت زبیرؓ سے پوچھا کہ میں آپ کو فلاں فلاں شخص کی طرح حدیثیں بیان کرتا ہوں انہیں سنتا تو انہوں نے کہا جہاں تک میرا تعلق ہے میں حضورؐ سے کبھی جدا نہیں ہوا۔ لیکن میں نے اُن سے یہ سنا ہے جو شخص مجھ پر جھوٹ گھڑے گا وہ اپنا ٹھکانہ جہنم میں بنا لے۔

بخاری کی ”کتاب العلم“ اور مسام کے ”باب تعلیظ الکذب علی رسول اللہ میں اسی طرح کی احادیث بکثرت ہیں۔ مجھے اس موقع پر صرف یہ بتانا ہے کہ صحابہ کرام کو جہاں ارشادات نبوی پھیلائے اور اپنے محبوب رہنما کے اقوال و افعال کے تذکرے کا

نہ ایضاً نہ ایضاً

اشتقاق تھا۔ وہاں یہ احتیاط بھی ان کے پیش نظر تھی کہ جھوٹی بات منسوب کرنے سے ایمان و آخرت دونوں ضائع ہو جائیں گے یہ ہے وہ پس منظر جس میں حضرت عمرؓ ہی نہیں ہر صحابی محتاط تھا۔ اور محتاط رویہ اختیار کرنے پر مجبور تھا۔ اس بات کا قوی اسکاں تھا۔ کہ لوگ جھوٹ اور سچ ملا کر حضورؐ کی طرف منسوب کرتے جیسا کہ بعد میں ہوا۔ لیکن حضرت عمرؓ کی اس پالیسی کا کم از کم یہ اثر ضرور ہوا کہ کوئی شخص بغیر احتیاط کے حدیث بیان نہ کرتا تھا۔ علامہ ذہبی نے ”تذکرۃ الحفاظ“ میں حضرت امیر معاویہؓ کا یہ قول کیا ہے کہ۔

علیکم من الحدیث لما کان فی عہد عمرؓ فانہ قد اخاف الناس فی الحدیث عن رسول اللہ ﷺ

حضرت عمرؓ کے عہد مبارک میں جو حدیثیں رائج تھیں ان کو لازم پکڑو۔ کیونکہ حضرت عمرؓ نے لوگوں سے بلا احتیاط حدیث کی روایت سے ڈرا دیا تھا۔
مسلم میں حضرت ابن عباسؓ کا یہ قول نقل کیا ہے۔

”شیطان ایک مرد کی صورت میں جماعت کے پاس آئے گا اور ان سے جھوٹی احادیث بیان کرے گا جس کی وجہ سے لوگ متفرق ہو جائیں گے۔ ان میں سے ایک شخص کہے گا کہ میں نے یہ حدیث ایسے شخص سے سنی ہے جس کا چہرہ میں جانتا ہوں لیکن اس کو نہیں جانتا۔“

”ایک زمانہ تھا کہ جب کوئی شخص ہمارے سامنے کہتا قال رسول اللہؐ تو ہماری نگاہیں فوراً اٹھ جاتی تھیں اور ہم پوری توجہ سے اس کی روایت سنتے تھے مگر اب لوگوں نے سچ اور جھوٹ ثقہ اور غیر ثقہ خلط ملط کر دیا ہے۔“
یہ احساس اس دور کے صاحب علم کو تھا کہ عقیدت کا غلو لوگوں میں جھوٹی حکایات نشر نہ کرادے۔ اس لیے بھی محتاط تھے ورنہ حضرت عمرؓ اس احتیاط سے زیادہ نظریہ

۲۲ تذکرۃ الحفاظ ج ۱ ص ۱۲۲ مطبوعہ مصر ۱۲۲۲ مسلم ج ۱ ص ۹۰ باب النہی عن الروانہ الضعفاء ۲۲ ایضاً

نہ رکھتے تھے۔

ب حبس صحابہؓ

اب رہی حبس صحابہ کرامؓ والی روایت جسے منکرینِ حدیث بہت زیادہ اچھاال
رہے ہیں۔ سب کے نزدیک موضوع ہے۔ علامہ ابن حزم ظاہری جو روایت بالحدیث
اور تمسک حدیث میں منفرد مقام رکھتے ہیں۔ اپنی کتاب میں اس روایت کا تجزیہ
کرتے ہیں اور اس کی روایت کو ناقابل اعتبار قرار دیتے ہیں۔ ان کا آخری جملہ قابل غور
ہے فرماتے ہیں۔

ان الحیثی فی نفسہ ظاہر الکذب والتولیس ۲۵

یہ روایت بنفسہ کذب وافتراء کا نمونہ ہے۔

اس لیے کہ اس سے ایک طرف کبار صحابہ کرامؓ پر اتہام ثابت ہوتا ہے اور دوسری
طرف تبلیغ کے بارے میں روکنا اور دین کے احکام کا اخفاء لازم آتا ہے اور یہ کسی
عام مسلمان کے شایانِ شان نہیں۔ چہ جائیکہ حضرت عمرؓ جیسا شخص اس کا ارتکاب کرے۔
ڈاکٹر مصطفیٰ اسحاقی اپنے مقالے میں اس روایت پر بحث کرتے ہوئے فرماتے
ہیں۔

”وہیں نے کوشش کی ہے کہ کسی حقیر کتاب میں مجھے یہ روایت مل جائے لیکن

میں ناکام رہا ہوں۔ اور روایت کا موضوع ہونا واضح ہے۔“

ابن مسعودؓ ایک حبیل القدر صحابی اور سب سے پہلے اسلام لانے والوں میں سے
ہیں۔ حضرت عمرؓ کے دل میں ان کی بڑی عزت تھی حتیٰ کہ جب ابن مسعود کو انہوں
نے باہر بھیجا تو فرمایا کہ میں انہیں اپنے پاس رکھنے کے بجائے تمہارے پاس بھیجنے
میں بڑے ایشارے سے کام لے رہا ہوں۔ جہاں تک حضرت ابوذرؓ کا تعلق ہے ان

۲۵ کتاب الاحکام لابن حزم ظاہری ج ۳، صف ۱۲۰

سے اتنی احادیث مروی بھی نہیں ہیں کہ انہیں مکثرین میں شمار کیا جائے۔ علاوہ ازیں ابوالدرداء بھی ابن مسعود کی طرح شام میں مسلمانوں کے معلم تھے۔

عقلاً یہ بات بڑی تعجب انگیز معلوم ہوتی ہے کہ ایک طرف مکثرین صحابہؓ ابوسہرہؓ عبداللہ بن عمرؓ اور عبداللہ ابن عباسؓ کو کچھ نہ کہا جائے اور دوسری طرف تھوڑی روایت کرنے والوں کو دھڑلایا جائے ایک طرف انہیں معلم المسلمین بنا کر بھیجا جاتا ہے۔ اور دوسری طرف انہیں قید و بند کی صعوبتوں میں مبتلا کیا جاتا ہے۔ عقل عام پر بھی یہ بات بڑی گراں گزرتی ہے۔

خلاصہ یہ کہ حضرت عمرؓ کا مقصد قطعاً یہ نہ تھا کہ لوگوں کو حدیث سے کلیتہً روک دیا جائے بلکہ وہ یہ چاہتے تھے کہ انہی حدیثوں تک لوگ اپنے بیان کو محدود رکھیں جن کے متعلق انہیں پورا اطمینان ہو۔ آپ نے غالباً ایک موقع پر فرمایا تھا۔

من دعا صا د عقلها وحفظها فليحد ث بها

جس نے اسے محفوظ رکھا اور اسے یاد رکھا اسے چاہیے کہ اسے بیان کرے۔ حضرت عمرؓ کے متعلق سنی پر و پگنڈہ کا تجزیہ کرنے کے بعد ہم حضرت عمرؓ کا مثبت رویہ پیش کرتے ہیں اور اس میں گفتگو دو طرح ہو سکتی ہے۔

(ا) اشاعت حدیث میں حضرت عمرؓ کے احکام
(ب) کیا حضرت عمرؓ نے خود بھی روایت حدیث کی؟

ک۔ احکام عمرؓ

حضرت عمرؓ نے اشاعت حدیث میں کافی دلچسپی لی ہے۔ انہوں نے مختلف علاقوں میں جلیل القدر صحابہ کرامؓ بھیج کر وہاں کے باشندوں کو طریق تعلیم کے سلسلے میں ہدایات دیں۔ شاہ ولی اللہؒ لکھتے ہیں۔

جامع بیان العلم ج ۲ ص ۱۲۴

چنانچہ فاروق اعظمؓ عبد اللہ بن مسعودؓ را باجمعیہ کوفہ فرستاد و معقل بن
 یسار و عبد اللہ بن مسقل و عمران بن حصین را بہ بصرہ و عبادہ بن صامت
 و ابو دردار را بشام و معاویہ بن ابی سفیان کہ امیر شام بود مدینہ بلخ
 نوشت کہ از حدیث ایشاں تنجا و زنہ کنند ^{۲۸}

چنانچہ فاروق اعظمؓ نے عبد اللہ بن مسعودؓ کو ایک جماعت کے ساتھ کوفہ بھیجا
 معقل بن یسار عبد اللہ بن معقل اور عمران بن حصین کو بصرہ بھیجا اور عبادہ بن صامت
 و ابو دردار کو شام، اس کے ساتھ ہی امیر شام معاویہؓ کو سخت تاکید لکھی کہ ان
 حضرات کی بیان کردہ احادیث سے تنجا و زنہ نہ کیا جائے۔
 اگر ہم صرف ان کے خطبات و ہدایات ہی کو دیکھیں تو اندازہ ہو جائے گا کہ
 حضرت عمرؓ کو حدیث سے کتنی دلچسپی تھی۔ ابن عبد البر اور امام جلال الدین سیوطی نے
 حضرت عمرؓ کا جو قول نقل کیا ہے۔ اس سے ان کی محبت حدیث کا پتہ چلتا ہے۔
 فرماتے ہیں۔

يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ إِلَهِي إِيَّاهَا كَانَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ مُصِيبًا لِأَنَّ اللَّهَ كَانَ يَرِيدُ
 وَإِنَّمَا هُوَ مِنَ الظَّنِّ وَالتَّكَلُّفِ ^{۲۹}
 لوگو! جہاں تک حضورؐ کی رائے کا تعلق ہے سو وہ درست ہے۔ کیونکہ اللہ کو
 یہی منظور تھا۔ لیکن ہماری رائے تو گمان اور تکلف ہے۔
 علامہ ابن عبد البر نے حدیث قرظہؓ پر بحث کرتے ہوئے بڑے پتے کی بات
 کی ہے۔ کہتے ہیں۔

فَكَيْفَ يَأْتُرُهُمُ بِالْحَدِيثِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ وَبَيْنَهُمَا هَمٌّ عَنْ هَذَا لَا لِيَسْتَقِيمَ
 بَلْ كَيْفَ يَتَّبِعُهُمُ عَنْ الْحَدِيثِ عَنْ نَفْسِهِ؟ يَقُولُهُ مِنْ حِفْظِ مَقَالَتِي وَوَعَاها فليحدث
 بها حتى تنتهي به راحلتها ثم قال ومن خشى أن لا يعيها فلا يكذب
 علي بن

^{۲۸} از الہ الخفارج ۲ ص ۲۹۱ جامع بیان العلم ج ۲ ص ۱۳۲ مقتا ح الحشر للسيوطی ص ۲

یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ حضرت عمرؓ حضورؐ سے حدیث بیان کرنے کا حکم بھی دیں۔
اور منع بھی کریں؟ یہ بات درست نہیں بلکہ یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ آپ مطلق روایت
کرنے سے روک دیں جبکہ آپ کی یہ بات بھی موجود ہے کہ جس شخص نے میری بات کو
یاد کیا اور محفوظ کیا تو اسے بیان کر دے۔ حتیٰ کہ اس سے اس کا زاد راہ بھی ختم ہو۔ پھر فرمایا
کہ جسے یہ ڈر ہو کہ وہ محفوظ نہ رکھ سکے گا۔ تو اسے مجھ پر جھوٹ نہیں گھڑنا چاہیئے۔

حضرت فاروقؓ کے زمانے میں صحابہ کرام کتابت حدیث کی ضرورت و اہمیت پر
متفق ہو چکے تھے۔ حضرت عروہؓ کہتے ہیں۔

ان عمر ابن الخطاب اراد ان يكتب السنن فاستفتى اصحاب رسول الله
في ذلك فاجمعوا عليه ان يكتب السنن

حضرت عمرؓ نے چاہا کہ حدیثیں لکھ دی جائیں آپ نے اصحاب رسول اللہؐ سے مشورہ
کیا تو انہوں نے بالاتفاق لکھنے کی رائے دی۔

حضرت عمر فاروقؓ کا خود اپنا بھی یہی خیال ہو رہا تھا کہ احادیث و سنن کتابی شکل
میں جمع کر دی جائیں۔ لیکن آپ نے اس خیال سے کہ کہیں اس کی وجہ سے قرآن حکیم
کی جانب سے عدم التفات نہ ہو جائے اس پر عمل نہ کیا لیکن بعد کو یہ شبہ جاتا رہا اور
اس کی اہمیت واضح ہو گئی تو آپ نے حکم دے دیا کہ۔۔۔

قيد و العلم بالكتاب

علم کو احاطہ تحریر میں لے آؤ۔

امام شافعیؒ نے موافقات میں حضرت عمرؓ کے وہ مکتوب نقل کیے ہیں جو انہوں
نے قاضی شریح کے نام بھیجے تھے ان میں سے دو اقتباس ہم پیش کر رہے ہیں جن سے
حضرت عمرؓ کے رویہ حدیث پر روشنی پڑتی ہے۔

۱۲ جامع بیان العلم ص ۳۳

اذا تاك امر فاقض بما في كتب الله فان اتاك ما ليس في كتاب فاقض بما سن فيه رسول الله ﷺ انظر ما تبين لك في كتاب الله فلا تسئل فيه احدا وما لم يشيئ لك في كتاب الله فاتبع في سنت رسول الله ﷺ

حب کوئی مسئلہ پیش آئے تو تم جو کچھ کتاب اللہ میں ہے اس کے مطابق فیصلہ دو۔ اگر تمہارے پاس کوئی ایسا مسئلہ آئے جو کتاب اللہ میں نہیں تو تم اس طریق پر فیصلہ کرو۔ جو رسول کریم کا اس میں تھا تم دیکھو جو چیز کتاب اللہ میں تمہارے لیے واضح ہے۔ اس بارے میں کسی سے مت سوال کرو اور جو چیز کتاب اللہ میں واضح نہیں ہے اس میں سنت رسول کا اتباع کرو۔

پھر حضرت عمرؓ نے حج کے موقع پر جو خطبات ارشاد فرمائے ہیں۔ ان میں بھی واضح اشارات ملتے ہیں۔

ايها الناس اعملوا لعلكم تفلحوا ابنا ركم ولا ليأخذوا اموالكم وانما ارسلتكم ابيكم ليعلموكم دينكم وسنة نبيكم ﷺ

لوگوں میں اس لیے والی نہیں بناتا کہ وہ تمہارے بیٹوں کو ماریں اور نہ اس لیے کہ تمہارے مال چھین لیں۔ میں نے ان کو صرف اس لیے بھیجا ہے کہ تمہیں دین سکھائیں اور تمہارے نبی کی سنت۔

حضرت عمرؓ نے ابو موسیٰ کو وائی بسرہ بنایا تو ابو موسیٰ نے مجمع عام میں تقریر کی ان کا یہ جملہ قابل غور ہے۔

بثقتي عمدا علمكم كتاب ربكم وسنة نبيكم ﷺ

مجھے علم نے بھیجا ہے کہ میں تمہارے رب کی کتاب اور تمہارے نبی کی سنت سکھاؤں آپ نے ایک مرتبہ خطبہ فرمایا

۲۳ ایضاً ﷺ تاریخ ابن الاثیر ص ۲۸
۲۵ سنن دارمی ج ۱ ص ۶۵

ردّ و الجہالات الى السنة ۲۶

ایک اور مواقع پر فرمایا۔

تعلّموا القرآن والسنة كما تعلّمون القرآن ۲۷

قرآن اور سنت کو اسی طرح سیکھو جس طرح قرآن سیکھتے ہو۔

آپ حدیث کی روایت کے بارے میں جو رائے رکھتے تھے۔ اس کا پتہ ذیل کے قول سے ہو سکتا ہے۔ قیس بن عماد کہتے ہیں۔

سمعت عمر بن الخطاب يقول من سمع حديثاً فاداه كما سمع فقد سلم ۲۸
میں نے عمر بن خطاب سے سنا کہ جس نے حدیث سنی اور جو کچھ سنا تھا۔ اسی کو اس نے ادا کر دیا تو وہ محفوظ ہو گیا۔

حضرت عمرؓ نے ابو موسیٰ اشعریؓ کو زکوٰۃ کے نام اصول و آئین پر ایک فرمان لکھا جس میں صیغۂ عدالت کے تمام اصول احکام درج تھے۔ ہم اس خط کو یہاں نقل کرتے ہیں۔
اما بعد فان القضاة فريضة محكمة وسنته متبعة سوابين الناس في دحك ومحلك
ومعدك ولا يطع الشريف في جفك البينة على من ادعى واليمين على من انكر والصلح
جائز الاصلح احل حراماً او حرم حلالاً. لا يمنع قضاء قضية بالامس فراجعت فيه
نفسك ان ترجع الى الحق الفهم الفهم فيما يختلج في صدرك مما لم يبلغك في الكتاب والسنة
واعرف الامثال والاشباه ثم قس الامور عندك راجع لمن ادعى بينة امدان
ينتهي اليه فان احضرت البينة اخذت له بحقه ولا وجهت القضاء عليه والمسكون
عدول بعضهم على بعض الا مجلواً في حد او مجرمين في شهادة زور او ظنيناً في ولاء

۲۹ جامع بيان العلم ۲ ص ۱۸۶ ۳۰ ۲۸ ايضا ص ۱۲۲

خدا کی تعریف کے بعد قضا ایک ضروری فرض ہے لوگوں کو اپنے حضور میں، اپنی مجلس میں اور اپنے انصاف میں برابر رکھو تاکہ کمزور انصاف سے مایوس نہ ہو اور زور آور کو تمہاری رورعایت کی امید نہ پیدا ہو۔ جو شخص دعویٰ کرتا ہے اس پر بار ثبوت ہے اور جو شخص منکر ہو اس پر قسم صلح جائز ہے بشرطیکہ اس سے حرام حلال اور حلال حرام نہ ہونے پائے کل اگر تم نے کوئی فیصلہ کیا تو آج غور کے بعد اس سے رجوع کر سکتے ہو جس مسئلہ میں شبہ ہو اور کتاب و سنت میں اس کا ذکر نہ ہو تو اس میں غور کر داور پھر غور کرو اور اس کی مثالوں اور نظیروں پر خیال کرو۔ پھر قیاس لگاؤ اور جو شخص ثبوت پیش کرنا چاہے اس کے لیے ایک میعاد مقرر کرو اگر وہ ثبوت دے دے تو اس کا حق دو۔ ورنہ مقدمہ خارج مسلمان سب ثقہ ہیں باستثنائے ان اشخاص کے جن کو حد کی سزا میں دُرے لگائے گئے ہیں یا جنہوں نے جھوٹی گواہی دی ہو یا ولامہ اور وراثت میں مشکوک ہوں۔

ابو موسیٰ اشعری ہی کو ایک مرتبہ لکھا۔

اما بعد فتفتوا فی السنۃ

اللہ کی تعریف کے بعد تمہارے لیے ضروری ہے کہ تم سنت کا فہم حاصل کرو۔ اسی طرح قاضی شریح کو ایک فرمان میں لکھا کہ مقدمات میں اول قرآن مجید کے مطابق

۲۹ علامہ شبلی نے یہ عبارت طبقات الفقہاء کے حوالے سے لکھی ہے اور یہ خط الفاظ کے حقوق سے اختلاف کے ساتھ سنن دارقطنی مطبوعہ ہند ۵۱۲، عیون الاخبار ج ۱ ص ۶۶ مطبوعہ مصر، البیان والتبیین ج ۲ ص ۲۴ مطبوعہ مصر، اعلام المتوفیین ج ۱ ص ۷۲، مطبوعہ مصر، مطبوعہ مصر، نرخی ج ۱ ص ۱۶ مطبوعہ مصر، نصب الرایہ ج ۲ ص ۸۱، صبح الاعشی ج ۱ ص ۱۹۳، ۱۹۴ مقدمہ ابن خلدون ج ۱ ص ۱۸۴ اور کنز العمال ج ۲ ص ۱۲۴ وغیرہ میں مفصل مذکور ہے۔

کنز العمال ج ۵ ص ۲۲۸

فیصلہ کرو، قرآن پاک میں وہ صورت مذکور نہ ہو تو حدیث اور حدیث نہ ہو تو اجماع و کثرت رائے کے مطابق اور کہیں پتہ نہ لگے تو خود فیصلہ کرو۔ اصل الفاظ یہ ہیں۔

عن شرح ان عمر بن الخطاب کتب ان جازک شیء فی کتاب اللہ فاقض به ولا یلتفتک عنہ الرجال نان جازک مالیس فی کتاب اللہ فانظر سنتہ من رسول اللہ فاقض جہا فان جازک مالیس فی کتاب اللہ ولم یکن فیہ سنتہ من رسول اللہ فانظر ما اجمع علیہ الناس مخذوبہ فان جازک مالیس فی کتاب اللہ ولم یکن فی سنتہ رسول اللہ ولم یتکلم فیہ احد قبک فاضتر ای الامرین۔
سنت ان سنت ان یجتهد بواحد ثم تقدم وان سنت ان تتأخر فتأخر ولا اری الناس التاخر حک

شرح روایت کرتے ہیں کہ عمر بن خطاب نے انہیں لکھا اگر تمہیں کتاب اللہ میں کوئی حکم ملے تو اس کے مطابق فیصلہ کرو اور لوگ تمہیں اس سے نہ روک سکیں گے اگر کوئی ایسی چیز آئے جو کتاب اللہ میں نہیں سنت رسول کو دیکھو اور اس کے مطابق فیصلہ کرو اگر ایسا معاملہ ہو کہ کتاب اللہ میں بھی نہ ہو اور سنت رسول سے بھی پتہ نہ چلے تو لوگوں کے اجتماعی فیصلہ پر انحصار کرو اور اگر صورت حال ایسی ہو کہ کتاب اللہ سے بھی کچھ نہ ملے، سنت رسول سے بھی پتہ نہ چلے اور تجھ سے پہلے کسی شخص نے بھی کوئی بات نہ کی تو تمہیں دو معاملوں میں اختیار ہے تم چاہو تو اپنی رائے سے اجتہاد کرو تو پھر آگے بڑھو اور اگر چاہو تو گرہ نہ کرو اور میں اس گریز میں ہی تمہاری بھلائی سمجھتا ہوں۔

ان واقعات سے یہ بات عیاں ہوتی ہے کہ فاروق اعظم سنت رسول کو ماخذ دین و شریعت سمجھتے تھے۔ آپ نے ہمیشہ قرآن کے بعد اور سنت سے پہلے سنت کا خصوصی تذکرہ کیا ہے علامہ شبلی نے حدیث کے ضمن میں فاروقی مسلک کا ذکر کرتے ہوئے لکھا ہے۔ آنحضرت کے زمانے میں احادیث کے استقصاء کا خیال نہیں کیا گیا تھا جس کو کوئی مسئلہ پیش آتا تو خود آنحضرت سے دریافت کر لیتا تھا اور یہی وجہ تھی کہ کسی ایک صحابی کو

۱۴ ایضاً ج ۳ ص ۱۴۲، سنن دارمی ج ۱ ص ۵۰۲

فقہ کے تمام ابواب کے متعلق حدیثیں محفوظ نہ تھیں حضرت ابو بکر کے زمانے میں زیادہ ضرورتیں پیش آئیں اس لیے مختلف صحابہ سے استفادہ کرنے کی ضرورت پیش آئی اور احادیث کے استقرار کا راستہ نکلا۔ حضرت عمر کے زمانہ میں چونکہ زیادہ کثرت سے واقعات پیش آئے کیونکہ فتوحات کی وسعت اور نو مسلموں کی کثرت نے سینکڑوں مسائل پیدا کر دیے تھے۔ اس لحاظ سے انہوں نے احادیث کی زیادہ تفتیش کی تاکہ یہ مسائل آنحضرت کے اقوال کے مطابق پٹے کیے جائیں اکثر ایسا ہوتا کہ جب کوئی صورت پیش آئی تو حضرت عمرؓ مجمع عام میں اکثر صحابہ موجود ہوتے تھے پکار کر کہتے تھے کہ اس کے متعلق کسی کو کوئی حدیث معلوم ہے؟ بکیر جنازہ غسل جنابت، جزیہ، مجوس کی حیثیت اور اس قسم کے بہت سے مسائل ہیں جن کی نسبت احادیث میں نہایت تفصیل سے مذکور ہے کہ حضرت عمرؓ نے مجمع صحابہ میں دریافت کر کے احادیث نبوی کا پتہ لگایا۔

حضرت عمر کے احکام و قضایا آفری اور حتمی حیثیت رکھتے تھے وہ کسی طرح بھی یہ برداشت نہیں کرتے تھے کہ آپ کے ارشادات و احکام کے مقابلے میں کسی اور انسان کی رائے کو کوئی اہمیت دی جائے حیات نبوی میں حضرت عمرؓ کا جو مسلک تھا وہ سنت کے بارے میں آپ کے طرز فکر و عمل کی بنیاد ہے اس کا ثبوت وہ واقعہ بھی ہے جسے ابن کثیر نے نقل کیا ہے۔

قال ابن ابی شیبہ: حدثنا یونس بن عبد الاعلیٰ قرا رتہ: أخبرنا ابن وہب أخبرنی عبد اللہ بن ابی الصیعة، عن ابی الاسود قال: اختصم رجلان الى رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقصیٰ بینہما، فقال المقفی علیہ: رونا الی عمر بن الخطاب فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نعم۔ انطلقا الیہ فلما اتیا الیہ فقال الرجل یا ابن الخطاب قضیٰ لی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی هذا فقال رونا الی عمر بن الخطاب فرونا الیک فقال اکذک، قال نعم۔ فقال عمر مکانکما حتی اخرج

ایکھا فاقضی بینکما فخرج الیہا مشملاً علی سیفہ، فضرب الذی قال ردنا الی عمر
فقتله داد برالاخیر فاتی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال یا رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم (قتل عمر واللہ صاحبی ولولا انی اعجزتہ لقتلتی فقال رسول
اللہ صلی علیہ وسلم ما کنت اظن ان یجترئ عمر علی قتل مومن فانزل اللہ فلا ربک
لا یؤمنون الا ینہد ردم ذلک الرجل وبری عمر من قتله۔

(تفسیر ابن کثیر جلد ۲ ص ۲۳۱)

دو آدمی اپنا معاملہ رسول اللہ کی خدمت میں لائے آپ نے فیصلہ فرما دیا جس کے خلاف
فیصلہ ہوا اس نے کہا ہمیں عمر بن الخطاب سے فیصلہ کروانے دیجیے۔ حضورؐ نے اجازت دے
دی۔ دونوں حضرت عمرؓ کے پاس آئے اور ایک نے کہا رسول اللہ علیہ وسلم نے ہمارے جھگڑے
کا فیصلہ کر دیا اور اب اُن کی اجازت سے ہم اپنا معاملہ آپ کے پاس لائے ہیں حضرت
عمرؓ نے پوچھا کیا واقعہ یوں ہی ہے؟ اس نے کہا ہاں حضرت عمرؓ نے فرمایا۔ ٹھہرو میں ابھی
آکر فیصلہ کرتا ہوں آپ گھر سے تلوار لے کر آئے اور اسے قتل کر دیا دوسرا آدمی بھاگ کر
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پہنچا۔ تمام ماجرا بیان کرتے ہوئے کہا کہ میں بھاگ
آیا ہوں۔ ورنہ وہ مجھے بھی قتل کر دیتے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں عمرؓ کے
بارے میں ایسا گمان نہیں رکھتا کہ وہ ایک مومن کو قتل کرنے کی جرأت کرے اس پر اللہ تعالیٰ
نے یہ آیت فلا وربک لا یؤمنون الخ نازل فرمائی اس آدمی کا خون معاف کر دیا گیا اور
حضرت عمرؓ بری قرار پائے۔

اسی طرح اور بھی واقعات ہیں جن سے حضرت عمرؓ کا روایت حدیث متعین ہوتا ہے۔

ب روایت حدیث میں حضرت عمرؓ کا مقام

اب دوسرے امر کا جائزہ لیں کہ کیا حضرت عمرؓ نے خود بھی احادیث بیان کی ہیں؟
اگر ان کی روایات بھی ثابت ہو جائیں تو پھر اس امر میں کوئی گنجائش نہیں رہتی کہ حضرت عمرؓ
منکر حدیث نہ تھے۔ علامہ ابن حزم نے "جوامع البیرو" میں ترتیب وار ان صحابہ کرامؓ کی فہرست

دی ہے جنہوں نے مختلف تعداد میں احادیث کی روایت کی ہے۔ ابن حزم کے بیان کے مطابق حضرت عمرؓ کی روایات پانچ سو ہیں۔ علامہ شبلی نے ”الفاروق“ میں حضرت عمرؓ کی خدمات حدیث سے بحث کرتے ہوئے فرمایا ہے کہ اگر ان کی مرویات کی کاٹ چھانٹ بھی کر دی جائے تو بھی کم از کم نثر مرفوع احادیث باقی رہ جاتی ہیں اس سے اندازہ ہو سکتا ہے کہ حضرت عمرؓ کا حدیث کے متعلق کیا رویہ تھا۔ علامہ شبلی کمی حدیث والی حدیث کو غلط فہمی قرار دیتے ہوئے فرماتے ہیں کہ عام غلط فہمی یہ ہے کہ حضرت عمرؓ کی روایات کی تعداد اور زیادہ نہیں ہے انہوں نے اس موقع پر شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کا حوالہ بھی دیا کہ شاہ صاحب ”ازالہ الخفاء“ میں بیان فرماتے ہیں کہ حضرت عمرؓ کی روایات نثر ہیں۔ شاہ صاحب کی بحث کا خلاصہ یہ ہے کہ حضرت عمرؓ نے قرآن پاک کی تعبیر و تشریح اور احکام و مسائل کی توضیح و تبیین میں حضورؐ کے طرز عمل سے استدلال کیا ہے۔ اور ایسے استدلال کی تعداد بہت زیادہ ہے نیز یہ عام فقیہانہ و ویرانہ لیشی اور محدثانہ جرح و تعدیل کے سانچوں سے نکلے ہوئے اقوال ہیں۔

اشاعت حدیث میں آپؐ کی دلچسپی، حفاظت حدیث کے ضمن میں آپؐ کے حکیمانہ طرز عمل اور روایت حدیث میں آپؐ کا طریق اس امر کی بین شہادت ہے کہ حدیث کے بارے میں وہ نقطہ نظر نہیں رکھتے تھے جسے ہمارے متجددین آپؐ کی طرف منسوب کر رہے ہیں حضرت عمرؓ نہ صرف خود روایت کرتے تھے بلکہ حدیث معلوم ہونے پر اپنی رائے واپس لے لیتے تھے مثلاً

حضرت عمرؓ کی رائے تھی کہ نبیؐ کو اپنے شوہر کی دیت سے وراثت نہ ملنی چاہیے لیکن جب صہاک بن سفیانؓ نے بیان کیا کہ آنحضرتؐ نے دیت نہ وج سے بھی وراثت دلوائی ہے تو حضرت عمرؓ نے اپنے قول سے رجوع فرمایا۔ اسی طرح مجوس سے جزیہ لینے کے متعلق بھی حضرت عمرؓ کو تردد تھا لیکن جب عبدالرحمن بن عوفؓ نے بیان کیا کہ آنحضرتؐ نے مجوس ہجر سے جزیہ لیا ہے تو آپؐ نے اپنے خیال سے رجوع کر لیا۔ طاؤسؓ روایت کرتے ہیں کہ ایک مرتبہ حضرت عمرؓ نے اعلان فرمایا کیا کسی شخص نے آنحضرتؐ سے

اس بارے میں کچھ سنا ہے کہ جھگڑے میں کسی عورت کا حمل ساقط ہو جائے تو اس کی جزا کیا دینی چاہیے؟ تو حمل بن مالک کھڑے ہوئے اور فرمایا کہ ایک مرتبہ دو عورتوں میں لڑائی ہو گئی۔ ایک نے دوسرے کے خیمے کی چوب ماری جس کے صدمے سے دوسری عورت کا حمل ساقط ہو گیا۔ مقدمہ آپ کے سامنے آیا تو آپ نے اس پر پانچ سو درہم بطور دیت لازم فرمائے۔ یہ سن کر حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ اگر ہم یہ حدیث نہ سنتے اور اپنی رائے سے فیصلہ کرتے تو شاید اس کے خلاف فیصلہ کرتے۔ حضرت ابو بکرؓ نے جب مانعین زکوٰۃ سے قتال کا ارادہ فرمایا تو حضرت عمرؓ اس میں مانع ہوئے حضرت ابو بکرؓ نے حدیث سے اپنے اقدام پر استدلال کیا تو حضرت عمرؓ نے اس پر کوئی اعتراض نہ کیا۔^{۴۳} اس مختصر تجزیے سے یہ بات از خود ثابت ہوتی ہے کہ حضرت عمرؓ دراصل محتاط و روش کے بزرگ تھے۔ ورنہ روایت حدیث سے مطلقاً منع نہ کرتے تھے۔ روایت حدیث سے مطلقاً منع کرنا آپ کی شان سے بعید ہے۔

^{۴۳} یہ تمام واقعات کتب سنن مشہورہ میں موجود ہیں اور امام شافعیؒ نے باسناد روایت کیا ہے۔

مسند فہرک

تحریر

پیر محمد کرم شاہ ایم اے

ہمارے بعض دوست بڑے طمطراق سے یہ کہتے رہتے ہیں کہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے حضرت سیدۃ النساء فاطمہ الزہراء رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے باغ فدک چھین لیا۔ ان پر ظلم کیا، ان کی دل آزاری کی اور حضرت عمرؓ بھی اس کام میں آپ کے سمہوا اور یہ مؤید تھے وغیرہ وغیرہ اس موقع پر جس طرح شائستگی اور شرافت کی تمام حدود کو وہ پھاند جائے ہیں ان کے ذکر سے میں دالستہ احتراز کرتا ہوں۔

میرے پیش نظر مسئلہ کو الجھانا نہیں سلجھانا ہے میں شکوک و شبہات کو ہوا دے کر ماحول کو غبار آلود نہیں کرنا چاہتا بلکہ نگاہ حقیقت کے رخِ زیبا سے نقاب الٹنا چاہتا ہوں حق و باطل میں امتیاز کرنا آپ کا کام ہے۔ سب سے پہلے میں یہ عرض کرنا چاہتا ہوں کہ فدک کیا ہے اور اس کی شرعی حیثیت کیا ہے؟ اسکے بعد قدم بہ قدم سوئے منزل بڑھتے چلے جائیں گے۔

اہل اسلام کو جو اموال و املاک کفار سے حاصل ہوتی ہیں ان کی دو قسمیں ہیں۔ (۱) غنیمت (۲) فئی مال غنیمت اس کو کہتے ہیں جو لڑائی اور لشکر کشی کے بعد حاصل ہو۔ اور مال فئی اس کو کہتے ہیں جو لشکر کشی کے بغیر حاصل ہو۔ مال غنیمت اور مال فئی کی یہ تعریف متفقہ ہے۔ اس میں کسی کا اختلاف نہیں دونوں قسم کے اموال کا شرعی حکم قرآن کریم میں وضاحت سے مذکور ہے اس کے لیے ہمیں پریشان ہونے اور ورق گردانی کرنے کی چندال ضرورت نہیں۔

دسویں پارے کی پہلی آیت میں اموال غنیمت کے احکام صراحتہ ذکر کر دیئے گئے ہیں۔ ارشادِ خداوندی ہے: **وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ خَانَ لِلَّهِ خُمُسُهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ إِن كُنْتُمْ أَمْنْتُمْ بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ عَلَيْنَا**۔ (الایہ سورۃ انفال ۴۱)

تقریباً

اور جان لو! کہ جو کوئی چیز تم غنیمت میں حاصل کرو۔ اللہ تعالیٰ کے لیے اس کا پانچواں حصہ۔ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کے لیے رشتہ داروں اور یتیموں، مسکینوں اور مسافروں کے لیے ہے اگر تم ایمان رکھتے ہو اللہ تعالیٰ پر اور اس پر جسے ہم نے اتارا اپنے محبوب بندہ پر۔

اس آیت میں غور کرنے سے واضح ہو گیا کہ مال غنیمت کے پانچ حصے کئے جائیں گے چار حصے حسب الحکم مجاہدوں اور غازیوں میں تقسیم کیے جائیں گے اور پانچواں حصہ کے مصارف اس آیت میں کھول کر ذکر کر دیئے گئے ہیں۔

مال فقی کے احکام سورہ حشر کی آیت نبی میں ذکر کئے گئے ہیں۔ ارشادِ خداوندی ہے۔

مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَىٰ رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَىٰ فَلِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ لَا يَكُونُ دُولَةً بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ ط

اس سے واضح ہو گیا کہ جو اموال فقی ہوں۔ ان میں اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کا..... حصہ ہے۔ حضور کے رشتہ داروں کا، اُمت کے یتیموں اور مسکینوں اور مسافروں کا۔ اموال فقی میں ان تمام لوگوں کو حصہ دار بنانے کی حکمت ساتھ ہی بیان فرمادی۔ تاکہ مال چند اغنیاء میں ہی گردش نہ کرتا رہے اور سمٹ کر چند افراد کے ہاتھوں میں جمع نہ ہو جائے۔ بلکہ اس کی گردش کا دائرہ زیادہ سے زیادہ وسیع ہو تاکہ دولت کی تقسیم سے ملت کے زیادہ سے زیادہ افراد مستفید ہوتے رہیں۔ حقیقت یہ ہے کہ

کی لَا يَكُونُ دُولَةً بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ کے مختصر جملہ میں اسلامی نظام معیشت کی روح اور

اس کا خلاصہ بیان کر دیا گیا ہے۔ سرمایہ دارانہ معیشت میں دولت سمٹ کر چند افراد کے پاس جمع ہو جاتی ہے۔ ملک کے مٹھی بھر لوگ از حد متمول ہو جاتے ہیں اور قوم کے باقی افراد غسرت و تنگ دستی کا شکار بن جاتے ہیں اسلام نے سرمایہ داری کی پہلے ہی پنج کنی کر دی اور اسلامی معاشرہ کا مزاج اس طرح تیار کیا کہ وہاں سرمایہ داری پنپ ہی نہ سکے۔ دولت کو چند ہاتھوں میں مجتمع ہونے سے روکنے کے لیے قبل از وقت احتیاطی تدابیر اختیار کیں اور حفاظتی بند باندھ دیئے اس طرح نہ دولت سمٹے گی اور نہ قوم انہ حد امیر اور از حد غریب طبقوں میں بٹے گی نہ ان میں حسد و تباعد کی آگ سلگے گی اور نہ وہ وقت آئے گا کہ غربت کے ماروں کا پیانا صبر پھٹکنے لگے اور وہ نئے اختیار و پے قابو ہو کر آمادہ بغاوت ہو جائیں اور اپنے ہاتھوں اپنی قوم کے خون کے دریا بہا دیں۔

غنیمت اور فئی کا مفہوم اور ان کے قرآنی احکام ذہن نشین کرنے کے بعد آگے چلیے۔

اہل سنت و جماعت کا نظریہ یہ ہے کہ کیونکہ اموال فئی کے حق دار بہت سے اقسام کے لوگ ہیں ان کو مستقیم کرنا ممکن نہیں۔ آج ایک لڑکا یتیم ہے کل وہ بالغ ہو کر خوشحال ہو جاتا ہے آج ایک شخص مسکین ہے کل وہ دولت مند بن جاتا ہے جب تک پہلا یتیم تھا اور دوسرا مسکین تھا۔ وہ ان اموال میں حصہ دار تھے آج ان کی جگہ دوسرے لوگ جو یتیمی اور غربت سے متصف ہیں وہ حصہ دار بن جائیں گے۔ یہی حال ذوی القربی کا ہے یہی حکم ابن السبیل کا ہے، جب صورت احوال ایسی ہو تو وہ اموال وقف کی حیثیت اختیار کر لیتے ہیں۔ اور ان اموال و املاک کا نظم و نسق خود حاکم وقت یا اس کی طرف سے مقرر کردہ شخص کیا کرتا ہے۔

یہ مسلم امر ہے کہ فذک جنگ اور لشکر کشی سے نہیں بلکہ صلح سے مسلمانوں کے تصرف میں آیا تھا اور آیت میں بیان کردہ حکم کے مطابق یہ کسی ایک شخص یا ایک خاندان کی نجی ملکیت نہیں بلکہ اس میں مذکورہ بالا سارے اصناف حصہ دار ہیں ورنہ دولت سمٹ کر چند ہاتھوں میں آجائے گی۔ قرآن سننے کی لایکون دولة

مبین الاغنیاء سے اڑکانہ زر سے بچنے کے لیے جو احکام نافذ کئے ہیں۔ ان کی خلاف ورزی لازم آئے گی۔ رحمت عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب تک اس جہان فانی میں رونق افروز رہے حضور اپنی نگرانی میں اس علاقہ کی آمدنی کو حقداروں میں تقسیم فرماتے رہے اور حضور کی رحلت کے بعد جب حضرت صدیق اکبر مسند خلافت پر متمکن ہوئے۔ تو ان باغات اور مزدوعہ اراضی کی نگہداشت اور اس کی آمدنی کی تقسیم آپ کے سپرد ہوئی آپ اپنے عہد خلافت میں حسب ارشاد خداوندی اور — حسب سنت نبوی اس فرائضہ کو سرانجام دیتے رہے اور یہ سلسلہ حضرت فاروق اعظم اور بعد میں آنے والے خلفائے راشدین کے زمانوں میں بھی اسی طرح جاری رہا اور اس طرح اسلامی نظام معیشت کی برکتوں اور سعادتوں سے اسلامی معاشرہ سیراب اور بہرہ مند ہوتا رہا۔ حضرت صدیق اکبر اور حضرت فاروق اعظم کا یہ عمل حقیقت میں ارشاد خداوندی کی تعمیل تھی۔ اور سنت نبوی کی صحیح معنوں میں اطاعت تھی اور ان حضرات پر کسی قسم کا الزام و اتہام وارد نہ ہو سکتا تھا بلکہ وہ لائق صبر و تحسین تھے کہ انہوں نے ہر قسم کے دباؤ کا مقابلہ کیا لیکن فرمان الہی اور سنت محمدی سے سرمواخرا ف نہ کیا۔ ہاں اگر وہ ایسا نہ کرتے تو وہ قابل سرزنش ہوتے بلکہ اس وقت کا زندہ اور بیدار معاشرہ احکام الہی اور سنت نبوی کی اس خلاف ورزی کو ہرگز برداشت نہ کرتا لیکن ہمارے ہاں تو گنگا الٹی بہ رہی ہے۔ تنقید کے تیروں سے ان مردانِ پاک سرشت کو گھائل کیا جا رہا ہے جنہوں نے عہد وفا کو نبھایا۔ راہِ حق پر استقامت و ثبات کے انحطاط اور درخشاں نقوش ثبت کئے۔ یہ تو ہوا اہل سنت کا موقف۔ نظری بھی اور عملی بھی۔

اب رہے معترضین تو ان کا عقیدہ شریعت یہ ہے کہ فدک جو فنی ہے۔ یہ حضور کی ذاتی ملکیت تھی۔ حضور کی رحلت کے بعد اس کی وارث صرف حضرت سیدہ محقیں اور شیخین نے ان کو فدک کی اراضی سے محروم کر کے حضور کی نور نظر اور رحمت جگر پر بڑا ظلم کیا اور ان کی حق تلفی کی۔ اب خود انصاف فرمائیے اگر ایسا ہوتا تو آیت یوں ہوتی :-
مَا آخِضَ اللَّهُ عَلَىٰ رُسُولِهِ مِنْ أَجَلٍ النَّبِيُّ فَهُوَ كَلِمَ سَوِيَّةٍ - کہ ان کاؤں والوں

سے جو مال فنی حاصل ہوا اس کا مالک اس کا رسول ہے بات ختم ہو جاتی اور کسی کو چوں و چرا کی مجال تک نہ رہتی لیکن قرآن کی آیت تو اس طرح وہاں نہیں وہاں تو **وَاللّٰهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِیْنَ وَالْمَسٰكِیْنِ وَابْنُ السَّبِیْلِ** کی لمبی چوڑی عبارت بھی موجود ہے۔

یہ لوگ اپنے دل سے پوچھیں کہ یہ کلمات کیا قرآن کی آیت کا حصہ نہیں؟ اور کیا ان کلمات کا واضح مدعا نہیں جس میں کسی تاویل کی گنجائش نہیں یا یہ الفاظ صرف سنانے کے لیے اور لوگوں کو مرعوب کرنے کے لیے ہیں عمل سے ان کا کوئی سروکار نہیں؟ جب تک ہم قرآن کو اپنے خداوند کریم کا کلام مانتے ہیں ہم اس آیت کا انکار نہیں کر سکتے اور اگر انکار نہیں کر سکتے تو پھر اس داستان سرائی کے لیے وجہ جواز کیا ہے۔

یہ ایک سیدھی اور صاف بات ہے اس میں کوئی کجی نہیں کوئی زلیغ نہیں کوئی ایچ پیج نہیں یہ ایک روشن حقیقت ہے جو شک و شبہ سے بالاتر ہے پھر ہم آفتاب سے تابندہ تر حقیقت کا کیوں انکار کریں اور بے سرو پا تاویلات اور من گھڑت مزعومات کی دلدل میں پھنس کر کیوں خود بھی قیامت کے روز شرمسار ہوں اور قرآن و اسلام کی تعلیمات کو زک پہنچا کر باطل کو بلا وجہ غرانے کا موقعہ دیں۔

لیکن جہاں بات کا تنگڑ بنانا اور بال کی کھال اتارنا محبوب مشغلہ ہو وہاں حق کی سادگی اور پرکاری کو کون خاطر میں لاتا ہے۔ سچی بات کو سنا کون گوارا کرتا ہے۔ وہاں تو ایسی ایسی ایچ اور دورانہ کار تاویلوں کا سلسلہ شروع ہو جاتا ہے جو ختم ہونے میں نہیں آتا۔ اپنی غلطی کا اعتراف تو بڑے دل گردے کا کام ہے جن کے پیش نظر صرف ملت کا شیرازہ منتشر کرنا ہو جن کے پیش نظر اپنی لیڈری کو چمکانا ہو۔ جس انترشل کے پیچھے دیرینہ جذبہ انتقام کی آگ سگ رہی ہو وہاں عقل عیار ایسی ایسی انتراعیں کرتی ہے۔ حقائق اور حقوق کو پس پشت ڈال کر محض جذبات کو ابھارتی ہے اور اس کے لیے دروغ بانی میں کمال کا مظاہرہ کرتی ہے کہ اچھے بھلے سراب

کو چشمہ آب حیوان سمجھنے لگتے ہیں۔

اگر ایک لمحہ کے لیے یہ مان بھی لیا جائے اگرچہ ایسا ماننا حکم خداوندی کی صریح نافرمانی ہے۔

کہ فدک حضور کی ملکیت تھا۔ اور وصال کے بعد ان املاک کی حیثیت ایسی تھی۔ جو وارثوں میں بانٹ دی جاتی ہے تو پھر وراثت کا حق صرف حضرت سیدہ بتول سلام اللہ علیہا وعلیہا کو کیسے پہنچتا ہے اس میں تو سارے وارث حصہ دار ہوں گے۔ حضرت عباس۔ امہات المؤمنین اور دیگر ورثا بھی شریک ہوں گے صرف حضرت سیدہ کو وارث تسلیم کرنا اور باقی ورثا کو محروم کر دینا متعدد آیات قرآنی کی صریح خلاف ورزی ہے اور ہم سیدہ بتول کے بارے میں اس کا تصور تک نہیں کر سکتے۔

حبیب ان لوگوں کے یہاں بھی قدم نہیں جھٹے اور مقصود یہ آتا دکھائی نہیں دیتا تو پھر یہ دعویٰ کیا جاتا ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اپنی حیات طیبہ میں ہی فدک کی وسیع و عریض املاک اپنی بیٹی کو ہبہ کر دی تھیں اور انہوں نے اسے قبول کر لیا تھا۔ اس لیے فدک وغیرہ کی واحد حقدار حضرت سیدہ ہی تھیں۔

آپ غور فرمائیں کہ بارگاہ رسالت میں یہ کتنی بڑی گستاخی ہے اس کا مطلب تو یہ ہوا کہ معاذ اللہ حضور نے باقی تمام ورثا کو محروم کرنے کے لیے فدک اپنی حیات طیبہ میں ہی حضرت سیدہ کو دے دیا۔ اور دوسرے ورثاء کو محروم کر دیا اس گئے گزرے زمانے میں بھی اگر کوئی شخص ایسی بات کرتا ہے کہ اپنے ایک وارث کے نام ساری جائیداد کا انتقال کر دیتا ہے اور باقی وارثوں کو محروم کر دیتا ہے تو اس کے اس عمل کو انتہائی مذموم اور صریح ظلم قرار دیا جاتا ہے اور اس کی اس بات سے سارے خاندان کا امن و سکون برباد ہو جاتا ہے۔

ان میں خونریزیوں اور مقدمہ بازیوں کا نہ ختم ہونے والا سلسلہ شروع ہو جاتا ہے۔ ذرا سوچئے وہ نبی برحق جو آیا ہی ظلم و زیادتی کو مٹانے کے لیے تھا جو آیا ہی عدل و انصاف کے تقاضوں کو پورا کرنے کے لیے تھا۔ اس کی آمد کی برکت سے ٹپٹے

ہوئے دل جڑ گئے دریدہ قباؤں کے چاک رفو ہو گئے خانہ فی عداوتوں کے آتش کدے
 گلزار بن گئے۔ ایسے یمن و سعادت کے پیغامبر کے بارے میں ایسا تصور تک کرنا بھی انتہائی
 رذالت اور کمینگی ہے اہل بیت کی عقیدت کا بہر و پا دھار کر ناموس نبوت پر حملہ آور
 ہونا کہاں کی ایمانداری ہے۔ اگر نبی نے خود لغو و بالہ اپنے خاندان کے افراد میں ظلم و عدوان
 کا آغاز کیا تو ظلم و ستم کی ستائی ہوئی مخلوق اپنے درد کا درماں کرنے اور اپنے زخموں
 پر مرہم لگوانے کہاں جائے؟

کئی دوسری باتیں بھی ہمہ کے دعویٰ کی تردید کرتی ہیں۔
 فدک کا علاقہ جو بطور فنی حضور کے تصرف میں آیا کوئی معمولی سا علاقہ نہ تھا۔ یہ
 ایک وسیع و عریض خطہ ہے جس میں زرخیز میدان شاداب باغات کا سلسلہ پھیلا ہوا
 تھا۔ بقول ملا باقر مجلسی اس کی سالانہ آمدنی چوبیس ہزار دینار تھی یعنی اس وقت کے
 حساب کے مطابق دو لاکھ چالیس ہزار روپیہ۔ اگر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے
 یہ خطہ حضرت سیدہ کوہبہ کو دیا تھا تو پھر آپ مدینہ طیبہ کی متحمل اور دولت مند
 خواتین میں سرفہرست ہوں گی حالانکہ عہد رسالت میں آپ کی عسرت اور تنگی گزران کے
 قصے زبان زد خاص و عام ہیں۔ آپ خود اپنے دست مبارک سے پیسٹیں، گھر میں
 جھاڑو خود میٹیں کھانا پکاتیں۔ حتیٰ کہ بسا اوقات پانی کا بھرا ہوا مشکیزہ اپنے کندھوں
 پر اٹھا کر لایا کرتیں۔

جس کی سالانہ آمدنی ڈھائی لاکھ روپیہ ہو۔ وہ تو دس بیس غلام اور کینزیں خرید
 کر رکھ سکتا ہے نیز یہ روایت بھی عند الفریقین مسلم ہے کہ ایک دفعہ چند کینزیں اور
 غلام بارگاہ رسالت میں لائے گئے اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ایما پر حضرت سیدہ
 لونڈی مانگنے کے لیے حضور کی خدمت میں گئیں حضور نے ارشاد فرمایا اے فاطمہ!
 اے میری محنت جگر! جب تک اہل صفہ کی ضرورتیں پوری نہ ہو جائیں میں تمہیں لونڈی
 کیسے دے سکتا ہوں البتہ تمہیں لونڈی سے بھی بہترین تحفہ پیش کرنا ہوں جب سونے لگو تو ۳۳ مرتبہ
 سبحان اللہ ۳۳ مرتبہ الحمد للہ اور ۳۳ بار اللہ اکبر پڑھ لیا کرو۔

اس کے علاوہ کئی بار ایسے مواقع آئے کہ سرورِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے صحابہ کو خدمتِ دین کے لیے مال پیش کرنے کی دعوت دی اور ہر صحابی نے اپنی استطاعت سے بڑھ کر لطیف خاطر مالی قربانی پیش کی لیکن کسی روایت میں یہ موجود نہیں کہ حضرت سیدہؓ نے (ان کے قول کے مطابق) جن کی سالانہ آمدنی اڑھائی لاکھ روپیہ تھی۔ انہوں نے بھی اس میں حصہ لیا ہو۔ غزوہ تبوک کا واقعہ تو بالاتفاق خیبر و فک کی فتح کے بعد کا ہے، اس وقت تو یقیناً آپ اتنی بڑی جاگیر کی مالک تھیں۔

مسلمانوں کی مالی حالت بڑی محذوش تھی۔ تبوک کی مہم اخراجات کا تقاضا کر رہی تھی سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے جہاد کی تیاری کے لیے مالی قربانی پیش کرنے کا جب اعلان کیا تو حضرت عثمان ہزاروں دینار لے کر آئے اور حضور کے قدموں میں آکر ڈھیر کر دیے حضور انہیں اپنی جھولی میں ڈال کر مسجد کے صحن میں پھرتے تھے اور حضرت عثمان کو دعاؤں سے نوازتے تھے حضرت عمر اپنا نصف مال لے کر حاضر ہوئے اور حضرت صدیق کی توشان ہی نرالی تھی اپنا سارا اثاثہ اٹھایا اور اپنے آقا کی خدمت میں پیش کر دیا۔ حتیٰ کہ اپنا لباس بھی اتارا اور بوریا کا لباس پہنا۔ ان حضرات کے علاوہ دیگر صحابہ نے بھی ایثار و خلوص کے خوب خوب مظاہرے کئے۔

لیکن کیا کوئی ایسی روایت آپ ہمیں دکھا سکتے ہیں جس میں درج ہو کہ حضرت خاتونِ جنت رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے بھی اس میں کوئی حصہ ڈالا ہو۔ ایسا بھی نہیں کہ صحابہ کرام کے چندوں کے بعد ضرورت نہ رہی بلکہ قرآن تو صاف بتاتا ہے کہ بعض مجاہد میدانِ جنگ میں شرکت کے لیے حاضر ہوئے لیکن سواری کا انتظام نہ ہو سکا اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا لَا أَجِدُ مَا أَحْكُمُ عَلَيْهِمِ میرے پاس تمہاری سواری کے لیے کوئی مالور نہیں ہے ناچار انہیں واپس ہونا پڑا اس وقت ان کے رنج و الم کی یہ حالت تھی کہ ان کی آنکھوں سے آنسوؤں کے دریا بہہ رہے تھے اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: قَوْلًا وَاعْبُدْنَهُمْ تَقْضِيَنَّ مِنْ أَلَمِهِمْ حَزَنًا کہ وہ لوٹے اس حالت میں کہ ان کی آنکھوں سے سیل اشک رواں تھا۔

اب دو ہی صورتیں ہیں یا تو حضرت سیدہ اتنی جاگیر کی مالک ہونے کے باوجود اللہ تعالیٰ کی راہ میں ایک پیسہ خرچ کرنے کی روادار نہ تھیں اس بات کو کوئی ایماندار تسلیم کرنے کے لیے تیار نہیں جس گھرانے سے دینا نے جو دو کرم اور بخشش و عطا کا سبق سیکھا ہو۔ وہاں بخل اور کنجوسی کا کیا گزر (دوسری صورت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کا محبوب اس کے اہل بیت اور اولاد کو دنیا کی لذتوں سے دور کا واسطہ بھی نہ تھا، وہاں تو آخر دم تک کئی کئی دن فاقہ سے گزرتے تھے۔

کئی کئی ماہ چولہے میں آگ نہیں جلتی تھی ان روشن حقائق کے سامنے کیا اس کذب و افترا کا پردہ چاک نہیں ہو جاتا کہ حضور نے اپنی صاحبزادی کو تمام دوسرے حق داروں کو محروم کرتے ہوئے اتنی بڑی جاگیر ہب کر کے مالک بنا دیا۔ محبت کے بلند بانگ و عادی کے شور و غل میں ناموس مصطفیٰ علیہ الطیب النجیۃ والثناء اور عظمت اہل بیت رضوان اللہ علیہم پر اس بیدردی اور بے خوفی سے شجر ہمارے ان دوستوں کو ہی زیب دیتا ہے۔

اب آئیے ان روایات کی طرف جن کا سہارا لے کر گلشن اسلام کے ان سدا بہار شجرہ عشر بار پر پورش کی جاتی ہے، کہتے ہیں کہ حضور کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے وصال کے بعد حضرت سیدہ صدیق اکبر کے پاس گئیں اور میراث کا مطالبہ کیا اور یہاں تک کہا، یا ابن ابی قحافہ اثرت اباک ولا یرث ابی، اے ابو قحافہ کے بیٹے آپ تو اپنے باپ کے وارث بنیں اور میں اپنے باپ کے ورثہ سے محروم رہوں یہ بات قرین قیاس نہیں کہ حضور کی جدائی کا زخم ابھی تازہ ہو اور آپ نے حصول میراث کے لیے تگ و دو شروع کر دی ہو۔ نیز آپ کی شان سے بعید ہے کہ آپ خود بنفس نفیس نفیس عدالت صدیقی میں تشریف لے گئی ہوں اور دعویٰ دائر کیا ہو جس طرح عام طور پر بعض کم علم خیال کرتے ہیں حقیقت یہ ہے کہ آپ نے کسی آدمی کے ذریعہ اپنے اس مطالبہ کو خلیفہ برحق کے گوش گزار کیا۔ امام بخاری کی روایت میں اس کی تصریح موجود ہے۔

عن عائشۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہا ان فاطمۃ رضی اللہ عنہا ارسلت الی ابی بکر نسأله مسیرا ثم من النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مما افاء اللہ علیہ۔

ترجمہ :- یعنی حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ حضرت سیدہ فاطمہ نے حضرت ابوبکر کے پاس آدمی بھیجا اور حضور کی میراث کا مطالبہ کیا۔

اس تصریح کے بعد بعض دوسرے مقامات پر جہاں مطالبہ کرنے کی نیت خود حضرت سیدہ کی طرف کی گئی ہے وہ مجاز ہوگا۔

جب سفر سے سیدہ کا پیغام حضرت صدیق اکبر کو پہنچا تو آپ نے جواب دیا۔ وہ بھی امام بخاری کے الفاظ میں سن لیجئے :-

فقال ابوبکر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا نورث ما تركنا فهو صدقة اسماءيا كل آل محمد من هذا المال..... واني والله لا اغتري شيئا من صدقات النبي صلى الله تعالى عليه وسلم التي كانت عليهما في عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولا عملن فيها لما عمل فيها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فتشدد علي ثم قال انا قد عرفنا يا ابا بكر فضيلتك وذكى قرابتهم من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وحققهم وتكلم ابوبكر فقال والذي نفسي بيده مقرأ بة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اخب اني ان اصل من قرابتي۔

(بخاری مشریف جلد اول ص ۵۲۶)

ترجمہ

حضرت سیدہ کے جواب میں حضرت ابوبکر نے عرض کیا اللہ تعالیٰ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہماری مالی وراثت نہیں ہوتی جو مال ہم چھوڑ جاتے ہیں وہ صدقہ ہوتا ہے اور آل محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس مال سے کھا سکتے ہیں (ابوبکر نے کہا) بخدا میں حضور کے صدقات میں کوئی تبدیلی نہیں کروں گا جس طرح وہ عہد نبوت میں تھے۔ ویسے ہی رہیں گے اور میں ان میں ایسا ہی کروں گا جس طرح ان میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کیا کرتے تھے سیدنا علی نے ان اسباب کی تصدیق کی اور فرمایا اسے ابوبکر! ہم آپ کی فضیلت و بزرگی کو جانتے ہیں پھر آپ نے اس بڑے دار کی

کا ذکر کیا جو انہیں حضور کے ساتھ تھی اور ان کے حق کا ذکر کیا حضرت صدیق اکبر نے یہ سن کر فرمایا کہ اس ذات پاک کی قسم جس کے دست قدرت میں میری جان ہے کہ اپنے رشتہ داروں کے ساتھ صلہ رحمی سے کہیں یہ زیادہ محبوب ہے کہ میں اللہ تعالیٰ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے رشتہ داروں کے ساتھ حسن سلوک کروں۔

آپ خود سوچئے کہ اس جواب میں کوئی قابل اعتراض بات ہے بے ادبی کا ادنیٰ شائبہ بھی اس میں پایا جاتا ہے کیا اس سے اہل بیت کی حق تلفی کی نیت کا گمان ہو سکتا ہے؟ ہرگز نہیں بلکہ آپ نے حضرت بتول جنت کی خدمت میں یہ عرض کی کہ اللہ تعالیٰ کے پیارے رسول، آپ کے ابا جان اور میرے آقا و مونی کا ارشاد گرامی یہ ہے اور مجھ میں یہ تاب نہیں کہ میں ارشادات نبوی سے سرمو انحراف کر سکوں آپ خود ہی انصاف فرمائیے کہ اس جواب میں کون سا جملہ یا لفظ قابل اعتراض ہے۔

بعض لوگ فرط جوش اور شدت غضب میں کہہ دیتے ہیں کہ یہ حدیث حضرت صدیق کی خود ساختہ ہے۔ انہوں نے فقط حضرت سیدہ کا حق غضب کرنے کے لیے یہ حدیث گمراہی ہے حیرت ہے کہ ایسے بے سرو پا کلمات زبان سے نکالتے ہوئے انہیں غضب خدا کا خوف یا جگ سہنائی کی فکر نہیں ہوتی، یہ حدیث صرف حضرت صدیق سے ہی مروی نہیں۔ صرف کتب اہل سنت میں ہی مرقوم نہیں بلکہ صحابہ کی کثیر تعداد سے مروی ہے اور معتز ضین حضرات کی معتبر کتب حدیث میں بھی اہل بیت سے مرقوم ہے ملاحظہ فرمائیے۔

اصول کافی ص ۱۵۱ اس پر حضرت امام جعفر صادق حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی روایت کرتے ہیں۔

قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان العلماء ورثة الانبياء ان الانبياء لم يورثوا دينارا ولا درهما ولكن اورثوا العلم فمن اخذ منه اخذ بحظ وافر۔
(اصول کافی)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ علماء انبیاء کے وارث ہیں ،
بیشک انبیاء دنیا و درہم کا وارث نہیں بناتے بلکہ وہ علم وراثت میں دیتے
ہیں جس نے ان کے علم سے حصہ لیا اسے بڑا وافر حصہ ملا ۔

دوسری روایت ملاحظہ فرمائیے ۔

حضرت سیدنا علی مرتضیٰ شیر خدا اپنے فرزند ارجمند حضرت محمد بن حنفیہ کو ازراہ وصیت
فرماتے ہیں ۔

وتفقه فی الدین فان الفقهاء ورثة الانبیاء ان الانبیاء لم یورثوا دینارا ولا
درهما ولكنهم ورثوا العلم ومن اخذ منه اخذ بحظ وافر من لا یحضره الفقیہ جلد دوم
ص ۲۴۶ ۔

اسے میرے فرزند دین میں فہم حاصل کرو کیونکہ فقہاء ہی انبیاء کے وارث ہیں بے شک
انبیاء دنیا و درہم کا وارث نہیں بناتے بلکہ وہ علم وراثت میں دیتے ہیں اور جس نے علم نبوت
سے کچھ حاصل کیا اسی کو حظ وافر نصیب ہوا ۔
”بہری روایت ملاحظہ ہو

یہ حضرت امام جعفر صادق کا اپنا ارشاد ہے ، اس سے حدیث نبوی کی تصدیق اور
وصیت مرتضوی کی تصویب ہوتی ہے ۔
حضرت امام نے فرمایا ۔

ان العلماء ورثة الانبیاء و ذاك ان الانبیاء لم یورثوا درهما ولا دینارا
ولكنهم ورثوا احادیث من اساد شیعہ فمن اخذ بشیئ منها فقد اخذ حظا وافرا
(اصول کافی ص ۱۸۱)

”بے شک علماء ہی انبیاء کے وارث ہیں کیونکہ انبیاء درہم و دنیا وراثت میں نہیں
چھوڑتے بلکہ وہ احادیث (احکام شریعت) اور اسرار کتاب ہی اپنی وراثت
میں چھوڑ جاتے ہیں پس جس شخص نے اس بحر علم سے کچھ حاصل کیا اس کو
حظ وافر نصیب ہوا ۔“

اہل سنت کی کتب میں یہ ارشاد نبوی کثیر التعداد صحابہ سے مروی ہے بعض کے اسمائے گرامی ذہن نشین کر لیجئے حضرت خذیفہ بن یمان - زبیر بن عوام عباس، علی، عمر، عثمان، عبد الرحمن بن عوف، سعد بن ابی وقاص، ابوذر دا اور ازواج مطہرات رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین جب یہ بات ہمیں بنتی تو کہتے ہیں کہ یہ حدیث آیات قرآنی کے خلاف ہے کیونکہ قرآن میں یوصیکم اللہ فی اولادکم تمہاری اولاد کے بارے میں اللہ تعالیٰ تمہیں وصیت کرتا ہے اور کم میں نبی اور امتی دونوں داخل ہیں اور حدیث صرف وہ معتبر ہوتی ہے جو قرآن کے مطابق ہو بجا فرمایا آپ نے مخالف قرآن حدیث معتبر نہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ کا رسول قرآن کی تصدیق کے لیے تشریف لاتا ہے اس کی تردید اور تکذیب کے لیے نہیں اس لیے جو حدیث قرآن کی کسی آیت کے معارض ہوگی وہ اللہ تعالیٰ کے نبی کا ارشاد نہیں ہو سکتی۔

لیکن میرے محترم! کبھی آپ نے قرآن کی تفسیر اور قرآن کی تردید میں جو فرق ہے۔ اس پر بھی غور کیا اگر بیٹا باپ کو قتل کر دے تو اگرچہ وہ اس کا بیٹا ہے لیکن کیا اس آیت کی رو سے آپ اس کو وارث بنائیں گے اسی طرح خدا نخواستہ اگر کسی مسلمان کا بیٹا مرتد ہو جائے تو اس کا بیٹا ہونے میں تو شک نہیں لیکن کیا وہ مرتد بیٹا اپنے مسلمان باپ کا وارث ہوگا؟ ہرگز نہیں کیا وہ احادیث جن میں قاتل اور مرتد کے وارث نہ ہونے کا حکم مذکور ہے کیا آپ اس لیے انہیں مسترد کر دیں گے کہ وہ قرآن کی اس آیت کے منافی ہیں؟ ہرگز نہیں بلکہ ان احادیث کے متعلق یہ کہا جائے کہ ان احادیث نے اس بات کی تفسیر کر دی کہ کون سا بیٹا اپنے باپ کا وارث ہو سکتا ہے اور کون سا نہیں یہ احادیث آیت قرآنی کے مفسر ہیں منہر یا ناسخ نہیں۔ اسی طرح ایک اور آیت میں غور کریں۔ ارشاد الہی ہے۔ احل اللہ البیع و حرم التزوٰج کہ اللہ تعالیٰ نے بیع (خرید و فروخت) کو حلال کر دیا لیکن سود کو حرام اگر اس آیت کو سند بناتے ہوئے کوئی شخص شراب، سمور اور مردار کی خرید و فروخت اور کاروبار شروع کر دیتا ہے کیا آپ اس کے استدلال کو صحیح مانیں گے اور وہ احادیث جن میں ان حرام چیزوں کے کاروبار سے روکا گیا ہے انہیں قرآن

کی ناسخ اور مخالفت گردان کو مسترد کر دیں گے؟ ہرگز نہیں بلکہ آپ یہ فرمائیں گے کہ بے بیع حلال ہے لیکن ان احادیث نے تفسیر کر دی کہ کن اشیا کی بیع حلال ہے اور کن کی حرام ہے اسی طرح ان احادیث میں جو معتز ضنین حضرات کی کتب میں بھی بروایت ائمہ معصومین منقول ہیں اس آیت کی مفسر ہیں نہ ناسخ

نیز جہاں خطاب ہو وہاں ہر جگہ حضور اور امت دونوں مراد نہیں ہوا کرتے بلکہ بعض مقامات پر صرف امت کو خطاب ہوتا ہے مثلاً اسی آیت سے چند سطر پہلے ارشاد ہے۔

وان خفتم ان لا تقسطوا فی الیتامی ما لکموا ما طاب کم من النسا مشنی وثلث ورباع۔

اس آیت میں مخاطبین کو چارہ تک شادیاں کرنے کی اجازت ہے لیکن ان میں حضور داخل نہیں کیونکہ حضور کو نو تک شادیاں کرنے کی اجازت ہے۔ یہاں معتز ضنین حضرات فرماتے ہیں کہ انبیاء کے اموال میں اگر احکام وراثت جاری نہیں ہوتے تو پھر ورث سلیمان داؤد کا کیا مطلب ہوگا سلیمان علیہ السلام داؤد علیہ السلام کے وارث بنے؟ نیز حضرت زکریا علیہ السلام کیوں یہ دعائیں مانگتے رہے حب لی من لدنک ولیا یدثنی ویرث من آل یعقوب۔

الہی مجھے ایک فرزند عطا فرما جو میرا بھی وارث ہو اور آل یعقوب کا بھی وارث ہو اس کے متعلق گزارش ہے کہ پہلی آیت میں جس وراثت کا ذکر ہے وہ داؤد علیہ السلام کے اموال کی وراثت نہیں بلکہ کتاب و شریعت کی وراثت ہے کیونکہ اگر مال کی وراثت کا ذکر ہوتا تو آپ کے دوسرے اٹھارہ بھائی بھی آپ کے ساتھ برابر کے حصہ دار ہوتے صرف ایک بیٹے کو اپنی جائیداد کا دسے دینا اور باقی بھائیوں کو سرے سے محروم کر دینا شان نبوت کے سراسر خلاف ہے اسی طرح حضرت زکریا علیہ السلام ایسے بیٹے کے لیے دامن طلب پھیل کر دعا مانگا کرتے تھے جو ان کی نبوت کی ذمہ داریوں اور علوم و حکمت کا وارث ہو۔ ورنہ ان کے پاس ایسے خزانے کہاں تھے جن کے لیے وہ اتنے بے چین رہتے ہوں اور یعقوب

علیہ السلام کو گزرے تو صدیاں بیت چکی تھیں اور ان کے بارہ فرزند تھے ہر ایک فرزند
 کی کثیر اولاد تھی اور ان صدیوں میں ان کی تعداد لاکھوں تک پہنچ چکی ہوگی اگر کوئی بہت
 بڑا خزانہ حضرت یعقوب نے چھوڑا ہوگا تو وہ تقسیم در تقسیم سے ناپید ہو چکا ہوگا۔ تو
 آل یعقوب کی وراثت جس کے لیے آپ التجار سے ہیں وہی نبوت کے فرائض ہیں اور
 علوم و حکمت کے جو اہر آبدار ہیں جن کے ضائع ہونے کا آپ کو اندیشہ رہا کرتا تھا اور جو
 ان کے نزدیک دنیا کے تمام خزانوں سے زیادہ بیش بہا تھے۔

آخر میں یہ فقیر بخاری شریف کی ایک حدیث کا ذکر کرنا ضروری سمجھتا ہے، اسے بکثرت
 اچھالا جاتا ہے اور سادہ لوح لوگوں کو یہ بات ذہن نشین کرائی جاتی ہے کہ حضرت سیدہ
 حضرت صدیق اکبر پہ ناراض ہو گئیں اور عمر بھر کے لیے ان سے قطع تعلق کر لیا۔

بخاری شریف میں پانچ مرتبہ مذکور ہے۔ بخاری ص ۵۲۶ جلد اول کی حدیث
 کے الفاظ بھی آپ پڑھ چکے ہیں۔ ورق الٹ کر ایک بار پھر یاد تازہ کر لیجئے اس میں حضرت
 سیدہ کی ناراضگی کا کوئی ذکر نہیں بلکہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ، صدیق اکبر کے موقف کی تصدیق
 کرتے ہیں۔ ان کی فضیلت کا اعتراف کرتے ہیں اور صدیق اکبر آخر یہ کہتے ہیں کہ مجھے اس
 ذات پاک کی قسم جس کے دست قدرت میں میری جان ہے حضور کے رشتہ دار مجھے اپنے
 رشتہ داروں سے کہیں زیادہ عزیز ہیں

اسی طرح ص ۵۷۵ جلد دوم پر حدیث مذکور ہے جس میں صراحت سے ذکر ہے کہ حضرت
 فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے ان املاک کو حضرت علی اور حضرت عباس کے تصرف میں اس شرط
 پر دیا تھا کہ وہ ان سے حاصل ہونے والی آمدن کو اسی طرح خرچ کریں جس طرح حضور نبی
 کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور ابو بکر صدیق خرچ کیا کرتے تھے۔ بعد میں یہ ساری املاک حضرت
 علی کرم اللہ وجہہ کے قبضے میں آئیں پھر آپ کی شہادت کے بعد حضرت امام حسن آپ کے
 بعد حضرت امام حسین کے قبضہ میں رہیں اور یہ حضرات اپنے اپنے اوقات میں اس آمدنی
 کو سنت نبوی کے مطابق صرف کرتے رہے حضرت سیدنا امام حسین کی شہادت کے بعد آپ
 کے صاحبزادے حضرت علی بن زین العابدین اور حضرت امام حسن کے صاحبزادے حسن

دونوں ان کا باری باری انتظام کرتے رہے پھر زید بن حسن کو یہ خدمت تفویض کی گئی
بخاری شریف کے الفاظ ہیں۔

فكانت هذه الصدقة بيد علي منحه علي عباس فغلبه عليها ثم كان
بيد حسن بن علي ثم بيد حسين بن علي ثم بيد علي بن حسين وحسن بن حسن كليهما
كان يتداولها ثم بيد زيد بن حسن۔

اس ورثہ میں بھی کہیں حضرت سیدہ کی ناراضگی کا ذکر نہیں بلکہ یہاں سے تو پتہ چلتا
ہے کہ حضرت سیدہ نامہ نے ان علاقوں کا انتظام حضرت علی مرتضیٰ کے سپرد کر دیا تھا اور یہ
سلسلہ چلتا رہا اور مذکورہ بالا حضرات اس کی آمدن کو سنت بنوی کے مطابق صرف کرتے
رہے۔ انہوں نے بھی اس مرتبہ کی حیثیت میں کوئی تبدیلی نہیں کی۔ اگر یہ ورثہ ہوتی تو حضرت
سیدہ کے سارے وارثوں میں ان کے حصص کے مطابق تقسیم ہو جاتی حالانکہ ایسا نہیں ہوا۔
ان حضرات کے مسلسل عمل نے حضرت صدیق اکبر اور حضرت فاروق اعظم کے اس فیصلہ پر
بہر تصدیق ثبت کر دی اور دل میں اگر خوف خدا موجود ہے تو انہیں قطعاً ان حضرات پر
دبان طعن دراز کرنے کا حق نہیں پہنچتا۔

ایک لطیف سماعت فرمائیے۔ خلیفہ عباسی سفاح جب پہلا خطبہ دینے کے لیے
کھڑا ہوا تو ایک آدمی جس نے اپنے گلے میں قرآن مجید حائل کر رکھا تھا اٹھا اور کہنے
لگا: انا شدد الله الا حکمت بینی و بین خصمی بهذا المصحف اے خلیفہ! میں
تمہیں اللہ تعالیٰ کا واسطہ دے کر التجا کرتا ہوں کہ میرے درمیان اور میرے دشمن کے
درمیان اس قرآن کی رو سے فیصلہ کرو۔ خلیفہ نے پوچھا تمہارا دشمن کون ہے؟ کہنے لگا۔
”البکر فی منعه فذک“ البکر میرا دشمن ہے جس نے فذک اہل بیت کو نہیں دیا۔ سفاح
نے پوچھا اظلمت؟ کیا البکر نے مجھ پر ظلم کیا ہے؟ اس نے کہا ہاں اس طرح پھر عثمان کے
بارے میں گفتگو ہوئی اور اس نے کہا کہ عثمان نے بھی مجھ پر ظلم کیا۔ خلیفہ نے پوچھا کہ کیا علی
نے بھی تم پر ظلم کیا۔ اب اس پر سکتہ طاری ہو گیا اور اس سے کوئی جواب نہ آیا۔ علی طور
پر حضرت علی مرتضیٰ اور امیر اہل بیت نے بھی وہی کچھ کیا جو حضرت صدیق اور حضرت فاروق

نے کیا تھا نہ اس زمین کی حیثیت میں تبدیلی کی نہ اس زمین سے حاصل ہونے والی آمدنی میں کسی قسم کا رد و بدل کیا نہ کسی کے لیے ازراہ وراثت مالکانہ حقوق تسلیم کئے تو پھر بے انصافی کی حد ہے کہ آپ ان حضرات کو تو کچھ نہ کہیں اور اپنا سارا غصہ حضور کے پیار سے محبوب اور وفا شعار ساتھیوں پر نکالیں جن کا جرم یہ ہے کہ انہوں نے سنت نبوی سے انحراف نہ کیا۔ سچ تو یہ ہے کہ ان کا یہ جرم نہیں ورنہ اس جرم میں تو کئی اور حضرات بھی شریک ہیں اور ان سے یہ لوگ اپنی محبت و عقیدت کا دم بھرتے ہیں۔

ابوبکر اور عمر کا اصلی تصور یہ ہے جسے وہ کسی قیمت پر معاف نہیں کر سکے کہ انہوں نے مشرق و مغرب میں اسلام کا نام بلند کر دیا۔ آتشکدے سرد کر دیئے۔ صلیبوں کو سرنگوں کر دیا۔ شام کے لالہ زاروں اور ایران کے مرغزاروں سے لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ کی دلنواز صدا اُٹیں بلند ہونے لگیں۔

اسی طرح بخاری شریف کے دوسرے مقامات پر بھی جو احادیث ہیں ان میں کہیں حضرت سیدہ کے غصے اور ناراضگی کا ذکر تک نہیں کیا البتہ ایک حدیث جو ص ۴۳۵ پر مذکور ہے وہ غور طلب ہے۔

عروہ بن زبیر کہتے ہیں کہ حضرت عائشہ صدیقہ نے انہیں بتایا کہ حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا نے حضور کی وفات کے بعد ابوبکر صدیق سے میراث کا مطالبہ کیا حضرت صدیق اکبر نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی حدیث پیش کی۔ لا فَرثَ مَا تَرَكَنا صَدَقًا لِّخٍ اور پھر معذرت خواہی کرتے ہوئے گزارش کی: لَسْتُ تَارِكًا شَيْئًا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعْمَلُ بِهِ إِلَّا فِي عَمَلٍ بِهِ خَافِي اخْشَى أَنْ تَرَكَتَ شَيْئًا مِنْ أَمْرِكَ أَنْ تَزِيلَهُ. یعنی میں کسی ایسی چیز کو ترک نہیں کر سکتا، جس پر حضور کا عمل تھا مگر میں اس پر عمل کروں گا کیونکہ مجھے یہ خوف ہے کہ اگر میں نے حضور کے کسی کام کو چھوڑا تو مجھ میں کجی پیدا ہو جائے گی۔

کتنی صاف بات ہے اور کس حسین انداز سے اپنی معذروہی کا اظہار کیا ہے آپ کی ساری زندگی اتباع کا زندہ ثبوت ہے۔

اس حدیث میں یہ الفاظ ہیں :-

فغضبت بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فصبرت ابا بکر و لم تذل صاحبہ
حتی توفیت۔ کہ حضرت سیدہ ابوبکر صدیق کی اس بات پر ناراض ہو گئیں اور صدیق اکبر سے
قطع تعلق کر لیا۔

ان الفاظ میں غور طلب چند امور ہیں کیا یہ حضرت سیدہ کا قول ہے کہ میں ابوبکر پر ناراض
ہوں ہرگز نہیں اور نہ ہی یہ حضرت عائشہ کا قول ہے بلکہ ان کے بعد کے راویوں میں سے
کسی راوی نے اپنے خیال کے مطابق یہ قیاس آرائی کی لیکن یہ قیاس آرائی شان قبول کے
سراسر خلاف ہے کیونکہ یہ تصور بھی نہیں کیا جاسکتا کہ آپ کے سامنے رسول کریم کا قول پیش کیا
جائے اور آپ اسے بخوشی قبول نہ کریں بلکہ الٹا ناراضگی کا اظہار کریں آپ فراق قرآن کریم کی اس
آیت پر غور کریں اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔ فلا وربک لا یومنون حتی یمسکوک فیہا شجر بنیم
ثم لا یجدوا فی انفسہم حرجاً مما قضیت ویسلموا تسلیماً۔

اے میرے محبوب! تیرے رب کی قسم وہ لوگ مسلمان ہو ہی نہیں سکتے یہاں تک
کہ وہ اپنے متنازعہ امور میں آپ کو حکم تسلیم کریں اور جو آپ فیصلہ فرمادیں اس کے بارے
میں ان کے دل میں ناگواری کا کوئی اثر نہ ہو اور وہ آپ کے فیصلہ کے سامنے سر تسلیم
خم کر دیں۔

جب ایک عام انسان پر لازم ہے کہ وہ حضور کے فیصلہ کے سامنے بلا چوں و چرا پیر
انداز ہو جائے اور اس کے بارے میں کسی قسم کا ملال دل میں نہ لائے تو حضرت خاتون
جنت کے متعلق یہ کہنا کہ آپ ارشاد نبوی سن کر ایسی خستہ ناک ہو گئیں کہ قطع تعلق کر لیا ہرگز
قابل تسلیم نہیں۔ راوی کا یہ بیان ہے اور نیک سے نیک آدمی بھی غلط فہمی کا شکار ہو سکتا
ہے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام جب طور سے واپس آئے اور اپنی قوم کو بچھڑے کی پرستش
کرتے ہوئے دیکھا تو غصہ سے بے قابو ہو گئے اور یہ خیال کیا کہ شاید اس میں حضرت
بارون کی غفلت کا دخل ہے حالانکہ ایسا ہرگز نہیں تھا تو اس طرح کی غلط فہمیاں جب
اکابر کو ہو جاتی ہیں تو راوی حدیث بیشک عادل اور ثقہ کیوں نہ ہو اس قسم کی غلط

فہمی کا شکار ہو جائے تو قطعاً بعید از فہم نہیں لیکن اگر ان الفاظ کو حقیقت پر محمول کیا جائے تب بھی ایسی روایات بکثرت موجود ہیں جن سے حضرت سیدہ کی خوشنودی کا ثبوت ملتا ہے۔
صرف ایک حوالہ پر ہی اکتفا کرتا ہوں۔

علامہ کمال الدین میثم البجرائی نہج البلاغۃ کی شرح جلد خامس میں اس واقعہ کا ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ حضرت سیدہ کی گفتگو سن کر صدیق اکبر نے کہا۔

« يا خيرة النساء وابنة خير الایاء واللہ ما عدت رای رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ولا عملت الا بامرہ »

اے خواتین عالم کی سردار! اے تمام بالوں کے تاجدار کی لخت جگر خدا کی قسم! میں نے حضور کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی رائے سے ذرا تجاوز نہیں کیا میں نے وہی کچھ کیا جس کا حضور نے حکم دیا اس کے بعد آپ نے غرض کیا۔

کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یاخذ من خذک قوتکم یقسم الباقی ویحمل منہ فی سبیل اللہ و ملک علی اللہ ان اخرج بها کما کان یمنع فرضیت و بذالت واخذت العهد علیہ بہ۔

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام فذک سے آپ کی ضروریات زندگی (خوراک) لیا کرتے تھے اور باقی کو مستحقین میں تقسیم کر دیا کرتے تھے اور مجاہدین کو سواریاں اسی سے مہیا فرماتے اور میں اللہ تعالیٰ کو ضامن بنا کر اس بات کا وعدہ کرتا ہوں کہ میں بھی وہی کچھ کروں گا جس طرح حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کیا کرتے تھے یہ سن کر آپ راضی ہو گئیں اور اس بات پر عمل پیرا رہنے کا پختہ وعدہ کر لیا۔

اس کے بعد علامہ کمال الدین لکھتے ہیں جس سے امام بخاری کی روایت کی بھی تصدیق ہوتی ہے :-

وکان یاخذ فیرفع غلتھا الیہم مستھاماً یکفیہم ثم فعلت الخلفا بعد کذلک یعنی حضرت ابو بکر صدیق کا یہ معمول تھا کہ فذک وغیرہ کا غلہ لیتے اور اہل بیت کے افراد میں حسب ضرورت تقسیم کرتے آپ کے بعد آنے والے خلفاء بھی اسی طرح کرتے رہے۔

(شرح نہج البلاغۃ جلد ۵ ص ۵۸۱)

جب ان حقائق کا آپ نے مطالعہ فرمایا تو حضرت صدیق اکبر پر لگائے جانے والے
الزام کی مکمل طور پر بیخ کنی ہو گئی اور اسی طرح حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کی ذات اقدس
و اطہر پر جو بہتان تراشی کی جاتی تھی اس کا بھی نام و نشان باقی نہ رہا۔

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيرة المسلمين وعلى
آله الطاهرين وازواجه الطاهرات وامهات المؤمنين وعلى سائر
الصواب والتابعين اجمعين۔

حدیث قرطاس

— تحریر —

مولانا محمود احمد رضوی

مسئلہ قرطاس پر غور و فکر کے لیے ضروری ہے کہ پہلے اصل واقعہ کو سمجھ لیا جائے یہاں ہم اس واقعہ سے متعلق دو روایتیں پیش کرتے ہیں جس سے اصل صورت حال واضح ہوتی ہے۔

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ قَالَ لَمَّا حَضَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْبَيْتِ رَجُلًا مِنْهُمْ عَمْرُ بْنُ الْخَطَّابِ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكْتُبُ لَكُمْ كِتَابًا لَا تَضِلُّوا بِهِ قَالَ عَمْرُ بْنُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ غَلَبَ عَلَيْهِ الْوَجْهُ وَعِنْدَكُمْ الْقُرْآنُ حَبِينَا كِتَابُ اللَّهِ فَاخْتَلَفَ أَهْلُ الْبَيْتِ فَاحْتَضُوا مِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ قَرَأُوا كِتَابَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كِتَابًا لَنْ تَضِلُّوا بِهِ وَمَنْ هُمْ مَنْ يَقُولُ مَا قَالَ عَمْرُ بْنُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَوْمُوا عَنِّي -

ترجمہ

جب حضور کی وفات کا وقت قریب آیا تو دولت خانہ نبوی میں لوگ جمع تھے جن میں حضرت عمر بن الخطاب بھی تھے حضور نے فرمایا کہ آؤ تم کو ایسی تحریر لکھ دوں جس کے بعد تم گمراہ نہ ہو گے۔ تو حضرت عمرؓ نے کہا حضور کو اس وقت

بیماری کی تکلیف زیادہ ہے تمہارے پاس قرآن ہے اور قرآن ہمارے واسطے کافی ہے پس گھر والوں نے اختلاف کیا بعض کہتے تھے کہ سامان کتابت حضور کے پاس رکھ دو تاکہ وہ تمہارے لیے ایسی تحریر لکھ دیں کہ جس کے بعد تم گمراہ نہ ہو گے اور بعض وہی بات کہتے تھے جو حضرت عمرؓ نے کہی تھی پس جب ان کا اختلاف زیادہ ہوا اور باتیں بڑھیں تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میرے پاس سے اٹھ جاؤ۔ (بخاری)

دوسری روایت یہ ہے۔

عن سعيد ابن جبیر قال قال ابن عباس يوم الخميس وما يوم الخميس اشتد برسول الله صلى الله عليه وسلم وجهه فقال ايتوني بكتاب اكتب لكم كتابا لن تضلوا بعده ابداً فتنازعوا ولا ينبغي عند نبى تنازع فقالوا ما شأنه اهجراستنهموه فذهبوا يردون عنه فقال دعوني انا فيه خير مما تدعونى اليه داود ما هم بثلاث قال اخرجوا يهود من جزيرة العرب واجبيذ والوند بنحو ما كنت اجيذ هم وسكت عن الثالثة او قال فنسيتها۔

(بخاری جلد دوم)

سعيد ابن جبیر سے روایت ہے کہ حضرت ابن عباسؓ نے کہا جمعرات کا دن اور کیا جمعرات کا دن کہ اس دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر درد زیادہ ہو گیا۔ آپ نے فرمایا (سامان کتابت) میرے پاس لاؤ تاکہ تمہارے لیے ایسی تحریر لکھ دوں کہ جس کے بعد تم کبھی گمراہ نہ ہو گے پس حاضرین نے اختلاف کیا اور کسی پیغمبر کے پاس تنازع مناسب نہیں پس بعض نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شان کیا ہے کیا جدائی کا وقت قریب آگیا ہے آپ سے دریافت تو کر لو پس وہ معاملہ کتابت کو آپ پر دوبارہ پیش کرنے لگے اس پر آپ نے فرمایا مجھے چھوڑ دو کیونکہ میں جس حالت میں ہوں (مراقبہ حق میں) وہ اس سے بہتر ہے جس کی طرف تم مجھے بلا رہے ہو۔ آپ نے تین باتوں کی وصیت فرمائی۔

(۱) مشرکین کو جزیرہ عرب سے نکال دو (۲) وفود کو اسی طرح الغام دیا کرو جیسے میں دیا کرتا ہوں تیسری بات سے سعید ابن جبیر چپ رہے یا ابن جبیر تو بیان کر دی اور میں اس کو بھول گیا۔ (بخاری و مسلم)

جوابات لکھوانا چاہتے تھے اس کی کیا حیثیت تھی؟

واقعہ قرطاس کی یہ دو روایتیں اصل واقعہ کی تفصیل و تشریح کے لیے ہم نے نقل کی ہیں اب جو امور اس سلسلہ میں قابل غور و فکر ہیں۔ وہ بیان کئے جاتے ہیں۔ قارئین کرام تعصب سے بالا تر ہو کر بغور مطالعہ فرمائیں۔

واقعہ قرطاس کا یہ پہلو بھی قابل غور ہے۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جو بات لکھوانا چاہتے تھے اس کی کیا حیثیت تھی؟ کیا وہ کوئی ایسی بات تھی جو آپ کے فرائض نبوت میں سے تھی۔ اور جس کے اظہار کے بغیر دین نامکمل رہ جاتا تھا؟ واقعہ قرطاس کی روایات پر غور کرنے سے واضح ہوتا ہے جو بات حضور لکھوانا چاہتے تھے اس کی یہ حیثیت نہ تھی جس کے دلائل یہ ہیں۔

اول :- یہ ایک اصولی بات ہے کہ انبیاء کرام خدا کی طرف سے جن امور کی تبلیغ کے مبعوث ہوں اور جس بات کی تبلیغ ان کا فرض نبوت ہو وہ اس میں قطعاً حتماً کسی حال میں کوتاہی نہیں کر سکتے حضور کو حکم تھا :-

يَا أَيُّهَا الرِّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ مَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ

وَاللَّهُ يَحْكُمُ مَنَاسٍ . (القرآن)

اے نبی خدا کی طرف سے جو احکامات آئیں ان کی تبلیغ فرماؤ۔ اگر ایسا نہ کیا تو تم

نے اپنا فرض نبوت ادا نہ فرمایا اور اللہ لوگوں سے آپ کی حفاظت فرماتا ہے۔

یہ آیت بتاتی ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم احکام الہیہ کی تبلیغ میں کوتاہی

نہیں فرما سکتے تو اگر یہ تحریر دین کی نہایت ہی اہم ضروری بات پر مشتمل ہوتی تو حضور

اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ضرور اس کو لکھوا دیتے خواہ کوئی کتنی ہی مخالفت کیوں نہ کرتا۔

دوم: اگر یہ کہا جائے کہ حضرت عمرؓ نے سامان کتابت پیش نہیں ہونے دیا تو یہ بات بالکل ظاہر ہے کہ حضور اکرمؐ نے سامان کتابت لانے کا حکم صرف حضرت عمرؓ کو نہیں دیا تھا بلکہ تمام حاضرین کو دیا تھا کیونکہ اذوقی جمع کا صیغہ ہے جو یہ بتا رہا ہے کہ جیسی اس حکم کی تعمیل کی ذمہ داری حضرت عمرؓ پر آتی تھی۔ اسی قدر ان تمام حاضرین مجلس پر آتی تھی جس میں حضرت علیؓ بھی شامل تھے بلکہ حضرت علیؓ پر اس کی ذمہ داری سب سے زیادہ آتی تھی کیونکہ بزعیم شیعہ یہ تحریر انہیں کی خلافت سے متعلق تھی۔ اور دولت خانہ نبوی میں کتابت وحی کا کام بھی انہیں کے سپرد تھا لہذا ان کا فرض تھا کہ وہ سامان کتابت بحضور نبوی پیش کر دیتے مگر انہوں نے بھی نہ کیا بلکہ حاضرین میں سے کسی نے بھی سامان کتابت پیش نہ کیا۔ البتہ بعض نے حضور سے کئی بار یہ پوچھا کہ ہم سامان کتابت پیش کر دیں جس سے یہ واضح ہوتا ہے کہ اگر عدم تعمیل حکم کا الزام حضرت عمرؓ پر آتا ہے تو حضرت علیؓ پر بھی آئے گا بلکہ تمام وہ طعن اور الزامات جو شیعہ حضرات عمرؓ پر قائم کرتے ہیں وہ سب کے سب تمام حاضرین مجلس پر قائم ہوں گے اور حضرت علیؓ نہیں بچیں گے۔

اگر یہ کہا جائے کہ حضرت علیؓ (معاذ اللہ)

سوم: ایسے بزدل تھے کہ حضرت عمرؓ کی موجودگی میں ایسا نہ کر سکتے تھے تو یہ ظاہر ہے کہ یہ واقعہ جمعرات کے دن کا ہے حضورؐ کا وصال پیر کے دن ہوا حضرت علیؓ اس مدت میں جب کہ حضرت عمرؓ نہ ہوتے تحریر لکھواتے یا حضورؐ ہی لکھوا دیتے۔

چہارم: اور اگر یہ کہا جائے کہ معاذ اللہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم بھی حضرت عمرؓ سے ڈر گئے تھے اور تحریر نہ لکھوا سکے تو اول تو یہ بات وہی کہہ سکتا ہے جو اعلیٰ درجہ کا منافق ہو ایک مسلمان تو ایک لمحہ کے لیے بھی یہ تصور نہیں کر سکتا کہ حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم دین کی نہایت ضروری بات کسی سے ڈر کر نہ بیان کریں اور اگر بنی کے متعلق ایسا مان لیا جائے تو پھر تو نبوت ایک کھیل ہو جائے گی اور سارا دین ہی ناقابل اعتبار قرار پائے گا کہ نامعلوم بنی اکرمؐ نے (معاذ اللہ) کتنے احکام ربانی خوف کی وجہ سے اُمت تک نہیں پہنچائے کیا یہ بات کسی کی عقل میں آ سکتی ہے کہ وہ رسول جس نے مخالفوں کی

بھیڑ میں توحید کا اعلان کیا اور تلواروں کی جھنکاروں میں حق کا اظہار فرمایا اور باطل کا
ابطال کیا وہ حضرت عمرؓ سے ڈر جائے کہ اپنی اُمت کے لیے ایسی ضروری تحریر نہ لکھوائے۔

پہنجم یہ بھی ظاہر ہے کہ حاضرین کا اختلاف کرنا بھی حضور کو دین کی کسی اہم بات کی تبلیغ
سے نہیں روک سکتا کیونکہ خیب حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے سامان کتابت لانے
کا حکم فرمایا تو حاضرین میں سے کسی نے بھی حضور سے بحث و تکرار نہیں کی۔ کسی ایک نے
بھی حضور سے یہ نہیں کہا کہ آپ تحریر کا ارادہ ملتوی فرمادیں جو بحث و تکرار ہوئی وہ آپس
میں ہوئی ایک فریق تحریر لکھوانے کے حق میں تھا اور دوسرے کی رائے یہ تھی کہ حضور
اس وقت تکلیف میں ہیں

اس لیے تحریر کی تکلیف نہ دی جائے ظاہر ہے کہ اگر حضور چاہتے تو حاضرین کے
آپس میں اختلاف کرنے کے باوجود سامان کتابت لانے کا حکم دوبارہ فرما دیتے اور اگر
حضور تحریر کا دوبارہ ارادہ فرمالتے ہیں تو کس میں طاقت تھی کہ وہ آپ کو روک سکتا مگر حضور
نے دوبارہ تحریر کا ارادہ ہی نہیں فرمایا کیا نبی جس بات کی تبلیغ کے لیے مبعوث ہوا۔ اس کو محض
حاضرین میں سے چند افراد کے اختلاف کرنے کی وجہ سے ترک کر سکتا ہے؟ ہرگز نہیں۔

ششم جب حاضرین میں سامان کتابت پیش کرنے میں جھگڑا ہوا تو حضرت عمرؓ کے حسبنا
کتاب اللہ کہنے کے بعد حاضرین مجالس میں سے بعض نے معاملہ کتابت کو دوبارہ حضور پر
پیش کیا حضور چاہتے تو اس وقت بڑی آسانی سے تحریر لکھوا سکتے تھے۔ مگر آپ نے نہ
لکھوائی۔

ہفتم واقعہ قرطاس سے تین ماہ قبل حجۃ الوداع کے موقع پر آیت الیوم اکملت لکم دینکم
نازل ہو چکی تھی یعنی دین کی تکمیل تو تین ماہ قبل ہو چکی تھی اور اُمت کو گمراہی سے ہٹانے
والے جس قدر امور تھے۔ وہ سب بیان ہو چکے تھے اور آیت الیوم اکملت لکم دینکم

نے یہ بتا دیا تھا کہ اب دین کامل و مکمل ہو گیا اب کسی حکم کی تبدیلی، منسوخ کی و پیشی نہیں ہو سکتی۔
یعنی اس کے نزول کے بعد دین کی کوئی ایسی بات باقی نہیں رہی تھی جو کتاب و سنت میں نہ آگئی ہو۔

اور حضور نے اس کی تبلیغ نہ فرمادی ہو تو اب اگر یہ مانا جائے کہ جو بات حضور لکھوانا چاہتے تھے وہ دین کی ایسی ضروری بات تھی کہ جس کے بغیر دین مکمل نہیں ہو سکتا تھا تو پھر تو تکمیل دین کا اعلان صحیح قرار نہیں پائے گا اور آیت الیوم اکملت لکم دینکم کی تکذیب ہو جائے گی۔ لہذا یہ ماننا پڑے گا کہ آیت الیوم اکملت لکم دینکم کے نزول اور دین کی تکمیل و تبلیغ کے بعد جو بات حضور لکھوانا چاہتے تھے وہ امور بطور تاکید ہی لکھوانا چاہتے تھے۔

اور ان کی حیثیت صرف یہ تھی جیسے کوئی بزرگ کسی جگہ سے یا دنیا سے رخصت ہوتے وقت اپنے متعلقین کو چند اہم امور کی طرف توجہ دلاتا ہے۔ سو ایسا ہو بھی گیا حضور نے اپنی حیات کے انہی ایام میں بیان فرمائے وہ وہی ہیں جن کا ذکر کسی نہ کسی طرح پہلے ہی سے کتاب و سنت میں آچکا ہے۔

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کیا تحریر کرانا چاہتے تھے؟

یہاں یہ امر بھی قابل غور ہے کہ :-

(۱) حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جن امور کے لکھوانے کے لیے سامان کتابت طلب فرمایا تھا وہ کیا تھے؟

(۲) اور حضرت عہد رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حسنا کتاب اللہ کہا تو اس کے بعد بھی حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان امور کو لکھوایا یا نہ باقی ارشاد فرمایا۔
تو صحیح روایتوں سے بلکہ خود اسی روایت سے جس سے واقعہ قرطاس مذکور ہے اسی میں یہ بھی ہے کہ پھر آپ نے اوصافہم بثلاث قال آخر جو المشرکین من

جزیرۃ العرب واجیزہ والوفد نحو

ماکت احبذہم وسکت عن الثالثة اذ قال نسیئہا

(مصری) بخاری جلد ۲ ص ۴۵

تین باتوں کی وصیت فرمائی۔ اول مشرکین کو جزیرہ عرب سے نکال دو۔ وفود کو
اسی طرح انعام دو جس طرح میں دیا کرتا تھا تیسری وصیت کے سعید ابن جبیر چپ رہے
یا انہوں نے تو بیان کر دی مگر میں بھول گیا۔

لیکن یہ تیسری وصیت جس کو راوی حدیث بھول گئے ہیں وہ موطا امام مالک بلکہ

بخاری مصری جلد ۲ صفحہ نمبر ۶۶ سے معلوم ہو جاتی ہے جس کے الفاظ یہ ہیں۔

کان اخر ما تکلم به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان قال قاتل الله اليهود

والنصارى اتخذوا قبورا نبيا رهم مساجد۔

حضور نے اپنی زندگی پاک میں سب سے آخری کلام یہ فرمایا کہ اللہ تعالیٰ یہود و نصاریٰ

کو قتل کرے انہوں نے انبیاء کرام کی قبروں کو سجدہ گاہ بنا لیا ہے۔

تو جب وہ امور خود حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے زبانی ارشاد فرمادیئے تو اب

حضرت عمر پر یہ الزام کیسے قائم ہو سکتا ہے کہ انہوں نے ایک ایسی ضروری بات نہیں

لکھی جو امت کو گمراہی سے بچاتی

پس جب واقعہ قرطاس کی روایت میں یہ تصریح ہے کہ جن امور کے لکھوانے

کے لیے حضور اکرم نے دوات قلم طلب فرمایا تھا وہی امور آپ نے زبانی بیان فرمادیئے

تو ایسی صورت میں جناب فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر کسی طعن کی گنجائش ہی نہیں رہتی۔

شیعہ یہ بھی کہتے ہیں کہ حضور حضرت علی کی خلافت کے متعلق تحریر لکھوانا چاہتے

تھے حالانکہ اس کی تصریح کسی صحیح و معتبر روایت میں نہیں ملتی۔ لہذا یہ محض ان کا ایک

دعویٰ ہے جو بلا دلیل ہے۔ البتہ بخاری و مسلم کی حدیثوں سے یہ ضرور واضح ہوتا ہے کہ

حضور حضرت صدیق اکبرؓ کی خلافت کے متعلق تحریر لکھوانے کا ارادہ رکھتے تھے جس کا مضمون

یہ ہے کہ حضور نے اپنے مرض وفات میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے

فرمایا۔

أَدْعِي إِلَىٰ آبَا بَكْرٍ وَآخَاكَ حَتَّىٰ أَكْتُبَ كِتَابًا فَإِنِّي أَخَافُ أَنْ يَتَّخِذَ مِنِّي مَتْنًا وَيَقُولَ قَوْلًا لِّأَنَا
وَلَا وَيَأْتِي اللَّهَ وَالْمُؤْمِنُونَ إِلَّا آبَا بَكْرٍ

بخاری و مسلم

(مشکوٰۃ باب المناقب ابو بکر)

اپنے باپ اور بھائی کو میرے پاس بلاؤ تاکہ میں ایک تحریر لکھ دوں۔ کیونکہ مجھے خوف ہے کہ کوئی تمنا کرنے والا تمنا کرے اور کہنے والا کہے (کہ میں خلافت کا مستحق ہوں اور اللہ تعالیٰ اور مومنین دونوں انکار کرتے ہیں۔ ابو بکر کے سوا کسی دوسرے شخص کی خلافت سے۔

وحی خداوندی یا اجتہاد نبوی

اس موقع پر ایک سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے تحریر لکھوانے کا ارادہ وحی خداوندی کے ماتحت فرمایا تھا یا اپنے اجتہاد کے ماتحت میرے نزدیک صحیح یہ ہی ہے کہ حضور نے تحریر لکھوانے کا ارادہ اپنے اجتہاد کے ماتحت فرمایا تھا کیونکہ اگر آپ کا یہ ارادہ وحی الہی کے مطابق ہوتا تو تحریر لکھوانا آپ کا فرض نبوت قرار پاتا اور نبی اپنے فرض نبوت میں کوتاہی نہیں کر سکتا۔ لہذا آپ حکم الہی کے ماتحت بہر صورت تحریر لکھواتے رہے حاضرین یا حضرت عمرؓ تو حضور ان کو صاف صاف فرما سکتے تھے کہ میری علالت اس تحریر کی راہ میں رکاوٹ نہیں بن سکتی تم میری ناسازگی طبع کا خیال کر کے تحریر نہ لکھوانے کا مشورہ دے رہے ہو مگر یہ تحریر تو حکم خداوندی ہے۔

یہ بہر صورت لکھوائی جائے گی لیکن واقعہ یہ ہے کہ حضور نے تحریر نہ لکھوائی لہذا یہ ماننا پڑے گا۔

کہ حضور کا تحریر لکھوانے کا ارادہ فرمانا اجتہاد پر مبنی تھا۔ اور پھر اس کو ملتوی فرما دینا بھی اجتہاد ہی پر مبنی تھا۔

لفظ ہجر کی تحقیق اور یہ لفظ کس نے کہا؟

واقعہ قرطاس سے حضرات شیعہ حضرت عمرؓ پر جو الزامات قائم کرتے ہیں ان میں سب سے اہم اور سب سے شدید الزام ان کا یہ ہے کہ جب حضورؐ نے سامان کتابت لاتے کا حکم دیا تو حضرت عمرؓ نے کہا۔

”اَہْجَرَ شَیْعَہ“ کہتے ہیں کہ ہجر کے معنی یہاں صرف ہڈیاں کے ہیں اور یہ لفظ حضرت عمرؓ نے رسول کریمؐ کی شان میں کہہ کر آپؐ کی سخت و شدید توہین کی ہے جو اب یہ ہے کہ اول تو یہ ہی غلط اور افترا محض ہے کہ لفظ ہجر حضرت عمرؓ نے کہا بخاری میں یہ حدیث سات جگہ آئی ہے مگر کہیں بھی یہ لفظ حضرت عمرؓ سے منقول نہیں بلکہ قالوا جمع کے صیغہ کے ساتھ ہے جس کا ترجمہ یہ ہے ”یہ لفظ لوگوں نے کہا مگر کس نے کہا؟“

کسی بھی صحیح و معتبر روایت میں اس کا نام مذکور نہیں البتہ ثار حین نے اپنے قیاس سے کام لیا ہے کسی نے لکھا یہ قول اس جماعت کا ہے جو تحریر لکھوانے کے حق میں تھی اور کسی نے لکھا کہ کچھ لوگ نو مسلم تھے ان کا یہ مقولہ ہے غرض کہ حضرت عمرؓ کی طرف اس قول کو منسوب کرنا بالکل بے اصل اور بے بنیاد ہے چنانچہ ایک عرصہ سے مجتہدین شیعہ اس تلاش میں سرگرداں ہیں کہ کوئی ایسی روایت مل جائے جس سے یہ ثابت ہو سکے کہ یہ لفظ حضرت عمرؓ کا مقولہ تھا مگر نہیں ملی اور انشاء اللہ العزیز قیامت تک یہ ثابت نہیں کیا جاسکتا کہ حضرت عمرؓ نے لفظ ہجر کہا تھا۔ لہذا جب حضرت عمرؓ کا لفظ ہجر کہنا ثابت ہی نہیں تو ان پر الزام کیسا؟

دوم هَجَرَ يَهْجُرُ باب نصر ینُصِرُ کے وزن پر لازم و متعدی دونوں طرح مستعمل ہے۔ (۱) جب یہ متعدی استعمال ہو تو ہجران سے مشتق ہوگا۔ اور اس کے معنی کسی چیز کے چھوڑ دینے کے ہوں گے۔

(۲) اور جب یہ لفظ لازم استعمال ہو تو اس وقت اس کے معنی بلا ارادہ بات کرنے کے ہوں گے خواہ نیند میں آدمی بات کرے یا غلبہ مرض کی وجہ سے بے اختیار زبان

سے جملے نکالے جس کو ہدیان کہتے ہیں۔

اب دیکھنا یہ ہے کہ یہاں لفظ ہجر کے کیا معنی ہیں اور کون سے معنی یہاں اولیٰ ہیں تو حدیث پر غور کرنے سے یہ بات واضح ہوتی ہے۔ یہاں ہجر کے معنی ہدیان کے نہیں بلکہ جدائی کے ہیں چنانچہ یہ لفظ بمعنی جدائی قرآن مجید میں بھی استعمال ہوا ہے۔
وَاَهْجُرْهُمْ هَجْرًا جَمِيلًا ط

اور عربی اشعار میں تو اس کثرت سے یہ لفظ جدائی اور فراق کے معنی میں آیا ہے کہ دوسرے معنی کی طرف ذہن ہی مستقل نہیں ہوتا۔

صراح وغیرہ کتب لغت میں ہے هَجْرٌ هَجْرًا جَدَائٍ كَرْدُنِ اَز نَصْرٍ اِی لے ابن حجر نے فتح الباری میں لکھا کہ اَهْجُرْ فَعْلٌ مَاضٍ مِنْ اَلْهَجْرِ لَفَتْحِ الْمُهَادِ سَكُونِ الْجِیْمِ وَالْمَفْعُولِ محذوف ای الھیاء اور لغات حدیث کے امام صاحب مجمع البحار نے لکھا ان معناه هَجْرٌ كَمَرَسُولِ اللَّهِ مِنَ الْهَجْرِ صَدْرُ الْوَصْلِ یَعْنِی هَجْرٌ كَمَعْنٰی یِهٰا جَدَائٍ كَمَی۔

لہذا آھجراستفهموه کا ترجمہ یہ ہوا کہ حضور سے پوچھو تو کیا جدائی کا وقت قریب آگیا ہے؟ یعنی جب حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے تحریر لکھوانے کا ارادہ فرمایا اور چونکہ یہ تحریر اسی مرض میں لکھوانی چاہی جس میں آپ کا وصال ہوا تو حالات کو دیکھ کر صحابہ کرام کے قلوب پر ایک بجلی سی گری اور ان میں سے کسی نے کہا آھجراستفهموه حضور سے دریافت تو کر لو کیا جدائی اور فراق کا وقت قریب آگیا ہے کہ حضور آخری وصیت لکھوانا چاہتے ہیں چنانچہ حاضرین میں سے کسی کا یہ کہنا کہ ”استفهموه“، حضور سے پوچھو تو؟ یہ پوچھنے کا مضمون صاف اس امر پر قرینہ بنے کہ یہاں ہجر بمعنی ہدیان نہیں ہے کیونکہ جس کو ہدیان ہونا جائے اس سے پوچھنا کیسا؟

رضی اللہ عنہ فاروق اعظم اور حکیم متین

تحریر

مولانا عطا محمد بہار ہندیالوی

حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے عبقری شخصیت اسلام کے تاریخ میں سے ایک ذریعے باب کی حیثیت رکھتے ہیں۔ آپ کا دور خلافت، حکومت کے وسعت عدلے والضاافے کے فراوانی عوام کے خوش حالی اور اسلامی علوم و فنون کے ترویج و ترقی کا دور تھا کفار اور مشرکین کے ایوانوں پر حضرت عمر کے ہیبت اور دشت و جبل پر ان کے حکومت تھے ان کے رعب سے حکام لرزہ بر اندام تھے اور صحرا و دریا کو بھی حکم عدولی کے جرات نہ تھیں۔

حضرت فاروق اعظم کے محاسن و کمالات جتنے زیادہ ہیں اسی قدر عاصدین کی بھی کثرت ہے، حضرات امامیہ یوں تو تمام صحابہ سے عداوت رکھتے ہیں لیکن جناب فاروق سے ان کو جیس قدر بغض اور حسد ہے اس کا بیان اندازہ سے باہر ہے حضرت عمر کی وہ تمام خدات جن سے عمارت اسلام کو استحکام ملا انہیں مجموعہ عیوب نظر آتی ہیں۔

حضرت عمر کی ذات گرامی پر ایک اعتراض یہ بھی کیا جاتا ہے کہ انہوں نے اسلامی احکام کے علی الرغم محض اپنی رائے سے متعہ کو حرام کر دیا اور ان کی ڈکٹیٹر شپ کے سامنے

کسی کو دم مارنے کی جرأت نہ ہوئی تھی کہ حضرت علی بھی تقیہ کا سہارا لے کر خاموش ہو گئے عقل و خرد حیرت سے دم بخود رہ جاتی ہے کہ حضرت علی کو جان اتنی پیاری تھی کہ ان کے سامنے بردایت شیعہ حضرت سیدہ کی بے عزتی کی گئی اور وہ خاموش دیکھا کئے کلام اللہ میں تحریف کر دی گئی اور ان کے لب نہ ہلے بشرطیت مصطفوی میں عمر کی رائے سے زہیم ہوتی رہی اور علیؑ ساکت و جامد رہے! عزت و آبرو کے تحفظ اور ناموس ملت کے لیے اگر جان نہ دی جائے تو پھر اک جان کا اور کیا مصرف ہے؟

تقیہ کے موضوع پر اظہار خیال سر دست ہمارا موضوع نہیں ہے عنوان گفتگو اس وقت یہ ہے کہ جب حضرت عمرؓ کے دامن کو تنقید حرمت متعہ کے سبب زہیم دین اور تحریف بشرطیت کے غلط الزام سے پاک و صاف کیا جائے بلکہ ان آنکھوں کے لیے دلائل کی بصیرت مہیا کی جائے جنہیں اس دامن کی پاکیزگی نظر نہیں آتی۔

متعہ کی تعریف اور اس کے احکام

متعہ اس عقد کو کہتے ہیں جس میں مقررہ معاوضہ سے معینہ مدت کے لیے کسی عورت کو قضا و شہوت کے لیے حاصل کیا جاتا ہے اس عقد کے لیے نہ گواہوں کی ضرورت ہے نہ ممتوعہ عورتوں کے لیے تعداد کی کوئی قید ہے نہ نفقہ نہ سکنی، نہ نسب نہ میراث، اہل، ظہار، طلاق اور عدت، متعہ ان سب میں آزاد ہے جہاں فریقین راضی ہوئے مدت اور اجرت طے ہوئی وہیں جنسی تسکین کا عمل شروع ہو گیا۔

زواج متعہ اور حضرت عمرؓ

متعہ زمانہ جاہلیت کی قبیح رسموں میں سے ایک رسم تھی۔ اسلام نے جس تدریجی عمل کے ذریعہ دوسری برائیوں کو رفتہ رفتہ ختم کیا اسی طرح متعہ کو بھی فتح مکہ کے بعد حرام کر دیا اور کتاب و سنت میں اس کی حرمت کے دلائل پوری وضاحت کے ساتھ موجود ہیں۔ حضرت عمرؓ نے جس طرح بشرطیت کے دوسرے قوانین پر سختی سے عمل کرایا۔ شراب و زنا

پر حدود جاری کیں چوروں کے ہاتھ کاٹے جھوٹے گواہوں کو سزائیں دیں اسی طرح آپ نے پوری شدت اور تندہی سے حرمت متعہ کی بھی تبلیغ اور تنفیذ کی جو لوگ بے علمی اور غفلت کی بنا پر متعہ کرتے رہے تھے۔ انہیں سخت الفاظ سے تنبیہ اور تہدید کی جس طرح حضرت ابو بکر نے زکوٰۃ نہ دینے والوں کو لکھا اور سختی سے ان کا محاسبہ کیا تو اس کا یہ مطلب ہرگز نہ تھا کہ وہ زکوٰۃ کے شارع ہیں اسی طرح حضرت عمر نے متعہ کرنے والوں کو بروقت ٹوکا اور اپنے دور خلافت میں حدود الہی کی حرمت کو پامال نہیں ہونے دیا۔ پس حضرت عمر بھی حضرت ابو بکر کی طرح شارع نہیں مبلغ تھے۔

شریعت اسلامیہ نے متعہ کو قطعی طور پر قیامت تک کے لیے حرام کر دیا ہے ہم اس کے ثبوت میں قرآن کریم کی آیات اور احادیث صحیحہ پر یہ رقم کریں گے اور امامیہ کی طمانیت کی خاطر ان کی صحاح سے بھی شواہد لائیں گے اور اخیر میں امامیہ کے معرکہ الآراء دلائل و براہین پر نقد و نظر کریں گے فنقول وبالله التوفیق۔

حرمت متعہ کتاب اللہ سے

اللہ عز وجل فرماتا ہے۔

فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مِثْنِي وَثَلَاثَ وَرِبَاعَاتٍ حَفْتُمْ لَا تُتَّحَدُّوا فَاِحدة

ادما مملکت ایمانکم ۵

دو جو عورتیں تم کو پسند ہیں ان سے نکاح کرو، دو سے دو سے تین تین سے

اور چار چار سے اور اگر تمہیں ان کے درمیان نا انصافی کا خدشہ ہو تو صرف

ایک سے نکاح کرو یا اپنی کنیزوں پر اکتفا کرو۔ ۵

یہ آیت سورہ نساء سے لی گئی ہے جو مدنی ہے اور ہجرت کے بعد نازل ہوئی

ہے اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے اہل استطاعت سے خطاب فرمایا۔

اور ان کے لیے قضا و شہوت کی جائز صورتیں بیان فرما دیں کہ وہ ایک سے چار

تک نکاح کر سکتے ہیں اور اگر ان میں عدل قائم نہ رکھ سکیں تو پھر اپنی کنیزوں اور باندیوں

سے نفع اندوزی کر سکتے ہیں اور پس اگر متعہ بھی قضاء شہوت کی جائز شکل ہوتا تو اللہ تعالیٰ اس کا بھی ان صورتوں کے ساتھ ذکر فرمادیتا اور اس جگہ متعہ کا بیان نہ کرنا ہی اس بات کا بیان ہے کہ وہ جائز نہیں ہے اور اس طرح اوائل اسلام سے لے کر فتح مکہ تک متعہ کی جو شکل معمول اور مباح تھی اس آیت کے ذریعہ اس کو حرام کر دیا گیا۔

امامیہ حضرات کو اگر یہ شبہ لاحق ہو کہ اس آیت میں لفظ نکاح متعہ کو بھی شامل ہے لہذا نکاح کے ساتھ متعہ کا جواز بھی ثابت ہو گیا تو اس کے ازالہ کے لیے گزارش ہے کہ اس آیت میں بتا دیا گیا ہے کہ نکاح کی حد صرف چار عورتوں تک ہے اور متعہ میں عورتوں کی تعداد کے لیے کوئی قید نہیں ہے پس جب کہ یہ دو متضاد حقیقتیں ہیں تو ظاہر ہے کہ ایک لفظ سے ان دونوں کا ارادہ نہیں کیا جاسکتا ورنہ اجتماع ضدین لازم آئے گا اور اللہ تعالیٰ کا کلام اس قسم کی خرافات کا محل بننے سے بلند و بزر ہے۔

اس کی مزید تفصیل یہ ہے کہ نکاح اور متعہ دو الگ الگ حقیقتیں ہیں نکاح میں عقد دائمی ہوتا ہے۔ متعہ میں عارضی نکاح میں ممنوعات کی تعداد محدود ہے اور متعہ میں ممنوعات کی تعداد کی کوئی حد نہیں۔ نکاح میں نفقہ سبب اور میراث لازم ہوتے ہیں اور ایلاء، ظہار، لعان، طلاق اور عدت عارضی ہوتے ہیں اور متعہ میں نہ ان میں سے لازم ہوتا ہے اور نہ عارض پس نکاح اور متعہ اپنی حقیقت لوازم اور عوارض کے اعتبار سے دو مختلف چیزیں ہیں البتہ اگر نکاح کا مفہوم متعہ سے عام ہوتا تو اس کا متعہ کو شامل ہونا محقول ہوتا لیکن جب نکاح اور متعہ دو بالکل متضاد حقیقتیں ہیں تو ایک ضد کا دوسری ضد کو شامل ہونا قطعاً غیر متصور اور سراسر غیر معقول ہے۔

بعض امامیہ حضرات کہہ دیتے ہیں کہ نکاح کی دو قسمیں ہیں دائمی اور عارضی، دائمی نکاح معروف ہے اور عارضی متعہ ہے اور مطلق نکاح دونوں کو شامل ہے جو اباعرض ہے کہ نکاح کی یہ تقسیم امامیہ حضرات کی محض طبع زاد اور خانہ ساز ہے۔ قرآن کریم نے جس عقد کو نکاح قرار دیا ہے اس میں تعداد منکوحات کی ایک حد ہے اور اسے نفقہ سبب اور میراث لازم ہے اس کے علاوہ کسی اور عقد پر قرآن نے نکاح کا اطلاق

نہیں کیا اس لیے نکاح عارضی محض ایجاد بندہ اور باطل اختراع ہے ایک بے دلیل دعویٰ اور سراسر مخالف قرآن تصور ہے۔

سورہ نساء کی ایک اور آیت ملاحظہ فرمائیے۔

وَمَنْ لَّمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلًا أَنْ يَنْكِحَ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ فَمَنْ مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ
مَنْ مَقْتِيَاكُمْ الْمُؤْمِنَاتِ دَالِي أَنْ قَالِ ذَٰلِكَ لِمَنْ خَشِيَ الْعَنَتَ مِنْكُمْ وَأَنْ تَصْبِرُوا خَيْرٌ لَّكُمْ
”اور جو شخص تم میں سے آزاد مسلمان عورتوں سے نکاح کی استطاعت نہ
رکھتا ہو تو مسلمان کنیزوں سے نکاح کرے اور یہ حکم اس شخص کے لیے ہے
جو (غلبہ شہوت سے) اپنے نفس پر زنا کا خوف رکھتا ہو“

غور فرمائیے اس آیت میں غلبہ شہوت رکھنے والے نادار شخص کے لیے صرف دو
طریقے تجویز کئے ہیں ایک یہ کہ وہ باندیوں سے نکاح کرے دوسرا یہ کہ وہ ضبط نفس کرے
اور سبجہ کی زندگی گزارے اگر متعہ بھی مشروع ہوتا تو کنیزوں سے نکاح کی طاقت نہ رکھنے
کی شکل میں اسے متعہ کی ہدایت دی جاتی لیکن ایسا نہیں کیا گیا پس معلوم ہوا کوئی شخص
متعہ نہیں کر سکتا اسے نکاح ہی کرنا پڑے گا خواہ باندیوں سے کرے اور اگر ان سے بھی
نکاح کی طاقت نہیں رکھتا تو پھر اسے صبر کرنا پڑے گا۔ متعہ کے لیے کوئی سبیل جواز نہیں
ہے۔

سورہ نور بھی مدنی سورت ہے اس کی ایک آیت ملاحظہ فرمائیں۔

وَلْيَسْتَعْفِفِ الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ نِكَاحًا حَتَّى يُفْثِمَ اللَّهُ مِنْهُمْ فَضْلَهُ

اور جو لوگ نکاح کی طاقت نہیں رکھتے ان پر لازم ہے کہ وہ ضبط نفس کریں
یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ انہیں اپنے فضل سے غنی کر دے۔

اس آیت کریمہ میں اللہ تعالیٰ نے غیر مبہم الفاظ میں دو ٹوک فیصلہ فرما دیا ہے کہ
اگر نکاح نہیں کر سکتے تو ضبط نفس کرو۔ اب جواز متعہ کی کوئی وجہ نہیں رہی ورنہ استطاعت
نکاح نہ ہونے کی صورت میں متعہ کی اجازت دے دی جاتی اور جبکہ اجازت متعہ کی جگہ
ضبط نفس کا حکم دیا تو ظاہر ہو گیا کہ اسلام میں جواز متعہ کا کوئی تصور نہیں ہے۔

قرآن کریم کی ان تین آیتوں کی روشنی میں حرمت متعہ کی وضاحت کے بعد ایک منصف مزاج شخص کے لیے اس حقیقت کو قبول کرنے میں کوئی عذر نہیں ہوتا جیسے کہ حضرت فاروق اعظم نے حرمت متعہ کو قرآن کی ہدایت سے نافذ کیا تھا اپنی رائے سے نہیں۔

حرمت متعہ صحاح اہل سنت سے

امام بخاری اپنی صحیح میں روایت فرماتے ہیں۔

عن علی بن ابی طالب ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قضی عن متعۃ النساء (بخاری ج ۲ ص ۶۰۶)

حضرت علی سے روایت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح خیبر کے دن متعہ کرنے سے منع فرما دیا۔

غزوہ خیبر کے بعد فتح مکہ کے موقع پر تین دن کے لیے متعہ بھرا ہوا اس کے بعد حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے قیامت تک کے لیے متعہ کو منسوخ فرما دیا چنانچہ امام مسلم اپنی صحیح میں روایت فرماتے ہیں۔

عن ابی سلمۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (عالم) اوطالس فی المتعۃ ثلاثا ثم نھا عنھا وبل سناد اخر قال یا ایھا الناس انی قد کنت اذنکم فی الا من النساء وان اللہ قد حرّم ذالک الی یوم القیامۃ

(مسلم ج ۱ ص ۴۵۱)

ابی سلمہ سے روایت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح مکہ کے موقع پر تین دن متعہ کرنے کی اجازت دی تھی اور اب اللہ تعالیٰ نے قیامت تک کے لیے اس کو ممنوع فرما دیا ہے۔

احادیث صحیحہ میں حرمت متعہ کی بکثرت روایات موجود ہیں لیکن ہم نے طوالت کی وجہ سے ان دو حدیثوں پر اکتفا کیا ہے فہم مستقیم کے لیے ان میں یہ ہدایت ہے کہ متعہ کے حرام کرنے والے حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور عمر تو صرف اس حرمت کو نافذ

کرنے والے ہیں۔

حرمتِ متعہ صحاح امامیہ کے

عن زید بن علی آباءہ عن علیہم السلام قال حرم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
لحم الحمر الاہلیۃ ونکاح المتعہ

(الاستبصار ج ۲ ص ۷۷)

حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے پالتو
گدھوں کے گوشت کو اور متعہ کو حرام فرمادیا۔

استبصار کے علاوہ امامیہ کی دوسری کتب صحاح میں بھی حرمتِ متعہ کی روایات موجود
ہیں۔ شیعہ حضرات ان کے جواب میں بے دھڑک کہہ دیتے ہیں کہ حضرت علی نے ایسی
روایات تفتیہ بیان فرمائی ہیں۔

اور جان کے خوف سے تفتیہ (جھوٹ بولنا) عین دین ہے۔ کیونکہ کافی کلینی میں ہے
من لا تقیۃ لہ لا دین لہ جو ضرورت کے وقت تفتیہ نہ کرے بے دین ہے..... سوال
یہ ہے کہ حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ نے جب یزید کے خلاف آوازہ حق بلند کیا اور ہزار
ہا مخالفوں کے سامنے تلواروں کے جھنکار اور تیر و تفنگ کی بوچھاڑ میں بیعت یزید
سے انکار کیا تو کیا اس وقت امام حسین ترکِ تفتیہ کی وجہ سے معاذ اللہ بے دین ہو گئے
تھے۔ اور اگر ایسے شہیدِ اہل میں بھی تفتیہ نہ کرنا ہی حق و صواب تھا تو حضرت علی کا بغیر کسی
اہل کے بے حساب روایات تفتیہ بیان کرنا کس طرح حق و صواب ہو گا کاش امامیہ حضرات
میں سے کوئی شخص اس نکتہ کو حل کر کے لاکھوں انسانوں کی ذہنی خلش کو دور کر سکے۔

حرمتِ متعہ پر امامیہ کے استدلال کا جواب

حضرات امامیہ نے جوازِ متعہ پر قرآن کریم کی حسبِ ذیل آیت سے استدلال کیا ہے۔
فما استمتعتم بہ منہن فأتوهن اجورھن فریضۃ •

امامیہ حضرات کہتے ہیں اس آیت کا مطلب یہ ہے کہ جن عورتوں سے تم نے متعہ کر لیا ہے ان کو اس کی اجرت ادا کر دو اور یہ استدلال متعدد وجوہ سے باطل ہے۔ اولاً اس لیے کہ متعہ کی حقیقت یہ ہے کہ اس میں مدت متعین ہو اور اس آیت میں تعین مدت کا اصلاً ذکر نہیں ہے لہذا استتمتعہم کا معنی متعہ کرنا صحیح نہیں ہے اصل میں یہ لفظ استمتاع سے ماخوذ ہے جس کا معنی ہے نفع حاصل کرنا اور فائدہ اٹھانا اور آیت کا صاف اور صریح مطلب یہی ہے۔

کہ جن بیویوں سے تم نے عمل زوجیت کر کے جسمانی نفع حاصل کر لیا انہیں ان کا پورا مہر ادا کر دو، ثانیاً اس آیت سے پہلے اور بعد کی آیات میں نکاح کا بیان اور اس کے احکام ذکر کئے گئے ہیں۔ اب درمیان میں اس آیت کو متعہ پر محمول کرنے سے نظم قرآن کا اختلال اور آیات کا غیر مربوط ہونا لازم آئے گا ثالثاً اس آیت سے متصل پہلی آیت میں فرمایا۔ اصل لکم ما وراء ذالکم ان تبتغوا بما موالکم محصنین غیر مسافحین یعنی محرمات کے سوا باقی عورتیں تمہارے نکاح کے لیے حلال کر دی گئی ہیں تم مہر دے کر ان سے فائدہ اٹھاؤ بشرطیکہ تم انہیں حصن بناؤ اور سفاح نہ کرو حصن کا معنی ہے قلعہ۔ یعنی عورت سے نفع اندوزی تب حلال ہے جب وہ تمہارے نطفہ کی حفاظت کے لیے قلعہ بن جائے اور متعہ سے عورت قلعہ نہیں بنتی ہر ہفتہ دوسرے کے پہلو میں ہوتی ہے، اسی وجہ سے متعہ سے نسب محفوظ نہیں رہتا، اب اگر نما استتمتعہم کا معنی متعہ کر لیا جائے تو قرآن کریم کی دو متصل آیتوں میں کھلا تضاد لازم آئے گا کہ پہلی آیت سے متعہ حرام ہوا اور دوسری سے حلال اور قرآن کریم اس تضاد کا متحمل نہیں ہے۔ رابعاً سفاح کا معنی ہے محض قضاء شہوت اور نطفہ گرا دینا اور مطلب یہ ہے کہ عورت سے نفع اندوزی حلال ہے بشرطیکہ تمہارا مقصد محض قضاء شہوت اور جنسی تسکین نہ ہو بلکہ اولاد کو طلب کرنا مقصود ہو اور ظاہر ہے کہ متعہ میں سوائے قضاء شہوت اور جنسی تسکین کے اور کچھ مقصود نہیں ہوتا پس متعہ جائز نہ رہا اور جب اس آیت سے متعہ حرام ہو تو اس سے اگلی آیت میں حلت متعہ کا معنی کرنا باطل ہو گیا۔

الی اجل مسمیٰ کی قرأت کا جواب

امامیہ حضرات کہتے ہیں کہ بعض روایات میں مذکور ہے کہ بعض قرائتوں میں نما استمتعہ بہ منہن کے بعد الی اجل مسمیٰ بھی پڑھا گیا ہے، اب معنی یوں ہوگا جن عورتوں سے تم نے مدت معینہ تک فائدہ اٹھایا ان کو اجرت دے دو اور یہ بعینہ متعہ ہے کیونکہ اب آیت میں مدت اور اجرت دونوں کا ذکر آگیا اور یہی متعہ کے ارکان ہیں یہ ٹھیک ہے کہ یہ روایت خبر واحد ہے اور اس روایت سے یہ الفاظ قرآن کا جز نہیں بن سکتے لیکن متعہ ثابت کرنے کے لیے اسی قدر کافی ہے کہ بعض قرائتوں میں الی اجل مسمیٰ کے الفاظ موجود ہیں۔

اس استدلال کے جواب میں اولاً معروض ہے کہ الی اجل مسمیٰ سے استدلال ثبوتاً نام ہوگا جب اسے نما استمتعہ بہ منہن کے ساتھ لاحق کر کے قرآن کا جز دانا جائے اور شیعہ حضرات کو بھی یہ تسلیم ہے کہ بغیر تواتر کے محض خبر واحد سے کوئی لفظ قرآن کا جز نہیں بن سکتا لہذا اس قرأت سے جواز متعہ پر استدلال صحیح نہ رہا۔

ثانیاً تفاسیر میں جہاں اس روایت کو ذکر کیا ہے وہیں تصریح کر دی کہ یہ روایت معتبر نہیں ہے اور قرآن کریم میں اس کی تلاوت کرنا اور اس سے کوئی حکم ثابت جائز نہیں ہے چنانچہ ابو بکر رازی البصائر المتوفی (۵۲۰ھ) فرماتے ہیں۔

فانه لا يجوز اثبات الاجل في التلاوة عند احد من المسلمين فالاجل اذا غير ثابت في القرآن

(احکام القرآن ج ۲ ص ۱۳۸)

”تلاوت میں اجل پڑھنا کسی مسلمان کے نزدیک جائز نہیں ہے اور یہ لفظ

قرآن میں ثابت نہیں ہے“

اور ابن جریر طبری المتوفی (۵۲۱۰ھ) فرماتے ہیں۔

واما ما روی عن ابی بن کعب دا بن عباس من قبرا تملانما استمتعہ بہ منہن

الی اجل مسمیٰ فقط بخلاف ما جاءت به مصاحف المسلمين وغير جائز لاحد ان يلحق
فی کتاب اللہ تعالیٰ شیا کھیات بہ الخیر القاطع - تفسیر طبری جزء ۵ ص ۱۳
ابی ابن کعب اور ابن عباس سے جو ایک قرأت میں الی اجل مسمیٰ کے الفاظ
مروی ہیں وہ تمام مصاحف المسلمین کے خلاف ہیں اور کسی کے لیے جائز نہیں
کہ وہ کتاب اللہ میں بغیر خبر متواتر کے کسی چیز کا اضافہ کرے۔

ثالثاً صرف کسی روایت کا موجود ہونا اس کی ثقایت کے لیے کافی نہیں۔ روایت تو
صحیح سے لے کر موہنوں تک ہر قسم کی موجود ہیں کیونکہ رافضی قدری جہمی ہر طرح کے بدعتیہ
لوگوں نے اپنے اپنے مذہب کے موافق وضع کر کے شائع کر دی تھیں یہ محدثین کرام کا
ملت اسلامیہ پر احسان عظیم ہے کہ انہوں نے علم رجال ایجاد کر کے ہر حدیث کی صحت اور
وضع پر کھنے کا ذریعہ مہیا کر دیا۔

جس روایت کے سہارے امامیہ حضرات نے الی اجل مسمیٰ کی قرأت کو تسلیم کیا ہے
ہم آپ کے سامنے اسی روایت کے طریق اور اسانید کا حال بیان کر دیتے ہیں جس سے
روایت کی حقیقت سامنے آجائے گی۔ ابن جریر طبری اس روایت کی سند بیان کرتے ہیں۔
حدثنا محمد بن الحسن قال حدثنا احمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن امی مفا
استمنعتم به منهن الی اجل مسمیٰ فاقوهن اجورهن۔

(تفسیر طبری ج ۵ ص ۵۸)

اس سند کا ایک راوی احمد بن مفضل ہے ازوی نے کہا یہ منکر الحدیث ہے
اور ابو حاتم نے بیان کیا کہ یہ دو راوی شیعہ ہیں سے تھا (تہذیب التہذیب
ج ۶ ص ۹۶) اس سند کا تیسرا آدمی اسباط ہے امام نسائی نے کہا یہ قوی نہ
تھا ابن مہین نے کہا لیس لبشی یہ کچھ بھی نہیں ابو نعیم نے کہا بہت ضعیف تھا
(تہذیب التہذیب ج ۱ ص ۸۱) اس سند کا چوتھا راوی اسماعیل بن عبد الرحمن
اسدی ہے جو زحافی نے کہا یہ کذاب تھا صحابہ کرام کو سب و شتم کرتا تھا
حسین بن واقد نے کہا میں سماع حدیث کے لیے اس کے پاس آیا جب

دیکھا کہ یہ حضرت ابوبکر و عمر کو برا بھلا کہتا ہے تو میں چلا آیا اور پھر کبھی اس کے پاس نہیں گیا ابن ابی سلیم نے کہا کہ یہ یحییٰ بن کی شان میں بدگوئی کرتا تھا طبری نے کہا اس کی روایات لائق استدلال نہیں ہیں (تہذیب التہذیب ج ۱ ص ۳۱۷)

اس روایت کی دوسری سند ملاحظہ ہو۔

حدثنا ابو کریب قال حدثنا نصیب بن ابی الاشعث قال حدثنی جیب بن ابی ثابت اعطانی ابن عباس مصحفاً فقال هذا علی قراءة ابی قال ابو بکر قال یحییٰ فرأیت المصحف عند نصیب فیه منہما استتعم بہ منہن ابی اجل مسی (تفسیر طبری

جز ۵ ص ۱۲۵)

اس سند میں ایک راوی ہے یحییٰ بن عیسیٰ نسائی نے کہا یہ قوی نہ تھا (میزان الاعتدال ج ۲ ص ۴۰۱ تا ۴۰۲) سلمہ نے کہا پس بستی یہ کچھ نہ تھا عجلی نے کہا اس میں تشیع تھا۔

تہذیب التہذیب ج ۱۱ ص ۲۶۳)

ان دونوں سندوں میں رافضی منکر الحدیث اور کذاب راوی موجود ہیں پس ایسے لوگوں کی بنیاد پر کوئی روایت کس طرح قابل قبول ہو سکتی ہے ان دونوں سندوں کے بعد ایک اور سند پیش خدمت ہے۔

حدثنا ابن المثنیٰ قال ثنی داؤد عن ابی نصرۃ قال سالت ابن عباس عن المتنۃ مذکر

نحوہ طبری ج ۵ ص ۱۱۳)

اس سند میں ایک راوی ہے عبدالاعلیٰ ابن سعد نے کہا یہ قوی نہ تھا۔ ابن حبان اور امام محمد نے کہا یہ قدر یہ عقاید کا حامل تھا۔ (تہذیب التہذیب ج ۶ ص ۹۶) اس سند کا ایک اور راوی ہے داؤد بن ابی ہند اس کے بارے میں تصریح ہے کہ اس کی روایات میں اضطراب تھا اور یہ کثیر الخلاف تھا۔ تہذیب التہذیب ج ۲ ص ۲۰۵) ان حوالوں سے ظاہر ہو گیا کہ اس روایت کے طرق میں بکثرت رافضی قدری جیسے بد عقیدہ اور

اور کذاب منکر الحدیث کثیر الخلاف اور ضعیف راوی موجود ہیں لہذا یہ روایت قطعاً باطل اور جعلی ہے۔

رابعاً ابن عباس اس آیت کو کس طرح پڑھتے تھے اور استمتاع سے ان کی مراد متعہ تھی یا نکاح اس بارے میں ابن جریر نے جو روایت صحیح سند کے ساتھ ذکر کی ہے وہ یہ ہے۔

حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية بن صالح بن علي بن
ابن طلحة عن ابني عباس قوله فما استمتعتم به منهن فأتوهن أجورهن فريضته
يقول إذا تزوج الرجل المرأة ثم نكحها مرة واحدة وجب صداقها كله
الاستمتاع هو النكاح . (تفسير طبري جزء ۵ ص ۱۱)

حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ انہوں نے نما استمتعتم به منهن فأتوهن
اجورهن پڑھا اور بغیر الی اجل مسمی کے اور اس کی تفسیر میں فرمایا جب شادی کے بعد کوئی شخص
ایک بار بھی عمل زوجیت کرے تو اس پر پورا مہر واجب ہو جاتا ہے اور فرمایا استمتاع سے
مراد نکاح ہے۔

اگر نما استمتعتم کے بعد الی اجل مسمی پڑھا جائے تو استمتاع سے مراد نکاح کسی
صورت میں نہیں ہو سکتا۔ متعہ ہی مراد لینا پڑے گا اور حیب ابن عباس نے فرمایا استمتاع
سے مراد نکاح ہے اور بغیر الی اجل مسمی اس آیت کو پڑھا تو معلوم ہوا کہ الی اجل مسمی
پڑھنے کی نسبت ان کی طرف کرنا سراسر افتراء ہے اور یہ روایت صحیح السند ہے اور مصاحف
مسلمین کے مطابق ہے اسے چھوڑ کر رافضیوں اور قدریوں کی روایت کو لینا جو مصاحف
مسلمین کے مخالف اور نظم قرآن سے متصادم ہے۔ صریح ہٹ و ہرمی کے سوا اور کیا ہے۔

ابن عباس کے فتویٰ کا جواب

امامیہ حضرات کہتے ہیں کہ ابن عباس جواز متعہ کا فتویٰ دیتے تھے۔
اور چونکہ اہل سنت کے نزدیک

حضرت ابن عباس کی شخصیت واجب التسلیم ہے اس لیے ان پر لازم ہے کہ ان کے فتویٰ کا احترام کریں ہماری گزارش یہ ہے کہ ابن عباس رضی اللہ عنہ نے مطلقاً جواز کا فتویٰ نہیں دیا وہ متعہ کو مردار اور خنزیر کی طرح حرام سمجھتے تھے۔ اور جس طرح حالت اضطرار میں مردار اور خنزیر کھانا ہے۔ اسی طرح ان کے نزدیک حالت اضطرار میں متعہ کرنا بھی جائز تھا۔ چنانچہ علامہ نیشاپوری المتوفی ۷۲۸ھ فرماتے ہیں۔

ان الناس لیسوا ذکراً ولا اشعاراً فی فتیابن عباس فی المتعہ قیل قاتلہم اللہ
انی ما افیتت باحداً متعہ علی الاطلاق لکنی قلت انھا للبمضطر كما تحمل الميتۃ
والدم ولحم الخنزیر۔

جب لوگوں نے ابن عباس کے فتویٰ کی وجہ سے ان کی ہجو میں اشعار کہے
تو انہوں نے کہا خدا ان کو ہلاک کرے میں نے علی الاطلاق متعہ کی اباحت
کا فتویٰ نہیں دیا بلکہ میں نے کہا تھا کہ متعہ مضطر کے لیے حلال ہے جیسے مردار
خنزیر اور خون کا حکم ہے۔

اس روایت کو ابوبکر رازی (المجمل) نے احکام القرآن ج ۲ ص ۱۲۷ پر اور ابن
ہمام المتوفی ۸۶۱ھ نے فتح القدیر ج ۲ ص ۳۸۶ اور علامہ آلوسی المتوفی (۱۲۰۰ھ) نے
روح المعانی ج ۵ ص ۶ پر ذکر کیا ہے۔

حضرت ابن عباس کا مضطر کے لیے اباحت متعہ کا فتویٰ دنیا بھی ان کی اجتہادی
خطا پر مبنی تھا اور جب ان پر حق واضح ہو گیا تو انہوں نے اس فتویٰ سے رجوع کر لیا اور
اللہ تعالیٰ سے توبہ کی چنانچہ علامہ نیشاپوری لکھتے ہیں۔

انہ رجع عن ذلک من قبل موته وقل انی اتوب الیہ فی الصرف والمتعہ

(غرائب القرآن ج ۵ ص ۱۶)

”ابن عباس نے اپنے مرنے سے پہلے اپنے فتویٰ سے رجوع کیا اور
کہا میں صرف اور متعہ سے رجوع کرتا ہوں“

ہوں“

اور ابوبکر حبصہ ص فرماتے ہیں

فالسجیح حکایت من حکی عنتہ الرجوع عنہما

صحیح بات یہ ہے کہ ابن عباس نے رجوع کر لیا تھا۔

نیز فرماتے ہیں۔

نزل عن قولہ فی الصرغ وقولہ فی المتعہ۔

(احکام القرآن ج ۲ ص ۶۹۷ ۶۹۸)

ابن عباس نے صرف اور متعہ سے رجوع کر لیا تھا۔

علامہ بدر الدین عینی المتوفی (۸۵۵) نے عمدۃ القاری ج ۱ ص ۲۴۶ پر اور

علامہ ابن حجر عسقلانی المتوفی (۸۵۲) نے فتح الباری ج ۱ ص ۷۷ پر حضرت ابن عباس

کا متعہ سے رجوع بیان فرمایا ہے۔

اور اہلسنت کے تمام محققین نے اسی پر اعتماد کا اظہار فرمایا ہے پھر کس قدر

خیرت اور افسوس کی بات ہے کہ جس بات سے حضرت ابن عباس رجوع فرما چکے اسے
ان کا مسلک قرار دے کر اس کی بنیاد پر اپنے مسلک کی دیوار استوار کی جائے۔

ہم نے بدلائل واضح کر دیا ہے کہ اسلام میں متعہ کا کوئی تصور نہیں ہے۔ اور اللہ

تعالیٰ اور اس کے رسول زہد حق نے متعہ کو حرام کر دیا ہے۔ اللہ کا سلام ہو حضرت عمر
پر جنہوں نے حرمت متعہ کو نافذ کر کے اور اس پر عمل کر کے ملت اسلامیہ کو ایک مکروہ

غلاطت سے محفوظ کر دیا ہے۔

یہ متعہ ہی کا تصور تھا جس نے مسلمانوں میں کسبیوں کے رواج کو جنم دیا۔ اسی

اصطلاح نے بازار حسن کو تحفظ دیا اور متعہ کی آڑ میں عصمت فروشی کا چور دروازہ
کھول دیا۔

آج قوم جس طرح اخلاقی جرائم اور بدکاری میں مبتلا ہے اس کا تقاضا یہ ہے کہ

فحاشی اور جنسی ناہمواری کے سارے سہارے ختم کر دیئے جائیں اور ہر وہ قانون

جس سے جنسی کجی کو تقویت ملتی ہو مٹا دیا جائے۔ مسئلہ متعہ کا وجود فحاشی کے فروغ کا
ضامن ہے فاروق اعظم کی ایمان افروز شخصیت پر خدا کی بے شمار رحمتیں ہوں۔ جنہوں
نے حرمت متعہ کی تبلیغ اور تنفیذ کر کے سفینہ ملت کو معصیت کے گرداب سے نکالا۔
آج اس معصیت زدہ اور پینچہ شہوت میں اسیر قوم کو پھر فاروقی بصیرت کی ضرورت

ہے:

مسئلہ تراویح

تخریج

صاحبزادہ عزیز احمد سیال شریف

حضرت فاروق اعظم کے معترضین آپ کی ذات اقدس پر ایک اعتراض یہ بھی کرتے ہیں کہ آپ نے اُست میں تراویح کی بدعت کو جاری کیا جو کام حضور نے نہیں کیا تھا مسلمانوں کو اس کام پر مجبور کیا اور دین میں اپنی طرف سے اضافہ کیا جو کسی طرح بھی قابل قبول نہیں چنانچہ اس کا آپ کو خود بھی احساس تھا آپ نے ایک رات جب تمام مسلمانوں کو ایک امام کی اقتداء میں نماز تراویح ادا کرتے ہوئے دیکھا تو آپ کی زبان سے بھی طوعاً و کرہاً نکل گیا۔

”نعمت البدعة هذک“

یہ بڑی اچھی بدعت ہے۔ حالانکہ بدعت کے اچھا ہونے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا کیونکہ ارشاد نبوی ہے۔ ”کُلُّ بِدْعَةٍ ضَلَالَةٌ“ کہ ہر بدعت گمراہی ہے۔ اس کے متعلق گزارش ہے کہ دیگر اتہامات کی طرح فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی مقدس شخصیت پر یہ بھی ایک افتراء اور کھٹا بہتان ہے کہ آپ نے نماز تراویح کو جاری کیا جس کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ادا نہیں کیا تھا ہماری تمام کتب احادیث میں مروی ہے بخاری شریف کے الفاظ پیش خدمت ہیں۔

اِنَّ عَالِثَةً اَخْبَرَتْ اَنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ لَيْلَةً مِنْ جَوْفِ
 اللَّيْلِ فَصَلَّى فِي الْمَسْجِدِ وَصَلَّى رَجُلًا بِصَلَاتِهِ فَاَصْبَحَ النَّاسُ فَتَحَدَّثُوا، فَاَجْمَعَ
 اَكْثَرُ مِنْهُمْ فَصَلَّى وَصَلُّوا مَعَهُ فَاَصْبَحَ النَّاسُ فَتَحَدَّثُوا فَكُنْتُ اَهْلَ الْمَسْجِدِ مِنَ اللَّيْلَةِ
 الثَّلَاثَةِ فَخَرَجَ رَسُوْلُ اللّٰهِ فَصَلُّوا بِصَلَاتِهِ فَلَمَّا كَانَتْ اللَّيْلَةُ الرَّابِعَةُ عَجَزَ الْمَسْجِدُ
 عَنْ اَهْلِهِ حَتَّى خَرَجَ لِمَسَلَّةٍ اَصْبَحَ فَلَمَّا قَضَى الْفَجْرَ اَقْبَلَ عَلَى النَّاسِ فَتَشْهَدُ ثُمَّ
 قَالِ اَمَّا بَعْدُ فَاِنَّهُ لَمْ يَخَفْ عَلٰى مَكَانِكُمْ وَلَكِنِّي خَشِيتُ اَنْ تُقْرَضُ عَلَيْكُمْ فَتَعْبُرَ دَاغِنَا
 فَتَوْتِي رَسُوْلُ الْمَلِكِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْاَمْرُ عَلَى ذَلِكَ -

ترجمہ

حضرت عروہؓ فرماتے ہیں حضرت ام المومنین عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے
 آپ کو بتایا کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم ایک رات آدھی رات کے وقت
 تشریف لائے اور مسجد میں نماز ادا کی چند لوگ جو اس وقت وہاں موجود
 تھے انہوں نے بھی حضورؐ کی اقتدار میں نماز پڑھی صبح ہوئی تو لوگوں نے رات کی
 نماز کے بارے میں بات چیت کی دوسری رات پہلی رات سے زیادہ لوگ جمع
 ہوئے اور حضورؐ کے ساتھ نماز ادا کی۔ دوسری صبح پھر لوگوں میں اس بات کا
 چرچا ہوا تیسری رات مسجد میں جم غفیر اکٹھا ہو گیا حضورؐ تشریف لائے حضور
 نے بھی نماز پڑھی اور حضورؐ کے ساتھ حاضرین نے بھی نماز ادا کی۔

چوتھی رات آئی تو مسجد میں تل دھرنے کو جبکہ نہ ہی حضورؐ گزشتہ راتوں کی
 طرح تشریف نہ لائے یہاں تک کہ صبح کی نماز کا وقت ہو گیا اور آپ مسجد
 میں تشریف لائے جب نماز فجر ادا کر چکے تو رخ انور لوگوں کی طرف پھیرا اور
 تشہد کے بعد فرمایا کہ رات کو جو تمہاری حالت تھی وہ مجھ سے پہناؤ نہ تھی لیکن
 میں اس اندیشہ سے نہ آیا کہ مبادا تم پر یہ نماز فرض کر دی جائے اور تم اس
 کی ادائیگی سے قاصر رہو۔ حضورؐ نے اس دنیا سے رحلت فرمائی اور مسلمانوں
 کا یہی معمول رہا۔

اس حدیث کے روز روشن کی طرح واضح ہو گیا۔ کہ نماز تراویح کا آغاز حضورؐ نے خود فرمایا اور لگاتار تین شب آپ جماعت کراتے رہے اور حاضرین کی تعداد میں ہر رات بے پناہ اضافہ ہوتا رہا اور سب حضورؐ کی اقتدار میں یہ سعادت حاصل کرتے رہے جب چوتھی رات آئی تو مسجد کھچا کھچ بھر گئی۔ حضورؐ تشریف نہ لائے فرمایا۔

”کہ میں تمہاری بے چینی اور اضطراب کو دیکھتا رہا لیکن اس لیے باہر نہ نکلا کہ کہیں تم پر یہ نماز فرض نہ کر دی جائے“

یہ چیز اہل علم سے مخفی نہیں۔ کہ عہد رسالت میں نزول وحی کا سلسلہ جاری تھا۔ نئے نئے احکام نازل ہوتے تھے احکام شریعت میں نئی باتوں کا اضافہ ہوتا رہتا تھا۔ لیکن حضورؐ کے رفیق اعلیٰ سے وصال کے بعد نزول وحی کا سلسلہ ہمیشہ کے لیے منقطع ہو گیا نئے احکام اور جدید اضافوں کا امکان نہ رہا۔ اصول فقہ کا یہ قاعدہ ہے اور شیعہ علماء بھی اسے تسلیم کرتے ہیں کہ جس طرح علت کے پائے جانے سے معلول کا پایا جانا ضروری ہے اسی طرح علت کے منتفی ہونے سے معلول بھی منتفی ہو جاتا ہے۔

اس سلسلہ میں عدم موافقت (ہمیشہ نماز ادا نہ کرنا) کی علت یہ اندیشہ تھا کہ کہ اس نماز کی فرضیت کا حکم نازل نہ ہو جائے حضورؐ کی رحلت فرمانے کے بعد جب یہ اندیشہ ہمیشہ کے لیے ختم ہو گیا۔ تو حضرت فاروقؓ نے اس سنت نبویؐ کو زندہ کرنے کے لیے سب مسلمانوں کو ایک قاری کے پیچھے نماز تراویح ادا کرنے کی ہدایت کی اور تمام اصحاب اکرام رضوان علیہم اجمعین نے آپ کے اس اقدام کو سراہا اور اس پر اتفاق کیا خصوصاً حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ الکریم کی پسندیدگی کی عجیب شان تھی۔ لوگ مسجد میں نماز تراویح ادا کر رہے ہوتے۔ مسجد میں ہر سو چراغاں ہوتا۔ اس روح پرور منظر کو دیکھ کر ان کی زبان پر بے ساختہ یہ دعائیہ جملہ آ جاتا۔

”اے عمرؓ! خدا تیری قبر کو روشن کرے۔ تو نے ہماری مسجدوں کو روشن

کر دیا“

”وَاللّٰهُ مُصَبِّحُكُمْ كَمَا تَوَسَّعُ جَدْنَا“

مصنف ابن ابی شیبہ میں بھی تراویح کے بارے میں حضرت علیؓ کا عمل ان الفاظ میں منقول ہے۔

کم نضلی فی رمضان من رکعة

حدثنا وکیع عن حسن ابن صالح عن عمرو ابن قیس عن ابی الحسن انی الحسنا انی علیاً امر رجلاً یصلی بهم فی رمضان عشرين رکعة ص

روایت کی ہے وکیع سے حسن ابن صالح سے اور انہوں نے عمرو ابن قیس سے اور انہوں نے ابی الحسن سے کہ حضرت علیؓ نے حکم دیا ایک آدمی کہ لوگوں کو رمضان میں بیس رکعتیں پڑھائے۔

تراویح کے بارے میں صحابہ اور تابعین کا معمول۔ امام ترمذی باب قیام رمضان میں ہاں الفاظ بیان فرماتے ہیں۔

واکثر اهل العلم علی ما روی عن علی وعمر وغيرهما من أصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم عشرين رکعة وهو قول ثوری وابن المبارک والشافعی وقال الشافعی

وهكذا أدريت ببكذنا مكية يصتكون عشرين رکعة۔

یعنی اکثر اہل علم کی وہی رائے ہے جو حضرت علیؓ اور دیگر صحابہ کرام سے مروی ہے کہ وہ سب بیس رکعت تراویح پڑھا کرتے فقہاء میں سے ثوری ابن مبارک اور شافعی کا یہی مذہب ہے۔ امام شافعی فرماتے ہیں کہ ہمارے شہر مکہ مکرمہ میں لوگ بیس رکعت تراویح پڑھا کرتے ہیں۔

محمد بن نصر المروزی نے حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کا یہی عمل نقل کیا ہے ابن ابی شیبہ نے اُسے حضرت عمرؓ حضرت علیؓ حضرت ابی بن کعبؓ اور متعدد دوسرے صحابہ کا اثر بتایا ہے۔ ابن عبد البر کہتے ہیں کہ جمہور علماء بیس رکعت ہی کے قائل ہیں اور صحابہ سے اس

منا صنف ابن ابی شیبہ ج ۲ صفحہ ۲۹۲

بارے میں کوئی اختلاف منقول نہیں ہوا ہے۔

المعنی میں ابنِ قدامہ لکھتے ہیں۔ (۱۱)

”امام احمد بن حنبل کے نزدیک تراویح کے معاملہ میں ۲۰ رکعت ہی کا مسک رائج ہے اور اُسی کے قائل سفیان ثوری اور ابو حنیفہ اور شافعی ہیں مگر امام مالک ۳۶ کے قائل ہیں وہ کہتے ہیں کہ قدیم سے اسی پر عمل چلا آ رہا ہے۔ اس کے مقابلے میں ہمارا استدلال یہ ہے کہ حضرت عمرؓ نے جب متفرق طور پر تراویح پڑھنے والے تمام لوگوں کو ابی بن کعب کی امامت میں جمع کیا تو حضرت ابی بن کعب بیس رکعتیں پڑھاتے تھے اور حضرت علیؓ سے بھی یہی ثابت ہے کہ انہوں نے ایک شخص کو رمضان میں ۲۰ رکعت تراویح پڑھانے پر مامور کیا تھا اور یہ عمل قریب قریب اجماع کا ہم معنی ہے۔“

اس سے آپ حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اس اقدام کا باسانی اندازہ لگا سکتے ہیں۔

معرض کا یہ کہنا کہ تراویح کے بدعت ہونے کا اعتراف خود حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنی زبان سے کیا ہے اور حضورؐ کا فرمان ہے کہ ہر بدعت گمراہی ہوتی ہے۔ تو پھر تراویح بھی گمراہی

اس کے متعلق گزارش ہے کہ معرض کا یہ قول اس کی کم علمی کی دلیل ہے۔ لفظ بدعت کے دو معنی ہیں لغوی اور شرعی۔ لغت میں ہر نئی چیز کو بدعت کہتے ہیں اور شریعت میں ہر وہ نیا کام جو سنت کے خلاف ہو۔

اور یہی وہ بدعت ہے جسے گمراہی کہا گیا ہے۔ تراویح کو بدعت شرعی تو کہا نہیں جاسکتا کیونکہ یہ سنت نبویؐ کے خلاف نہیں ہے بلکہ اس سے ایک سنت کا احیا مقصود ہے اس لیے یہاں بدعت کا لغوی معنی مراد ہے۔ جس میں کوئی قباحت نہیں۔

ارباب بصیرت پر یہ مخفی نہیں کہ حضرت فاروق نے سنت تراویح کو منظم کر کے قرآن کے حفظ کا شوق لوگوں کے دلوں میں اس طرح پیدا کیا کہ ہزاروں بلکہ لاکھوں کی تعداد میں ہر ملک میں حفاظ قرآن موجود ہیں۔

اور یہ بھی ایک مشاہدہ ہے کہ جو طائفہ نماز تراویح پر اعتراض کرتا ہے وہ حفظ قرآن کی سعادت سے محروم ہے۔

حقیقت میں یہ فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بے شمار احسانات میں سے ایک بڑا احسان ہے۔

عجیب شان ہے حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی کہ قرآن کریم کو ایک مصحف میں جمع کرنے کا سہرا بھی آپ کے سر ہے اور سنت تراویح کو جاری کرنے حفاظ کا ایک لشکر جبار تیار کرنے کی سعادت بھی آپ کو ادا زانی ہوئی ہے۔

مندرجہ بالا سطور میں آپ اہل سنت کی کتب سے نماز تراویح کے سنت نبوی ہونے کے دلائل پڑھ چکے ہیں اور تمام صحابہ کا اجماع بشمول علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ ملاحظہ فرما چکے ہیں۔ حیرت اس امر پر ہے کہ جو طائفہ حضرت فاروق اعظم پر اعتراض کرتا ہے۔ اُن کی اپنی کتب میں بے شمار روایات موجود ہیں، جو ائمہ اہل بیت سے منقول ہیں جن سے حضرت فاروق اعظم کے مسلک کی تائید ہوتی ہے اختصار کو ملحوظ رکھتے ہوئے کثیر التقادیر احادیث سے صرف چند احادیث کتب شیعہ سے پیش خدمت ہیں۔

سب سے پہلے میں وہ حدیث نقل کرتا ہوں جو حضرت امام جعفر صادق سے مروی ہے۔

عن ابی عبد اللہ علیہ السلام قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یزید فی صلوٰتہ فی شہر رمضان اذا صلی العتمۃ صلی بعدھا فیقوم الناس خلفہ فیدخل ویدعم ثم یمخرج ایضا فیصیون ویقومون خلفہ فیدخل ویدعم مرارا قال وقال لا تقبل بعد العتمۃ فی غیر شہر رمضان۔

ابا اکل کا لفظی ترجمہ ملاحظہ فرمائیے۔

حضرت ابی عبد اللہ جعفر صادق علیہ السلام نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا معمول تھا کہ ماہ رمضان میں نمازِ عشاء کے بعد اور اضافہ فرماتے۔ لوگ حضور کے پیچھے کھڑے ہو جاتے پھر حضور گھر تشریف لے جاتے اور انہیں وہیں چھوڑ جاتے پھر واپس تشریف لاتے۔ صحابہ بھی حاضر ہو جاتے اور حضور کی اقتدا میں نماز پڑھتے پھر حضور انہیں وہیں چھوڑ کر گھر تشریف لے جاتے اس طرح کئی بار کیا کرتے تھے۔ حضرت امام جعفر صادق نے فرمایا: ماہ رمضان کے علاوہ نمازِ عشاء کے بعد کوئی نماز نہ پڑھو۔
اس روایت سے مندرجہ ذیل امور واضح ہو گئے۔

(۱) حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام رمضان شریف میں نمازِ عشاء کے بعد اور نماز ادا فرمایا کرتے تھے۔

(۲) یہ نماز مسجد میں ادا کی جاتی تھی۔

(۳) یہ نماز باجماعت ادا کی جاتی تھی۔

(۴) لوگ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی اقتدار میں یہ نماز ادا کرتے تھے۔

اب یہ آپ کی مرضی کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی سنت جو امام معصوم سے مروی ہے اس کو آپ بدعت کہیں یا اس پر عمل کر کے حضور سرورِ دو عالم کی اطاعت کی سعادت حاصل کریں۔

دوسری روایت ملاحظہ ہو، یہ بھی حضرت جعفر صادق سے مروی ہے۔

عن صابر بن عبد اللہ قال ان ابا عبد اللہ علیہ السلام قال لا ان اصحابنا هؤلاء ابوان یزید دانی صلوٰۃ فقد زاد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فی صلوٰۃ فی رمضان

(ترجمہ)

صابر ابن عبد اللہ کہتے ہیں کہ مجھے امام جعفر صادق نے فرمایا کہ ہمارے یہ دوست انکار کرتے ہیں کہ وہ اپنی نماز میں اضافہ کریں حالانکہ ماہ رمضان میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی نماز میں اضافہ کیا۔

ان اصحابنا هؤلاء ہمارے یہ دوست) میں جھوٹے مدعیانِ محبت پر جو بھرپور طنز ہے اُس پر بھی غور فرمائیے یعنی دعویٰ تو ہمارے دوست ہونے کا کرتے ہیں لیکن جو ہم کہتے ہیں اور جو کام حضور نے کیا اس پر عمل کرنے سے گریزاں ہیں۔

تیسری حدیث حضرت امام زین العابدین سے مروی ہے یہ بھی سماعت فرمائیے۔

قال کنت انی ابی محمد علیہ السلام ان رجلاً روی عن ابائک علیہم السلام ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ما کان ینزید من الصلوة فی شھر رمضان علی ما کان یصلیہ فی سائر الايام فَوَقَّحَ عَلَیْہِ السَّلَامُ کَذِبَ فَضْلِ اللّٰہِ فَاهِ صَلَّی فی کلِّ لَیْلَةٍ مِنْ شَہْرِ رَمَضَانَ عَشْرَیْنِ رَکْعَتَیْنِ اِلٰی عَشْرَیْنِ مِنَ الشَّہْرِ۔

میں نے حضرت امام ابو محمد (امام زین العابدین) کی طرف لکھا کہ ایک شخص آپ کے آبا سے یہ روایت کرتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ماہ رمضان میں اتنی ہی نماز پڑھا کرتے تھے۔ جتنی باقی مہینوں میں اس پر زیادتی نہ کرتے حضرت سجاد نے فرمایا اس نے جھوٹ بکھا ہے اللہ اس کا منہ پھوڑے اور اس کے دانت توڑے تو رمضان شریف کی ہر رات میں بیس رکعت نماز ادا کیا کر۔

اب آخر میں بلا تبصرہ یہ حدیث ملاحظہ فرمائیے

ایک شخص نے حضرت امام جعفر صادق سے ماہ رمضان میں مسجد میں نماز ادا کرنے کے بارے میں دریافت کیا آپ نے فرمایا: جب امیر المؤمنین کو ذلّٰہ تشریف لائے تو حضرت امام حسن کو حکم دیا کہ وہ جا کر لوگوں میں منادی کر دیں کہ رمضان کے مہینہ میں مساجد میں باجماعت نماز (تراویح) ادا نہیں کی جائے گی حضرت امام حسن نے حسب ارشاد اس حکم کا اعلان کر دیا جب لوگوں نے یہ سنا تو چیخ چیخ کر واعمرہ واعمرہ کہنے لگے جب امام حسن لوٹ کر حضرت امیر المؤمنین کی خدمت میں حاضر ہوئے تو آپ نے پوچھا یہ آواز کیسی تھی قال لہ یا امیر المؤمنین الناس یصیون واعمرہ واعمرہ فقال امیر المؤمنین علیہ السلام قل لھم صلوٰۃ۔ تو امام حسن نے عرض کیا۔ اے امیر المؤمنین! یہ اعلان کُن کر لوگ چیخ چیخ کر کہہ رہے ہیں۔ ہائے اے عمر، ہائے اے عمر امیر المؤمنین نے فرمایا۔ اے حسن

جاؤ، اور ان سے جا کر کہو۔ نماز (تراویح) پڑھو۔

آپ خود سوچیے کہ حضرت امیر المومنین کی اپنی خلافت کا دور ہے، کوفہ کا شہر جہاں آپ کے معتقدین کی کثرت ہے آپ نماز تراویح کو شیخہ کے خیال کے مطابق بدعت اور گناہ سمجھتے ہیں اور اس کی ممانعت کا اعلان کرنے کا حکم حضرت امام حسن کو دیتے ہیں اور لوگوں کی تھوڑی سی چیخ اور پکار پر اپنا فیصلہ واپس لے لیتے ہیں اور پھر حضرت امام حسن کو حکم دیتے ہیں کہ جا کر لوگوں سے کہیں کہ تم بے شک نماز تراویح ادا کیا کرو۔ ایک معمولی درجے کا مسلمان بھی حضور کی سنت کو بدلنے کی جرأت نہیں کر سکتا کیا اسد اللہ غالب حیدر کرار پر یہ کھلا بہتان نہیں کہ آپ نے لوگوں کے شور و غوغا کو سن کر ایک بدعت کو جاری رکھنے کی اجازت دے دی۔ مدعیانِ محبت اگر یہ گوارا کر سکتے ہوں تو کریں۔ ہم تو یہ تصور بھی نہیں کر سکتے۔



فاروق عظمیٰ رضی اللہ عنہ

اور

مستشرقین

تحریر مولانا محمد بخش مسلم

سیدنا حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی پیکر جلالت مجسمہ عظمت شخصیت تاریخی شخصیت ہے سیرت فاروق خواب نہیں، شراب نہیں، کسی شاعر کے ذہنی افکار کا خیالی شاہکار نہیں، کسی فلم کار افسانہ نگار کا متصورہ حصہ نہیں۔ آپ کی زندگی افسانوی نہیں آپ کا ہر کارنامہ حقیقی، واقعی تاریخ اسلامیت و معرفت کا باب ہے۔ آپ کا ہر پیغام و اقدام ہدایت کا نصاب ہے۔ آپ کی میری فقیری دینی دنیوی محاسن کا ایک مرقع ہے۔ ایک روشن کتاب ہے۔

آپ کی جلالت شان کا ایک بہت بڑا ثبوت یہ ہے کہ ذی شعور اغیار بھی آپ کی خدمت میں نذرانہ عقیدت پیش کرنے پر مجبور ہوئے۔

مہاتما گاندھی کو ہم نے دیکھا، ان کی گفتگو سنی ان کی لگا رشات پڑھیں۔ آپ نے فرمایا

Let us take the example of UMAR. Though he was the monarch of a vast Empire. Yet he lived life of a pauper. "young India, 1935

ترجمہ

آؤ حضرت عمرؓ کی مثالی زندگی کو آئینہ توجہ کے سامنے لائیں وہ وسیع سلطنت کے فرمانروا تھے مگر ان کی زندگی ایک مفلس کی زندگی تھی۔
 نہایت گاندھی ۲۷ جولائی ۱۹۲۷ء کو بہ مقام پونہ (بھارت) تقریر کر رہے تھے آپ کی تقریر کا موضوع تھا سادگی آپ نے فرمایا۔

Simplicity is not the monopoly of the Congressites. I am not going to mention the names of Rama and Krishna, as they were not the Historical Personalities. I am compelled to mention the names of AbuBakr and Umar. Though they were monarches of vast Empires, yet they lived the life of a pauper."

(Harigon 1937)

ترجمہ

سادگی ارباب کانگریس کا خاصہ و اجارہ نہیں ہے میں رام چندر جی اور کرشن جی کا نام نہیں لے سکتا وجہ یہ ہے کہ ان دونوں کی شخصیتیں تاریخی شخصیتیں نہیں ہیں میں مجبور ہوں کہ (حضرت) ابو بکر اور حضرت عمرؓ کے نام لوں۔ وہ عظیم الشان فرمانروا تھے مگر انہوں نے فقیرانہ زندگی بسر کی۔

(پری جن ۱۹۳۷ء)

حضرت عمرؓ میرے تھے "فقیر" تھے سوال یہ ہے کہ انہوں نے یہ نعمت کہاں سے حاصل کی؟ انہیں فاروق اعظمؓ کس نے بنایا؟ ان کا وطن تھا مکہ مکرمہ وہ تھے عرب، وہ ۵۸۳ء میں پیدا ہوئے اسی زمانے کے عربوں کی نسبت فاضل پروفیسر ایچ اے جی فشر (Fisher) اپنی کتاب (A History of Europe) تاریخ یورپ کے صفحہ ۱۳۷ اور ۱۳۸ پر لکھتا ہے۔

"No where was then a vestige of an Arabian state, of a regular army or of a common political ambition."

ترجمہ
 ”کوئی سراغ نہیں ملتا، کہ کوئی عربی ریاست بھی تھی یا کوئی باقاعدہ فوج تھی
 یا یہ کہ وہاں کوئی مشترکہ سیاسی تمنا ہی تھی“

مطلب یہ ہے کہ جس زمانے میں حضرت بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پیدا ہوئے یا
 حضرت عمرؓ پیدا ہوئے، اس زمانے میں کوئی عربی ریاست نہیں تھی، نہ اس ملک کے
 گوشے میں کوئی باقاعدہ فوج تھی، یہ بھی تو نہیں پایا جاتا کہ کسی قبیلہ یا فرد نے اس جذبہ کا
 اظہار کیا ہو، کہ ان کی آرزو ہے کہ انہیں مشترکہ طور پر سیاسی اقتدار حاصل ہو جائے۔

"The Arabs were poets, dreamers, fighters
 traders, they were not politicians."

”عرب شاعر تھے، خواب بین تھے لڑاکے تھے، تاجر تھے، مگر سیاست دان
 نہیں تھے“

سرولیم میور (Sir William Muir) اپنی تصنیف
 Muhammad (حیات محمد) میں تحریر کرتا ہے،

"There was no Govt. no army no police no
 administration"

ترجمہ ”نہ وہاں حکومت، نہ مرکزی نظام، نہ فوج نہ پولیس“

حضرت عمرؓ کی ابتدا

تاریخ عالم کا بیان ہے کہ حضرت عمرؓ ۵۸۳ء میں مکہ شریف میں پیدا ہوئے، ان
 کے والد کا نام تھا خطاب، حضرت عمرؓ کی کنیت تھی ابو حفص، ان کا لقب تھا فہر وق
 اعظم وہ عرب کے معزز خاندان قریش کے چشم و چراغ تھے۔
 قریش کوئی ایک قبیلہ نہ تھا، وہ چھوٹے چھوٹے دس خاندانوں پر مشتمل تھا ان
 میں سے ایک قبیلہ بنی عدی تھا حضرت عمرؓ گلشن عدی کے پھول تھے۔

اس زمانہ میں مکہ مکرمہ میں تعلیم و تدریس کا کوئی نظام یا رواج نہ تھا، شہر مکہ میں کل ۱۱ آدمی لکھنا پڑھنا جانتے تھے ان میں سے ایک حضرت عمرؓ بھی تھے۔ آپ قد آور تھے، تو مند تھے، چاق و چوبند تھے، شہ زور تھے۔ پہلوان تھے قومی میلہ عکازہ کے دن گل میں کشتی لڑا کرتے تھے۔ لڑاکے تھے، تیر انداز تھے۔ تلوار کے دھنی تھے۔ اعلیٰ درجے کے نساب تھے، اس باب میں ان کے معلم ان کے والد خطاب تھے۔

آپ فصیح اللسان تھے سخن شناس تھے شہر میں کوئی مدرسہ نہ تھا جہاں نوجوانوں کو لڑنے کا ڈھنگ یا فن حرب سکھایا جاتا ہو، اس ملک میں کوئی باضابطہ حکومت نہ تھی نہ انہیں یہ خدشہ تھا کہ کوئی ان پر حملہ آور ہوگا۔

۳۲۵ قبائل تھے، ہر قبیلہ کا ایک بُت تھا، ایک شیخ تھا، ایک شاعر تھا۔ حضرت عمرؓ کا ذریعہ معاش تجارت تھا۔ آپ نے کاروبار کے سلسلہ میں عراق و شام دیکھا تھا۔

مکہ سے ۱۳ میل دور ایک وادی بنام ضحنان تھی، وہاں آپ اپنے والد کے اونٹ چرایا کرتے تھے، آپ کے والد سخت گیر اور تیز مزاج تھے۔ آپ اس پاس کے حاکموں کے دربار میں اپنے وطن کی سفارت بھی کرتے تھے۔ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جس وقت اپنی نبوت کا اعلان کیا حضور کی عمر ۴۰ سال کی تھی اس وقت حضرت عمرؓ ۲۰ سال کے تھے آپ بھی اسلام کی پیروی کے دانے بن گئے۔

سٹینلی لین پول (STANLEY LANE POOLE) اپنی کتاب "اسنخت

اور اسلام" (The prophet & Islam) میں لکھتا ہے:۔

"Umar afterwards khalif" whose fierce impulsine nature had hither to marked him as a violent opponent of the New faith, but who after wards proved himself one of the main stays of Islam.

قد جہم

(حضرت) عمرؓ طبیعت کے تیز تھے، بڑے جذباتی قسم کے انسان تھے شروع میں اسلام کے شدید دشمن تھے لیکن جب مسلمان ہو گئے تو آپؐ نے خود کو اسلام کا ایک مضبوط اور بنیادی ستون ثابت کیا۔
حضرت عمرؓ کی خلافت

آپؐ نے ۵۲ سال (۶۳۴ء) کی عمر میں اسلامی مملکت کی باگ دوڑ اپنے ہاتھ میں لی آپؐ وں سال تک یہ فریضہ سرانجام دیتے رہے ۶۴۴ء میں شہید ہو گئے آپؐ کو وقت کی دو طاقت ور سلطنتوں کا مقابلہ کرنا پڑا، ان میں سے ایک تھی قیصر رومہ کی سلطنت دوسری تھی تاجدار ایران کسری کی مملکت۔

سرویم یور اپنی ضخیم کتاب "خلافت" Caliphate میں رقمطراز ہے :

"Abu Bakr beat down the apostate tribes, but at his death the armies of Islam had just crossed the SYRIAN frontiers, Umar began his reign as master of the whole of Arabia. It was all with the years of his wisdom, patience, vigoris, dominion, was acheived on Syria, Egypt, persia. He died as caliph of an Empire embracing some of the finest provinces under Pyzintin rule & with Persia to boot." (Page, 190)

ترجمہ

(حضرت) ابو بکرؓ نے عرب کے مرتد قبائل کا زور توڑا، ان کے وصال پر اسلامی افواج نے بھی شام کی سرحد کو عبور کیا تھا، (حضرت) عمرؓ نے حکومت کا آغاز کیا اس وقت تمام عرب آپؐ کے تصرف میں تھا۔ لیکن آپؐ نے اپنی فراست اپنے صبر و تحمل اور اپنے کس بل سے شام، مصر اور ایران پر تصرف حاصل کر لیا اور اسی حیثیت میں اپنی جان خلاق عالم کے سپرد

کی جب آپ اس عظیم مملکت کے امیر المومنین تھے جس میں باز نطینی حکومت اور ایرانی سلطنت کے بعض عمدہ ترین صوبے شامل تھے۔

سر ولیم میور بہت بڑا فاضل تھا، وہ یوپی کا گورنر بن کے آیا۔ اس نے دو کتابیں Life of Muhamma (حیات آنحضرت) اور Caliphate (خلافت) اس خیال سے لکھیں کہ عیسائی مبلغین ان کا مطالعہ کریں اور مسلمانوں سے مناظرات کے وقت ان سے فائدہ اٹھائیں۔ وہ پر لے درجے کا متعصب تھا، اسلام کا شدید دشمن تھا، نصرانیت کی اشاعت اس کا مقصد حیات تھا۔ لیکن وہ اس بات پر مجبور ہو گیا کہ آپ کی عظمت کا اعتراف کرے۔

اللہ کی تلوار

ہند کا مایہ ناز وائی انقلاب فاضل، اثر اکیت کا ممتاز عالم ہے، ایم، این رائے (M.N. Roy) اپنی مشہور تصنیف "Historical Role of Islam" اسلام کا تاریخی کردار کے صفحہ ۶ پر رقمطراز ہے۔

"The Roman Empire of Augustas, as later enlarged lay the valiant Trajan was the result of great and glorious victories, won over a period of seven hundred years; still it had not attained the proportions of the Arabian Empire established in less than a century. The expire of Alexander represented, but a fraction of the vast domians of Khalifs. To nearly a thousand years, the Persian Empire resisted the arms of Rome, only to be subdued by the sword of God in less than a decade.

ترجمہ

روم کی سلطنت، جس کی داغ بیل اگستس نے ڈالی، جانباز تراجنوں نے جس کو وسیع کیا اس اقلیم کی وسعت و عظمت، سات سو سال کی عظیم الشان

اور رفیع الوقار فتوحات کا شرہ تھی، تاہم اس کی وسعت اس عرب حکومت کے چند حصص کے برابر بھی نہ تھی جو حضرت عمر کے زمانے میں قائم ہوئی، حالانکہ یہ عربی حکومت سو سال سے کم عرصہ میں قیام پذیر ہوئی (اس طرح) سکندر اعظم کی اقلیم خلفائے اسلام کی سلطنت کی پہنائیوں کے ایک گوشہ کے برابر بھی نہیں تھی، ایران کی ولادت نے رومہ کے اسلحہ کی تقریباً ایک ہزار سال تک کامیابی سے روک تھام کی، مگر اسی ولایت فارسی کی گردن دس سال سے کم عرصے میں "سیف اللہ کے سامنے اطاعت کے لیے جھک گئی"۔
 ڈیولش (Deutsch) ولندیزی فاضل لکھتا ہے۔

"The Quran is a book, by the aid of which the arabs conquered a world greater than that of Alexander the great, greater than that of Rome, in as many tens of years as the latter had wanted hundreds to accomplish".

ترجمہ

قرآن مجید وہ کتاب ہے جس کی اعانت سے عربوں نے سکندر اعظم رومہ کی دنیا سے زیادہ دنیا فتح کر لی، رومہ نے جس کام کو صدیوں میں کیا۔ عربوں علم (برداران اسلام) نے دس سال میں سرانجام دیا۔
 ہندوؤں کے ممتاز فاضل پروفیسر رام دیو کا بیان ہے۔
 اصل بات یہ ہے کہ مکہ میں محمد صاحب (صلی اللہ علیہ وسلم) نے عربوں میں وہ بجلی بھری، جو بجلی انسانوں کو دیوتا بنا دیتی ہے۔
 ڈی اے وی کالج لاہور کے پرنسپل پنڈت سنس راج کہتے ہیں۔
 اسلام اور عربوں کے عروج کا سبب محمد صاحب (صلی اللہ علیہ وسلم) کی تعلیم ہے۔

لالہ لاجپت رائے نے کہا۔

ہندوستان کو عمر (رضی اللہ عنہ) درکار ہے۔

ایڈورڈ گِبِن کی تصریحات

عظیم مورخ ایڈورڈ گِبِن (Edward Gibbon) اپنی تصنیف "عروج و زوالِ رومہ" "The rise & fall of Roman Empires" میں اپنی تحقیق یہ بیان کرتا ہے۔

"From a study of the ups & downs of the wordly power of Islam, one shining fact emerges-wherever, the Islamic Kingdom declined a fresh race succeed the Islamic armies to revive the fading glory of Islam. Such happened not once, but many times in the annals of Islam. The story of those barbarians in fierce, setting their feet on the necks of the followers of the prophet and at the same time accepting the religion of muslims and becoming its ardent champions, was not a unique instance. In the darkest hour of political Islam, religious Islam, has been able to chieve some of its most brilliantive to rise. Islam in one of the great revolution, which has impressed, anew and lasting character on the nations of the globe."

ترجمہ

اسلام کی تاریخ کا مطالعہ کرنے سے یہ روشن حقیقت نکھر کر اور ابھر کر سامنے آجاتی ہے کہ جہاں تک دُنوی اقتدار و تفوق کا تعلق ہے، اسلام کے دریا میں بڑے درو ہزر آئے وہ انتہائی عروج کی چوٹیوں پر بھی متمکن ہوا اور عمیق ترین پستیوں میں بھی گرا، مگر ہوا یہ کہ اگر ایک قوم اقبال سے گری، زوال سے دوچار ہوئی اس کے بجائے کوئی اور مسلم قوم سطوت کی بلندیوں پر چمکی یہ اپنی نوعیت کا واحد واقعہ نہیں ہے کہ جن وحشی کفار نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ارادت کیشوں کی گردنوں کو دبایا وہی خود فرزند انِ توحید بن گئے۔

اور اسلام کے پر جوش و پر اخلاص حامی و شیدائی و فدائی بن گئے، ایسا بھی
 ہوا کہ سیاسی اسلام کا مطلع مکدر ہوا اسی وقت مذہبی اسلام نے روشن ترین
 فائز المرامیاں حاصل کیں،
 سیدنا حضرت عمرؓ کی نسبت اپنے تاثرات و تصورات کا اظہار سر ولیم میور ان الفاظ
 میں کرتا ہے۔

"The never lost the balance of a wise leader judgment nor exalted himself above the frugal habit of Arab Chief. Simplicity & duty were his guiding principles and impartiality & devotion the leading features of his administration."

ترجمہ: اس کا ہر فیصلہ دانش و تدبیر و دور اندیشی کے میزان و پیمانہ کا آئینہ تھا
 وہ ایک عام شیخ عرب کی مانند کفایت شعار تھا، منزل پر پہنچنے کے لیے اس
 کے حضور راہ دو اصول تھے، سادگی اور فرض شناسی اس کے نظم و نسق کے امتیازی
 مقصد نما خدو خال عدل و اخلاص تھے،
 ایم۔ این۔ رائے اپنی کتاب "اسلام کا تاریخی کردار" کے صفحہ ۱۵ پر تحریر کرتا ہے۔

"The second Caliph, Umar, made his triumphal entry into Jerusalem, on a camel which also carried the entire Royal provision and equipment a small tent of course halt a bag of corn, a bag of dates, a wooden bowl and leather flask of water."

ترجمہ: اسلام کے دوسرے خلیفہ راشد (حضرت) عمرؓ کے بیت المقدس میں فسطحانہ
 داخلہ کا منظر یہ ہے، آپ نے مدینہ منورہ سے شام تک کا سفر ایک اونٹ
 پر کیا جس پر شاہانہ سامان کی کل کائنات اونٹ کے کھڑورے بالوں کا ایک
 نیمہ ستوا اور جو کا ایک تھیلہ، کھجوروں کا دوسرا تھیلہ، ایک چوبی پیالہ، پانی
 پینے کا ایک چرمی کٹورا تھا۔

دیگر متعدد اغیار نے اس میں یہ اضافہ کیا ہے کہ ایک خادم بھی آپ کے ہمراہ تھا۔
سفر یوں طے ہوا کہ

اگر ایک منزل تک اونٹ پر حضرت عمرؓ سوار ہوتے تھے تو اس کی مہار خادم کے ہاتھ میں ہوتی تھی، اور دوسری منزل پر خادم سوار ہوتا تھا اور مہار بردار حضرت عمرؓ ہوتے تھے، میری میں فقیری، سادگی اور مساوات کے فاروقِ اعظم حضرت عمرؓ تھے۔

حضرت عمرؓ فیاضِ عمرؓ

فاضل جون ڈنہم پارنٹر (John Den)

اپنی کتاب before christ

SON

ہمارا فرزندِ خدایا عیسائیت قبل از مسیح (مطبوعہ لندن ۱۸۹۵ء) صفحہ ۲۵ اور ۲۶ پر لکھا ہے۔

"Umar was great & magnonimous. Umar and his followers in the seventh century were more civilised than the christian even of the eleventh century, as can be seen by comparing the just behaviour of the muslims when they captured Jerosalam in the year A.C 637, with the ~~barbraties~~ which the crusa ders inflicted upon mustims, of Jero alike, when they captured the city in the years A.C. 1099. And during all the inter-vening centuries it was the muslims and not the christians, who had held alight the torches of science and civilisation."

ترجمہ: حضرت عمرؓ عظیم تھے، فیاض تھے، حضرت عمرؓ اور آپ کے پیروؤں نے ۶۳۷ء میں بیت المقدس فتح کیا، انہوں نے عادلانہ و کریمانہ طرزِ عمل کا اظہار کیا عیسائیوں کے صلیبی نیتیزہ کاروں نے یروشلم کو ۱۰۹۹ء میں فتح کیا، انہوں نے مسلمانوں کے علاوہ یہودیوں کو بھی اپنے وحشیانہ مظالم کا نشانہ بنایا، چھٹی صدی کے مسلمان گیارہویں صدی کے عیسائیوں سے بھی زیادہ مہذب تھے،

ان صدیوں کے درمیانی عرصہ میں جن اشخاص نے سائنس اور تہذیب کے
چراغوں کو درخشاں و تاباں رکھا، وہ عیسائی نہیں تھے، مسلمان تھے۔

سیرت فاروقؓ کے چند گوشے

The Catifate, its Rise, Decline and FALL سرولیم میور اپنی کتاب کے صفحہ ۱۹۰ پر تحریر کرتا ہے۔

"Umar's life required, but few lines to sketch. Simplicity and duty were his guiding principles, Impartiality and devotion the leading features of his administration. His sense of justice was strong. The choice of his captains, governors were free from favouritism, which in hand, they would perambulate the streets and markets of Medina, ready to punish offenders on the spot and so the proverb "Umar's whip is more terrible than others sword." But with all this he was tender hearted and numberless acts of kindness are recorded of him, such as relieving the wants of the widow, and the fatherless. For example, journeying in Arabia, during the famine he came upon a poor woman and her hungry weeping children seated round a fire, where on was an empty pot, Umar, hastened on to the next village, procured bread and meat, fired the pot, cooked an ample meal and left the little ones laughing and at

ترجمہ:

حضرت عمرؓ کی حیات کے چند گوشے یہ ہیں سادگی اور فرائض کی سرانجام دہی
پر آمادگی، اُن کے دور رہنما اصول تھے، آپ کے نظم و نسق کے دور روشن ترین
جو ہر غیر جانب داری اور اخلاص تھے۔ آپ کا احساسِ عدلت بڑا مضبوط تھا

سہ سالاروں اور حاکموں کے باب میں آپ کا انتخاب و رعایت سے بالکل پاک تھا، آپ درہ بدست مدینہ کی گلیوں اور منڈیوں میں گھومتے تھے۔ مجرموں کو بدسرعام سزا دیتے تھے بنا بریں یہ بات ضرب المثل ہو گئی۔ کہ درہ عمرہ اپنی دہشت آفرینی میں تلوار سے زیادہ اثر خیز ہے، اس کے باوجود آپ کا دل رقیق تھا شفیق تھا، یہ حقیقت ان گنت شواہد پر مبنی ہے۔ یوگان و تپائی کے دکھوں کا دور کرنا اور ان کے لیے سکھوں کا اہتمام کرنا آپ کا نصب العین تھا، ایک مثال ان حقائق کو آئینہ کرنے کے لیے کافی ہے قحط کا زمانہ تھا۔

آپ عرب میں سفر کر رہے تھے آپ کی نظر ایک غریب عورت اور اس کے بچوں کے گریہ کنوں بچوں پر پڑی، کیفیت یہ تھی کہ آگ جل رہی تھی، بچے اس کے ارد گرد بیٹھے تھے چوہے پر ایک برتن تھا جو خالی تھا، حضرت عمرؓ اس سے آگاہ ہوئے تو بڑی تیز قدمی سے روٹی خریدی، گوشت خریدا، ضرورت مند خاندان میں آکر اپنے ہاتھ سے گوشت بھوتا، شوربا تیار کیا اور بچوں کو کھلایا بچے کھانی کر سنسنے اور کھیلنے میں مصروف ہو گئے حضرت عمرؓ انہیں اس حال میں چھوڑ کر تشریف لے گئے۔

امور انتظامیہ و عدلیہ

مشہور شیعہ عالم سید امیر علی مرحوم اپنی "مختصر تاریخ عرب" SHORV HISTORY OF THE SARACENS میں قسم طراز ہیں۔

"Justice was administered by civil judges, who were appointed by the Caliph and were independent of governors. Umar was the first ruler in Islam to fix salaries for his judges, and to make their office distinct from those of executive officers.

ترجمہ: نظم عدالت کا فریضہ دیوانی ججوں کے سپرد تھا، انہیں خلیفہ وقت مقرر کرتا تھا اور وہ گورنروں کے اثر سے آزاد ہوتے تھے حضرت عمرؓ اولین اسلامی فرمانروا ہیں جنہوں نے اپنے ججوں کی تنخواہیں مقرر کیں اور انہوں نے ان کے فریضہ منصبی کو انتظامی کارپرداز افسروں کے فرائض سے علیحدہ قرار دیا۔

اس مختصر مضمون میں اغیار علماء کے جو اقتباسات درج کیے جا سکے وہ انہی تحریروں کا ایک ادنیٰ حصہ بھی نہیں جو حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کے حالات شانے ظاہر کرنے کے لیے لکھے گئے ہیں لیکن ان سے ہمیں یہ اندازہ بخوبی ہو جاتا ہے کہ اس آفتاب عظمت کے روشنی نے اغیار کے کاشانوں کو بھی نورانی کیا تھا اور وہ اس بات پر مجبور ہو گئے تھے کہ آپ کے عظیموں کا اعتراف کریں۔



فاروق اعظم

مختلف زبانوں میں کتابیں

تحریر
پروفیسر حسین بخش شاہین

حضرت عمر بن الخطاب (ولادت: ۱۳ ولادت نبوی) محسن انسانیت کے عظیم صحابی تھے حضرت ابوبکر صدیق کے بعد خلیفہ ثانی اسلام منتخب ہوئے آپ کے عہد مبارک (۱۳ھ تا ۲۳ھ) میں ایران، عراق، شام، اور مصر کی سلطنتیں اسلام کے زیرِ اقتدار آئیں۔ اپنے دس سالہ دورِ حکومت میں آپ نے اسلامی حکمران کا جو نمونہ پیش کیا بڑے سے بڑے سیاستدانوں عالموں اور مورخوں نے ہمیشہ اسے خراج عقیدت پیش کیا ہے اور دنیا بھر کے حکمرانوں کے لیے لائق تقلید قرار دیا ہے۔ تاریخِ عالم کے عادل حکمران، نامور فاتح، ماہر قانون ساز، زیرک سیاستدان، تجربہ کار منتظم، مخلص خادم عوام آپ کے سامنے محفلِ طفلِ مکتب کی حیثیت رکھتے ہیں۔ آج جب کہ خوش قسمتی سے عالم اسلام ایک صحت مند انقلاب سے دوچار اور عظمتِ گم گشتہ کی بازیافت میں مشغول ہے، عوام اور خواص کے لیے عمرِ فاروق کے کارناموں شخصیت اور کردار سے آگاہی کی ضرورت شدت سے محسوس ہو رہی ہے وقت کے اس اہم تقاضا کی تکمیل کے لیے حضرت پیر محمد کرم شاہ صاحب ایم اے (آنر) الازھر، سجادہ نشین بصرہ شریف نے ماہنامہ ”ضیائے حرم“ کا فاروق اعظم نمبر شائع کر کے بر محل قدم اٹھایا

ہے۔ ان کے ارشاد کے مطابق ان کی خاص راہنمائی میں ان کتابوں کی ایک فہرست اس عاجز نے مرتب کی ہے اگر وہ نظر کرم نہ فرماتے تو اردو عربی فارسی، ترکی، انگریزی، فرانسیسی، المانوی وغیرہ زبانوں میں تقریباً ایک سو کتابوں کی فہرست مرتب کرنا شاید ممکن نہ ہوتا۔ جو مستقلاً حضرت عمر فاروق پر لکھی گئی ہیں یا جن میں آپ کا بطور خاص ذکر کیا گیا ہے اس سلسلے میں مکرم ڈاکٹر حمید اللہ صاحب (پیرس) محترم سید عبدالقدوس ہاشمی صاحب (اسلام آباد) اور برادر محمود احمد غازی صاحب (اسلام آباد) اور عابد نظامی صاحب کی امداد کا بے حد شکر گزار ہوں

(رحیم بخش شاہین ایم اے)

نمبر شمار نام کتاب نام مصنف ناشر سن طباعت صفحات

اردو

۱	الفاروق	شبلی نعمانی	ایم ثناء اللہ خاں	۴۷۷
۲	سیرۃ الفاروق	قاضی سراج الدین فاروقی	۱۸۹۳	۲۳۶
۳	سیدنا عمر فاروق	ڈاکٹر محمد حسین بیگل	مکتبہ جدید لاہور	۷۷۵
۴	فقہ عمر	شاہ ولی اللہ دہلوی	ادارہ ثقافت اسلامیہ لاہور	۳۲۵
۵	حضرت ابوبکر صدیق اور اہل بیت	ڈاکٹر طاہر حسین	نفسیہ اکیڈمی کراچی	۲۷۲
۶	دربار عمر کے فیصلے	منظفر حسین اظہر	نوبہار بک ڈپلوم	۱۵۹
۷	حضرت عمر کے سرکاری خطوط	خورشید احمد فاروق	الجمعیۃ پریس دہلی	۱۹۴۵
۸	حضرت عمر کے سرکاری خطوط	خورشید احمد فاروق	الجمعیۃ پریس دہلی	۱۹۶۵
۹	سیاسی وثیقہ جات	ڈاکٹر محمد حمید اللہ	مجلس ترقی ادب لاہور	۱۹۶۰
۱۰	خلفائے راشدین	معین الدین ندوی	دار المصنفین اعظم گڑھ	۱۹۴۷
۱۱	تاریخ اسلام	اکبر شاہ خاں نجیب آبادی	نفسیہ اکیڈمی کراچی	۵۹۲

۱۲ فتوح البلدان البلاذری نفیس اکیڈمی کراچی ۴۶۸

احمد بن یحییٰ بن جابر البشید بالبلاذری (م ۲۷۹ھ) کی مشہور و مبسوط تصنیف فتوح البلدان (عربی) کے پہلے اور دوسرے حصے کا ترجمہ ہے جس میں متعدد مقلدات پر عمرہ کی فتوحات بیان کی گئی ہیں۔

۱۳ تاریخ اسلام ابو نعیم عبدالحکیم خاں نشتر کتاب منزل لاہور ۱۰۸۰ عبدالحمد ایم ایس ایم اد ایل

کتاب کا پانچواں باب حضرت عمر فاروق کے لیے مختص ہے (صفحات ۱۲۵ تا ۱۸۲) ۵۳۴ حصہ دوم ۵۲۴ حصہ سوم

۱۴ تاریخ طبری ابی جعفر طبری نفیس اکیڈمی کراچی جون ۶۷ ۵۲۴ علامہ ابی جعفر جریر طبری کی مفصل اور مبسوط تاریخ اسلام کا حصہ دوم صفحات ۲۷۹ تا ۵۲۴ اور حصہ سوم صفحات ۲۲ تا ۲۸۷ حضرت عمرؓ کے حالات فتوحات شہادت نام و نسب پر انش و عمر، اہل و عیال بیت و خصائل خطبات وغیرہ کے بیان پر مشتمل ہے۔

۱۵ سیرۃ الخلفاء شیخ محمد خضریٰ بک قرآن محسن کراچی ۱۹۶۲ء ۳۲۰ مصری مصنف شیخ محمد خضریٰ بک (انسپکٹر وزارت تعلیمات) کی عربی تالیف "اتمام النوفانی

سیرۃ الخلفاء کا اردو ترجمہ جس کے صفحات ۹۶ تا ۲۲۵ پر عمر فاروق کا تذکرہ ہے ۱۶ کتاب الاخبار الطوال الدینوری مرکزی اردو پورٹولاہور ۱۹۶۶ء ۷۱۰

محمد حنیفہ احمد بن داؤد الدینوری کی مشہور کتاب کا اردو ترجمہ۔ ابتداء میں ڈاکٹر حمید اللہ کا مبسوط مقدمہ ہے صفحات ۲۲۸ تا ۲۶۹ پر عمرؓ کے دور میں اسلامی فتوحات پر روشنی ڈالی گئی ہے۔

۱۷ مشاہیر اسلام ڈاکٹر ابراہیم حسن پاکستان میڈیکل سوسائٹی ۱۹۵۵ء ۲۵۳ تین مشاہیر اسلام کا تذکرہ جسے مشہور مسلم مورخ ڈاکٹر حسن ابراہیم حسن پر وفیسر تاریخ

اسلام، فواد یونیورسٹی (قاہرہ) نے اعلام الاسلام کے نام سے مرتب کیا تھا یہ اس کا اردو ترجمہ ہے۔ صفحات ۱۲ تا ۲۲ حضرت عمرؓ کے کردار اور نظام حکومت کی تفصیل کے لیے وقف ہیں۔

۱۸۔ سنن الاسلام مصنف نے تین چار صفحوں میں حضرت عمرؓ کے حالات سن دار بیان کر دیے ہیں)

۱۹۔ تاریخ اسلام شاہ معین الدین ندوی معارف پریس اعظم گڑھ ۱۹۴۸ ۲۹۵
حضرت عمرؓ کے سوانح صفحات ۵۸ تا ۲۲۴ پر پھیلے ہوئے ہیں قبول اسلام، فتوحات کے بیان کے بعد "فاروقی کارنامے" کے زیر عنوان آپ کی جمہوریت پسندی، عدل و انصاف خدمت عوام، نظام حکمرانی پر روشنی ڈالی گئی ہے۔

۲۰۔ خلافت راشدہ اور جمہوری قدریں، رشید اختر ندوی ادارہ معارف ملی لاہور اپریل ۱۹۴۳
حضرت عمرؓ کی فتوحات کی تفصیل اور آپ کے جمہوری مزاج اور کردار کی بلندی کی وضاحت ۲۲۵ تا ۴۴۶ پر کی گئی ہے۔

۲۱۔ تاریخ ابن خلدون علامہ ابن خلدون نفیس اکیڈمی کراچی جون ۱۹۶۶ ۵۶۰
علامہ ابن خلدون (۷۳۲ھ تا ۸۰۸ھ) کی مشہور تصنیف کتاب العبر و دیوان المبتدأ و النجیر من احوال العرب و العجم و البربر و من عاصرهم من ملوک التتر کا اردو تراجم سات جلدوں پر مشتمل ہے حضرت عمرؓ کا ذکر پہلی جلد کے باب ۱۲ تا ۱۶ (صفحات ۲۸۲ تا ۴۰۴) میں کیا گیا ہے۔

۲۲۔ تاریخ اسلام سید امیر علی اردو اکیڈمی ہندہ ۱۹۶۵ ۵۵۹
مشہور شیعہ مؤرخ جسٹس سید امیر علی کی تصنیف ASHORT HISTORY OF SARACENS کا ترجمہ ہے اس کے صفحات ۴۲ تا ۵۵ پر آپ کی فتوحات پر مختصر روشنی ڈالی گئی ہے۔ ضمناً عظمت کردار پر بحث کرتے ہوئے بعض مستشرقین کے لغو اعتراضات پر مدلل تنقید کی گئی ہے۔

۲۳۔ تاریخ الخلفاء جلال الدین سیوطی نفیس اکیڈمی کراچی ۵۲۰

جلال الدین سیوطی (۵۴۹ھ تا ۶۱۱ھ) کی کتاب کا ترجمہ اس میں خلفائے راشدین کے علاوہ انہوں نے دیگر خلفاء (سلاطین) کا بھی ذکر کیا ہے حضرت عمر فاروقؓ کے حالات و مناقب صفحات ۱۲۸ تا ۱۷۴ پر درج ہیں۔

۲۳۔ خلفائے اربعہ محمد عبدالحی فاروقی قومی کتب خانہ لاہور نومبر ۵۰ ۱۳۸
حضرت عمرؓ کی فتوحات اور اخلاق و کردار پر تقریباً چالیس صفحات (۲۸ تا ۸۹) میں بحث کی گئی ہے۔

۲۵۔ محسنِ اعظم و محسنین فقیر سید وحید الدین لائسن آرٹ پریس لاہور ۱۹۶۳ ۱۷۹
حضور اور خلفائے راشدین کے سوانح حیات بہت خوبصورتی سے مرتب اور شائع کیے گئے ہیں اس کے صفحات ۱۲۵ تا ۱۷۹ حضرت عمرؓ کے لیے وقف ہیں۔

۲۶۔ مہاجرین و انصار سید نصیر احمد جامی احسن برادرز لاہور مارچ ۱۹۶۲ء ۳۱۲
تصنیف نبأ کے صفحات ۱۸ تا ۲۵ پر حضرت عمرؓ کے اخلاق و کردار پر خاص روشنی ڈالی گئی ہے۔

۲۷۔ عشرہ مبشرہ قاضی حبیب الرحمن مکتبہ نذیریہ ۱۹۷۳ء ۱۲۵
اس میں ان دس جلیل القدر صحابہ کے سوانح درج کیے ہیں جنہیں حضور نے دنیا ہی میں جنتی ہونے کی بشارت دی تھی۔ امیر المومنین سیدنا عمر فاروق کے آثار و احوال صفحات ۵۱ تا ۵۶ پر بیان کیے گئے ہیں۔

۲۸۔ بدر البدور المعروف بہ اصحاب بدر، قاضی محمد سلیمان منصور پوری مکتبہ نذیریہ چیمپا وطنی ۴ ستمبر ۱۹۶۹ء ۱۳۴
۳۱۳ اصحاب رسولؐ کا تذکرہ اس میں "فاروق" کے خطاب کی وجہ اور ان صحابہ کے اسماء دیے گئے ہیں جنہوں نے فاروقِ اعظمؓ سے روایت حدیث کی ہے۔

۲۹۔ حکایات خلفائے راشدین سید نظر زیدی احسن برادرز لاہور اپریل ۱۹۶۴ء ۱۶۸
صفحات ۵۵ تا ۹۱ پر حضرت عمرؓ کے انصاف، خدمتِ عوام، اوصافِ حکمرانی وغیرہ پر مشتمل حکایات درج ہیں۔

سیرۃ الفاروق غنشی تذیر احمد سیاب

۳۲	-	-	بیشتر بیک بریلوی	عمر فاروق
۴۸	-	مسعود پیشنگ ہاؤس کراچی	-	"
۳۲	۱۹۵۱	اردو اکیڈمی سندھ	ساحل بلگرامی	"
۲۵۴	-	شیخ غلام علی اینڈ سنز لاہور	-	"
۲۷۲	۱۹۶۰	"	-	حضرت عمر فاروق ۳۵
۳۲	۱۹۵۴	"	-	۳۶
۲۰۸	-	شیخ غلام حسین لاہور	ریاض حسین شرر	سوانح حضرت عمر فاروق ۳۷
۲۰۸	-	تناج کمپنی لاہور	-	سیرت عمر ۳۸
۳۲	-	"	-	عمر فاروق ۳۹
۴۷	-	"	چراغ حسن حسرت	۴۰
۱۳۴	-	"	"	سیرت حضرت عمر فاروق ۴۱
۴۰	-	مکتبہ اشاعت ادب لاہور	چوہدری بشیر احمد	عادل حکمران (عمر فاروق) ۴۲
۶۴	-	ملک دین محمد لاہور	عبدالرحمن شوق	فاروق اسلام ۴۳
۶۴	-	ولیت پاک پیشنگ ہاؤس لاہور	-	فاروق اعظم ۴۴
۶۴	-	بساط ادب لاہور	-	عمر فاروق ۴۵
۶۳	-	ناشران قرآن پاک لمیٹڈ لاہور	محمد صدیق	" ۴۶
۹۶	-	فیروز سنز لاہور	-	" ۴۷
۸۰	-	ادارۃ بتول لاہور	مائیل خیر آبادی	" ۴۸
۱۶۰	-	آئینہ بک ڈپو لاہور	درد کا کوروی	" ۴۹

عربی

۶۸۸	۱۳۶۴	شرکت مساعیہ مصریہ	محمد حسین بیگل	الفاروق عمر ۱
۶۲۴	۱۹۵۹	دار الفکر دمشق	اخبار عمر و اخبار عبداللہ بن عمر علی الطنطاوی، ناجی الطنطاوی	۲

- ۳۔ الشیخان طہ حسین دارالمعارف بمصر (قاہرہ) ۱۹۶۱ ۲۰۴
- ۴۔ عصر خلفائے راشدین الدکتور عبدالمجید دارالمعارف بمصر (قاہرہ) ۱۹۶۵
- حضرت عمر کے حالات صفحات ۹۰ تا ۲۰۳ پر مشتمل ہیں۔
- ۵۔ التاريخ الاسلامی والحضارة الاسلامیة، الدکتور احمد سلبی مکتبة النهضة المصریة (قاہرہ) ۱۹۵۹ء
- صفحات ۲۰۲ تا ۲۲۸ پر حضرت عمرؓ کی فتوحات بیان کر کے انہیں بانی سلطنت اسلامیہ قرار دیا ہے۔

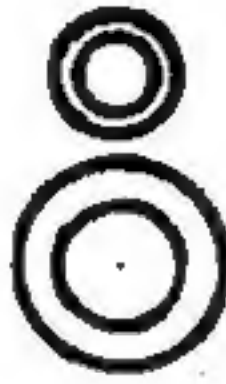
- ۶۔ سيرة عمر بن الخطاب، ابن الجوزی (اول حاکم فی الاسلام)
- ۷۔ مجموعہ الوثائق الیاسیہ وکتور محمد حمید اللہ الحمید آبادی، مطبعة لجنۃ التالیف و الترجمة والنشر القاہرہ ۱۹۶۱ء
- مشہور مسلم مورخ ڈاکٹر محمد حمید اللہ کا مقابلہ برائے ڈاکٹر پیٹ ہے جو فرانسیسی ہیں تھا اس میں انہوں نے حضرت عمرؓ کے عہد کے وثیقہ جات پیش کیے ہیں۔ جن کی تعداد ۶۶ ہے۔

فارسی

- ۱۔ الفاروق شبلی نعمانی مسلم پرنٹنگ پریس لاہور ۲۰۰
- ۲۔ عمر بن الخطاب باقر قائم مقامی
- ۳۔ زندگانی سیاسی و مذہبی عمر بن خطاب، اکساندرو فارس، علاوہ ازیں مندرجہ ذیل کتب میں حضرت عمرؓ کا ذکر ملتا ہے۔
- ۴۔ دائرۃ المعارف عمومی سعیدیان صفحہ ۳۶۵
- ۵۔ تاریخ تمدن اسلام - صفحات ۱۱، ۱۳، ۱۴
- ۶۔ میمن ما - صفحہ ۳۶
- ۷۔ خلفائے راشدین محمد علی خلیلی
- ۸۔ ادیان بزرگ جہاں صفحہ ۶۵۷

ترکی

- ۱۔ الفاروقؓ شبلی نعمانی ترجمہ عمر رضا استانبول ۱۹۳۶ ۵۲۰
 یہ ترجمہ عربی اور رومن دونوں خطوں میں شائع ہو چکا ہے۔
- ۲۔ عمر فاروقؓ خلیل اویس استانبول ۱۹۳۹ -
 ۳۔ فاروق اعظم حسین حلمی الشیک " ۱۹۶۸ -



ماہنامہ ضیاءِ حرمِ خوبصورت منبر

... میلادِ انبیاء منبر

... صدیق اکبر منبر

... فاروق اعظم منبر

... شمس العارفین منبر

... شیخ الاسلام منبر

... ضیاء الامت منبر

ماہنامہ ضیاءِ حرم "بھیر شریف ضلع سرگودھا"